



دعائے نابی

تألیف

میر حلال الدین مینوی

محدث آرموی
۱۳۲۳-۱۳۹۹ ق

جلد سوم



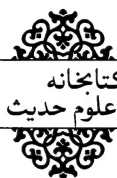
به کوشش:
حاج شیخ رضا استادی
حاج شیخ محسن احمدی تهرانی

کتابخانه تخصصی
علوم حدیث

مرسل الرحمن الرحيم
الذي كرمنا بشيخه محمد بن عبد الله

بيت





سرشناسه	محدث، جلال الدین، ۱۲۸۴-۱۳۵۸.
عنوان و نام پدیدآور	شرح دعای ندبه / تألیف میرجلال الدین حسینی (محدث ارموی)؛ به کوشش رضا استادی، محسن احمدی تهرانی.
مشخصات نشر	قم: کتابخانه تخصصی علوم حدیث، ۱۳۹۴.
مشخصات ظاهری	۳ ج.
فروست	کتابخانه تخصصی علوم حدیث؛ ۱.
شابک	ج ۱. ۳۳۰۰۰۰۱ ریال: ۲-۲۴۷۳-۴-۶۰۰۰-۹۷۸ ج ۲. ۳۳۰۰۰۰۲ ریال: ۹-۲۴۷۴-۴-۶۰۰۰-۹۷۸ ج ۳. ۳۴۰۰۰۰۳ ریال: ۶-۲۴۷۵-۴-۶۰۰۰-۹۷۸ دوره ۱۰۰۰۰۰۰ ریال: ۰-۲۴۸۰-۴-۶۰۰۰-۹۷۸
وضعیت فهرست نویسی	فیبا
یادداشت	کتابنامه .
موضوع	دعای ندبه -- نقد و تفسیر
شناسه افزوده	استادی، رضا، ۱۳۱۶ -
شناسه افزوده	احمدی تهرانی، محسن
رده بندی کنگره	BP۲۶۹/۷۰۴۲۲/م۳۴ ۱۳۹۳
رده بندی دیویی	۲۹۷/۷۷۴
شماره کتابشناسی ملی	۳۷۴۷۸۱۶



شرح دعای نذیر

تألیف میرجلال الدین حسینی

محدث ارموی، ۱۳۹۹-۱۳۲۳ ق

جلد سوم

به کوشش:

حاج شیخ رضا استادی

حاج شیخ محسن احمدی تهرانی

کتابخانه تخصصی علوم حدیث

۱۳۹۴



شرح دعای ندبه

جلد سوم

تألیف: میرجلال الدین حسینی
(محدث ارموی)

به کوشش: حاج شیخ رضا استادی
حاج شیخ محسن احمدی تهرانی

ناشر: نشر کتابخانه تخصصی علوم حدیث
چاپ و صحافی: چاپخانه بزرگ قرآن کریم نوبت
چاپ: اول/ بهار ۱۳۹۴ شمارگان: ۱۰۰۰ نسخه
بهاء: ۳۴۰۰۰ تومان بهای دوره: ۱۰۰۰۰۰ تومان

• همه حقوق برای کتابخانه تخصصی علوم حدیث محفوظ است.
• نشر الکترونیکی اثر بدون کسب اجازه کتبی از کتابخانه
تخصصی علوم حدیث ممنوع است.

کتابخانه تخصصی علوم حدیث: قم، خیابان فاطمی
(دور شهر)، خیابان سمیه، خیابان رجایی، پلاک ۳۵
تلفن و نمابر: ۰۲۵-۳۷۷۳۳۰۲۶

فهرست

- «وسبحان ربّنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربّنا لمفعولا ولن ۱۳۲۳
- (فعلى الأطائب من اهل بيت محمدٍ وعليّ صلى الله عليهما وآلهما فليَبْكُ الباكون) ۱۳۴۲
- (وآياهم فليندب التّادبون) ۱۳۴۴
- (ولمئلهم فلتذرف الدّموع وليصرخ الصّارخون ويضجّ الضّاجّون ويعجّ العاجّون) ۱۳۴۵
- (أين الحسن وأين الحسين أين ابناء الحسين) ۱۳۴۶
- «صالح بعد صالح وصادق بعد صادق» ۱۳۴۹
- (اين السبيل بعد السبيل) ۱۳۵۴
- (اين الخير بعد الخير) ۱۳۵۶
- (اين السّموس الطالعة، أين الاقمار المنيرة، أين الانجم الزّاهرة) ۱۳۵۷
- «اين اعلام الدّين وقواعد العلم» ۱۳۵۹
- (أين بقيّة الله التى لا تخلو من العترة الهادية) ۱۳۶۳
- (أين المُعدّ لقطع دابر الظلمة) ۱۳۶۹
- (أين المنتظر لاقامة الامتّ والعوج) ۱۳۷۱
- (اين المرتجى لإزالة الجور والعدوان) ۱۳۷۴
- (أين المدخّر لتجديد الفرائض والسّنن) ۱۳۷۶
- (أين المتخيّر لاعادة الملة والشريعة) ۱۳۷۷
- «اين المؤمّل لاحياء الكتاب وحدوده...» ۱۳۸۱
- «اين محيى معالم الدين واهله» ۱۳۸۶
- «اين قاصم شوكة المعتدين» ۱۳۸۹

- «این هادمُ اُبنیة الشَّرک والتَّفاق»..... ١٣٩١
- «این مبید اهل الفسوق والعصیان والطغیان»..... ١٣٩٣
- «این حاصِد فروغ النّی والتَّقّی»..... ١٣٩٤
- «أین طامس آثار الزَّیغ والاهواء»..... ١٣٩٧
- «این قاطع حبائل الکذب والافتراء»..... ١٣٩٨
- «این مبید العتاة والمردة»..... ١٤٠٠
- «أین مستأصل اهل العناد والتضلیل والالحاد»..... ١٤٠١
- «این معزّ الاولیاء ومذلّ الاعداء»..... ١٤٠٥
- «أین جامع الکلمة علی التّقوی»..... ١٤٠٨
- «أین باب الله الذی منه الیه یوقی»..... ١٤١٠
- «این وجه الله الذی به الیه یتوجّه الأولیاء»..... ١٤٢٠
- «این السبب المتّصل بین الارض والسماء»..... ١٤٢٥
- «این صاحب یوم الفتح وناشرایة الهدی»..... ١٤٢٧
- «این مؤلف شَمَل الصّلاح والرّضا»..... ١٤٢٩
- «این الطالب بذحول الانبیاء وابناء الانبیاء»..... ١٤٣١
- «أین الطالب بدّم المقتول بکربلا»..... ١٤٣٢
- «این المنصور علی من اعتدی علیه وافتری»..... ١٤٣٥
- «أین المضطرّ الذی یُجاب اذا دعا»..... ١٤٣٧
- «أین صدر الخلائق ذوالبرّ والتّقوی»..... ١٤٣٩
- «أین ابن النبی المصطفی»..... ١٤٤١
- «وابن علی المرتضی»..... ١٤٤٢
- «وابن خدیجة الغراء»..... ١٤٤٣
- «وابن فاطمة الزّهراء الکبری»..... ١٤٤٥
- «بأبی انت وامی ونفسی لك الوقاء والحی»..... ١٤٤٧
- «یابن السادة المقربین»..... ١٤٤٨

- ١٤٥٠..... (يا ابن التَّجباء الاكرمين)
- ١٤٥١..... (يا ابن الهداة المهديين)
- ١٤٥٢..... (يا ابن الخيرة المهذبين)
- ١٤٥٥..... (يا ابن الغطارفة الانجيين)
- ١٤٥٧..... (يا ابن الأطائب [المعظمين] المطهرين)
- ١٤٥٨..... (يا ابن الخضارمة المنتجين)
- ١٤٥٩..... (يا ابن القمامة الاكرمين)
- ١٤٦٠..... «يا ابن البدور المنيرة يا ابن السرج المضيئة يا ابن الشهب الثاقبة يا ابن الانجم»
- ١٤٧٢..... (يا ابن السُّرج المضيئة، يا ابن الشَّهب الثاقبة، يا ابن الأنجم الزَّاهرة)
- ١٤٧٤..... (يا ابن السَّبل الواضحة)
- ١٤٧٥..... «يا ابن الأعلام اللائحة»
- ١٤٧٧..... (يا ابن العلوم الكاملة)
- ١٤٨٠..... (يا ابن السَّنن المشهورة)
- ١٤٨٢..... (يا ابن المعالم الماثورة)
- ١٤٨٤..... (يا ابن المعجزات الموجودة)
- ١٤٩٠..... (يا ابن الدلائل المشهودة)
- ١٤٩١..... (يا ابن الصَّراط المستقيم)
- ١٤٩٣..... (يا ابن التَّبأ العظيم)
- ١٤٩٤..... (يا ابن من هو في أم الكتاب لدى الله على حكيم)
- ١٤٩٥..... «يا ابن الآيات البينات، يا ابن الدلائل الظَّاهرات يا ابن البراهين الواضحات
- ١٥١٤..... «يا ابن التَّعم السَّابغات»
- ١٥٣٠..... «يا ابن طه والمحكمات، يا ابن يس والذَّاريات، يا ابن الطُّور والعاديات»
- ١٥٧٣..... «يا ابن من دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى دنوًّا واقترباً من العلى الاعلى»
- ١٥٩٢..... «ليت شعري اين استقرت بك التوى»
- ١٦٠..... بل «أتى ارض تقلك او ثرى (اوأتى ثرى)»

- «ابرضوی امر غیرها امر ذی طوی»..... ١٦١٧
- [اما قوله: امر غیرها]..... ١٦٥٢
- وامّا قوله: «امر ذی طوی»..... ١٦٨٤
- «عزیز علیّ ان اری الخلق ولا تری، ولا اسمع لك حسیساً ولا نجوی»..... ١٧٠٣
- «عزیز علیّ ان تحیط بك دونی البلوی ولا ینالك متی ضجیح ولا شکوی»..... ١٧٠٦
- «بنفسی انت من مغیب لم یخل متاً، بنفسی انت من نازح ما نزع عتاً، بنفسی..... ١٧١٢
- «بنفسی انت من عقید عزّ لا یسامی، بنفسی انت من اثیل مجد لا یجاری»..... ١٧٣٥
- «الی متی اجأرفیک یا مولای والی متی»..... ١٧٤٨
- «وأي خطاب اصف فیک یا مولای وأی نجوی»..... ١٧٦١
- «عزیز علیّ ان اُجاب دونک واناغی»..... ١٧٦٣
- «عزیز علیّ ان اُبیکیک ویمخذلک الوری»..... ١٧٦٤
- «عزیز علیّ ان یجری علیک دونهم ما جری) (هل من معین فاطیل معه..... ١٧٦٥
- «هل قذیث عینُ فساعدتها عینی علی القذی»..... ١٧٦٦
- «هل إلیک یا ابن احمد سبیل فتلقی»..... ١٧٦٨
- «هل یتصل یومنا منک بغده فنحظی»..... ١٧٧٠
- «متی نرد منا هلك الرویة فنروی»..... ١٧٧٧
- «متی ننتقع من عذب مائک فقد طالّ الصدی»..... ١٨٠١
- «متی نغادیک ونراوحک فنقرّبها عیناً»..... ١٨٠٢
- «متی ترانا ونراک وقد نشرت لواء التصرتی»..... ١٨١٩
- «أترانا نحفّ بك وانت تؤمّ الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائک..... ١٨٣١
- «اللهم أنت کشف الکرب والبلوی»..... ١٨٥٢
- «والیک أستعدی فعندک العدوی»..... ١٨٥٣
- «وانت ربّ الاخرة والدنیا فأغث یا غیاث المستغیثین عبیدک المبتلی»..... ١٨٥٥
- «واره سیّده یا شدید القوی»..... ١٨٥٩
- «وازل عنه به الآسی والمجوی»..... ١٨٦١

- ١٨٦٢..... (وَبَرِّدْ غَلِيلَهُ يَا مَنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى).
- ١٨٦٦..... «وَمَنْ إِلَيْهِ الرَّجْعِي وَالْمُنْتَهَى».
- ١٨٦٨..... «اللَّهُمَّ وَنَحْنُ عِبِيدُكَ التَّائِقُونَ إِلَى وَلِيِّكَ الْمَذْكُوبِ وَبَنِيكَ».
- ١٨٧٣..... (خَلَقْتَهُ لَنَا عَصْمَةً وَمَلَاذًا).
- ١٨٧٤..... (وَأَقَمْتَهُ لَنَا قِيَامًا وَمَعَاذًا).
- ١٨٧٥..... (وَجَعَلْتَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ مَتَا إِمَامًا).
- ١٨٧٦..... (فَبَلَغَهُ مَتَا تَحِيَّةٍ وَسَلَامًا).
- ١٨٧٩..... (وَزَدْنَا بِذَلِكَ يَا رَبِّ إِكْرَامًا).
- ١٨٨٠..... (وَاجْعَلْ مُسْتَقَرَّهُ لَنَا مُسْتَقَرًّا وَمَقَامًا).
- ١٨٨٢..... (وَاتِمَّ نِعْمَتِكَ بِتَقْدِيمِكَ آيَاهُ إِمَامَانَا حَتَّى تَوْرِدَنَا جَنَّاتِكَ وَمُرَافَقَةَ الشَّهَدَاءِ).
- ١٨٨٣..... (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ (وَفِي بَعْضِ النُّسخِ): صَلِّ عَلَى حَبَّتِكَ).
- ١٨٨٥..... (وَصَلِّ عَلَى جَدِّهِ مُحَمَّدٍ رَسُولِكَ السَّيِّدِ الْكَبِيرِ).
- ١٨٨٧..... (وَصَلِّ عَلَى أَبِيهِ السَّيِّدِ الْقَسُورِ (الْأَصْغَرِ)).
- ١٨٨٨..... (وَحَامِلِ اللَّوَاءِ فِي الْمَحْشَرِ).
- ١٨٨٩..... (وَسَاقِي أَوْلِيَائِهِ مِنْ نَهْرِ الْكَوْثَرِ).
- ١٨٩٠..... «الَّذِي مَنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبَرَ وَشَكَرَ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ خَتَرَ وَكَفَرَ».
- ١٩٠٠..... (وَالْأَمِيرَ عَلَى سَائِرِ الْبَشَرِ الَّذِي مَنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ ظَفَرُوا وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ).
- ١٩٠١..... (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَخِيهِ وَعَلَى نَجْلَيْهِ الْيَامِينَ الْغُرَمَا طَلَعَتْ شَمْسُ).
- ١٩٠٢..... (وَعَلَى جَدَّتِهِ الصَّدِيقَةِ الْكَبِيرَى فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ بِنْتِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى).
- ١٩٠٤..... (وَعَلَى مِنْ أَصْطَفِيَةٍ مِنْ آبَائِهِ الْبَرَّةِ).
- ١٩٠٥..... (وَعَلَيْهِ أَفْضَلُ وَأَكْمَلُ وَأَتَمُّ وَأَدْوَمُ وَأَكْثَرُ وَأَوْفَرُ مَا صَلَّيْتَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ).
- ١٩٠٦..... (وَصَلِّ عَلَيْهِ صَلَاةً لَا غَايَةَ لِعَدَدِهَا، وَلَا نِهَايَةَ لِمُدَدِهَا، وَلَا نَفَادَ لَامِدِهَا).
- ١٩٠٧..... (اللَّهُمَّ وَأَقِمْ بِهِ الْحَقَّ، وَأَدْحِضْ بِهِ الْبَاطِلَ).
- ١٩٠٨..... (وَأَدِلْ بِهِ أَوْلِيَائَكَ وَأَذِلْ بِهِ أَعْدَاءَكَ).
- ١٩٠٩..... (وَصَلِّ اللَّهُمَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ وَصَلَةً تُؤَدِّي إِلَى مُرَافَقَةِ سَلَفِهِ).

- ۱۹۱۰.....«واجعلنا ممن يأخذ بحجزتهم ويمكث في ظلهم».
- ۱۹۵۱.....(وأعنا على تأدية حقوقه اليه).
- ۱۹۵۴.....(والاجتهاد في طاعته، والاجتناب عن معصيته).
- ۱۹۵۵.....(وامن علينا برضاه).
- ۱۹۵۷.....(وهب لنا راقته ورحمته ودعاه وخيره).
- ۱۹۵۸.....(ما نال به سعة من رحمتك وفوزاً عندك).
- ۱۹۵۹.....«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة».
- ۱۹۷۲.....(وذنوبنا به مغفورة).
- ۱۹۷۳.....(ودعانا به مستجاباً).
- ۱۹۷۳.....(واجعل ارزاقنا به مبسوطه).
- ۱۹۷۳.....(وهومنا به مكفية).
- ۱۹۷۴.....(واقبل إلينا بوجهك الكريم).
- ۱۹۷۴.....(واقبل تقرّبنا اليك).
- ۱۹۷۶.....(وانظر إلينا نظرةً رحيمةً نستكمل بها الكرامة عندك، ثم لا).
- ۱۹۷۷.....(واسقنا من حوض جدّه صلى الله عليه وآله بكأسه وبيده رِيّاً رويّاً هنيئاً).
- ۱۹۸۱.....«يا أرحم الراحمين».

«وسبحان ربّنا ان كان (وسبحان الله وان كان)
وعد ربّنا لمفعولاً ولن يخلف الله وعده انه هو العزيز
الحكيم»

قوله: «سبحان»

قال في تاج العروس: ^١ «(و) التّسبيح التّزويه وقولهم (سبحان الله) بالضمّ معناه (تنزيهاً لله من الصّاحبة والولد) هكذا أوردوه فانكار شيخنا هذا القيد على المصنّف في غير محله، وقيل: تنزيه الله تعالى عن كلّ ما لا ينبغي له ان يوصف به، وقال الزّجاج: سبحان في اللّغة تنزيه الله عزّ وجلّ عن السّوء (معرفة) قال شيخنا: يريد أنّه علم جنس على التّسبيح كبرّة علم على البرّ ونحوه من أعلام الاجناس الموضوعة للمعاني، وما ذكره من أنّه علم هو الذي اختاره الجماهير واقره البيضاوى والزّمخشري والدماميني وغير واحد، (و) قال الزّجاج في قوله تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى...» (نصب على المصدر) اى على المفعوليّة المطلقة ونصبه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله سبحانه تسبيحاً قال سيّويه: زعم أبو الخطّاب أنّ سبحان الله كقولك براءة الله (اى أبرىء الله) تعالى (من السّوء براءة) وقيل: قوله سبحانك اى انزهك يا ربّ من كل سوء وأبرئك. انتهى، قال شيخنا: ثمّ نزل سبحان منزلة الفعل وسدّ مسدّه ودل على التنزيه البليغ من جميع القبائح التي يضيفها إليه المشركون تعالى الله عمّا يقوله الظّالمون علواً كبيراً. انتهى، وروى الأزهري باسناده ان ابن الكوّاء سأل عليّاً رضى الله عنه عن سبحان فقال: كلمة رضيها الله تعالى لنفسه فأوحى بها (او

١. ج ٤ ص ٧٦ چاپ بيروت ١٤٢٥.

٢. الإبراء، ١.

معناه) على ما قال ابن شميل: رأيت في المنام كأن انساناً فسزلى سبحانه الله فقال: اماترى
الفرس يسبح في سرعته وقال سبحانه الله: (السرعة إليه والخفة في طاعته). وقال الراغب
في المفردات: أصله في المرّ السريع فاستعير للسرعة في العمل ثم جعل للعبادات قولاً وفعلاً
ونيةً، وقال شيخنا نقلاً عن بعضهم: سبحانه الله أما اخبار قصديه اظهر العبودية واعتقاد
التقّس والتّقدس، او انشاء نسبة القدس إليه تعالى فالفعل للنسبة او لسلب النقائص،
او اقيم المصدر مقام الفعل للدلالة على أنّه المطلوب، او للتّحاشي عن التجّد واطهار الدّوام
ولذا قيل أنّه للتّزويه البليغ مع قطع التّظر عن التّأكيد، وفي العجائب للكرمانى: من الغريب
ما ذكره المفضل ان سبحانه مصدر سبّح إذا رفع صوته بالدّعاء والذّكر وانشد:

قبح الاله وجوه تغلب كلّما سبّح المحجّج وكبروا اهلالا

قال شيخنا: قلت: قد اورده الجلال في الاتقان عقب قوله وهو اى سبحانه ممّا اميت فعله
وذكر كلام الكرمانى متعجباً من اثبات المفضّل لبناء الفعل منه وهو مشهور اورده ارباب
الافعال وغيرهم وقالوا: هو من سبّح مخفّفاً كشكر شكراناً، وجوّز جماعة أن يكون فعله
سبّح مشدّداً إلّا أنّهم صرّحوا بأنّه بعيد عن القياس لانه لا نظير له بخلاف الأوّل فانه
كثيرة وان كان غير مقيس و اشاروا إلى اشتقاقه من السّبح العوم او السّرعة او البعد او
غير ذلك (و) من المجاز العرب تقول: (سبحان من كذا تعجّب منه) وفي الصّاحح بخط
الجوهري إذا تعجّب منه وفي نسخة إذا تعجّبت منه قال الاعشى:

أقول لما جاءنى فخره سبحان من علقمة الفاخر

يقول العجب منه إذ يفخروا ثمّ لم ينون لانه معرفة عندهم وفيه شبه التّأنيث، وقال
ابن برى: أمّا امتنع صرفه للتعريف وزيادة الالف والنون وتعريفه كونه اسماً علماً للبراءة
كما أنّ نزال اسم علم للنزول وشّان اسم علم للتّفريق قال: وقد جاء في الشعر سبحانه
منونةً نكرة قال امية:

سبحانه ثمّ سبحاناً يعود له وقبلنا سبّح الجودى والجودى

وقال ابن جنى: سبحانه اسم علم لمعنى البراءة والتّزويه بمنزلة عثمان وحران اجتمع
في سبحانه التعريف والالف والنون وكلاهما علّة تمنع من الصرف قلت: ومثله في شرح

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولاً ولن يخلف الله وعده انه

شواهد الكتاب للاعلم ومال جماعة إلى أنه معرّف بالاضافة المقدرة كآته قيل: سبحان من علقمة الفاخر نصب سبحان على المصدر ولزومها التّصب من اجل قلة التّمكّن وحذف التّنوين منها لانها وضعت علماً للكلمة فجرت في المنع من الصّرف مجرى عثمان ونحوه، وقال الرّضى: سبحان هنا للتّعجب والاصل فيه ان يسّبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثمّ كثر حتى استعمل في كلّ متعجب منه يقول العجب منه إذ يفخر (و) يقال: (انت اعلم بما في سبحانك) بالضّم (اى في نفسك)..»
وفي لسان العرب قريباً منه.

قال الازهرى في التصريح عند ذكره العلم: «ومسمّى علم الجنس ثلاثة انواع (إلى ان قال) النوع الثالث امور معنوية كسبحان علماً للتّسبيح بمعنى التنزيه ينصب كما ينصب مسماه ثمّ استعملوه مكان يسّبح فصار بدلا من اللفظ بالفعل والمعنى براءة الله من السّوء قاله ابن أياز وردّ جعله علماً لملازمته للاضافة قاله الموضح فى الجامع الصّغير.»
وهذه الفقرة (من دعاء الندبة) مأخوذة من قول الله تعالى فى سورة الاسراء ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ وكلمة «ان» فيها مخففة من المثقلة

قال الطبرسى فى مجمع البيان: «ان كان وعد ربنا ان هذه مخففة من الثّقيلة واسمها ضميرشأن واللام فارقة اى انّ الشأن هذا» والمعنى تنزيهاً لربنا عزّ اسمه عمّا يضيف إليه المشركون انه كان وعد ربنا مفعولاً حقّاً يقيناً ولم يكن وعد ربنا إلّا كائناً.
وقال البيضاوى فى أنوار التنزيل فى تفسير الآية: ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ أنّه كان وعده كائناً لا محالة.

وقال الشهاب فى شرحه^٢ «قوله: أنّه الخ اشارة إلى انّ ان مخففة من الثّقيلة واسمها ضميرشأن، وقوله لا محالة من التأكيد بالاسمية وانّ واللام..»

وقال الشيخ حسن بن سليمان الحلى تلميذ الشهيد رحمه الله فى مختصر البصائر فى باب الكرات وحالاتها وما جاء فيها:

«ومن كتاب الواحدة روى عن محمد بن الحسن بن عبد الله الاطروش الكوفي قال: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَجَلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدِ الْبَرَقِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الثَّمَالِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ عليه السلام قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحَدٌ وَاحِدٌ تَفَرَّدَ فِي وَحْدَانِيَّتِهِ ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ فَصَارَتْ نُورًا ثُمَّ خَلَقَ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ مُحَمَّدًا عليه السلام وَخَلَقَنِي وَذَرِيعَتِي ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ فَصَارَتْ رُوحًا فَأَسْكَنَهُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ النُّورِ وَأَسْكَنَهُ فِي أِبْدَانِنَا فَنَحْنُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ فَبِنَا احْتَجَّ عَلَى خَلْقِهِ فَازَلَنَا فِي ظِلَّةِ خَضِرَاءٍ حَيْثُ لَا شَمْسٌ وَلَا قَمَرٌ وَلَا لَيْلٌ وَلَا نَهَارٌ وَلَا عَيْنٌ تَطْرَفُ نَعْبُدُهُ وَنُقَدِّسُهُ وَنُسَبِّحُهُ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ وَأَخَذَ مِيثَاقَ الْأَنْبِيَاءِ بِالْإِيمَانِ وَالنَّصْرِ لَنَا وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ...﴾ بِمُحَمَّدٍ وَلِتَنْصَرْنَ وَصِيَّهِ، وَسَيَنْصُرُونَهُ جَمِيعًا وَإِنَّ اللَّهَ أَخَذَ مِيثَاقًا مَعَ مِيثَاقِ مُحَمَّدٍ عليه السلام بِالنَّصْرِ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ فَقَدْ نَصَرْتُ مُحَمَّدًا عليه السلام وَجَاهَدْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَتَلْتُ عَدُوَّهُ وَوَفَيْتُ لِلَّهِ بِمَا أَخَذَ عَلَيَّ مِنَ الْمِيثَاقِ وَالْعَهْدِ وَالنَّصْرِ لِمُحَمَّدٍ عليه السلام وَلَمْ يَنْصُرْنِي أَحَدٌ مِنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَذَلِكَ لَمَّا قَبَضَهُمُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَسَوْفَ يَنْصُرُونَنِي وَيَكُونُ لِي مَا بَيْنَ مَشْرِقِهَا إِلَى مَغْرِبِهَا وَلِيَبْعَثَنَّهُمُ اللَّهُ أَحْيَاءً مِنْ آدَمَ إِلَى مُحَمَّدٍ عليه السلام كُلِّ نَبِيٍّ مَرْسَلٍ يَضْرِبُونَ بَيْنَ يَدَيَّ بِالسَّيْفِ هَامَ الْأَمْوَاتِ وَالْأَحْيَاءِ وَالتَّقْلِينَ جَمِيعًا فَيَا عَجْبَاهُ وَكَيْفَ لَا أَعْجَبُ مِنْ أَمْوَاتٍ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ أَحْيَاءً يَلْبَثُونَ زَمْرَةً زَمْرَةً بِالتَّلْبِيَةِ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ يَا دَاعِيَ اللَّهِ قَدْ أَطْلَوْا (انطلقوا) بِسَكِّ الْكَوْفَةِ قَدْ شَهَرُوا سَيُوفَهُمْ عَلَى عَوَاتِقِهِمْ لِيَضْرِبُونَ بِهَا هَامَ الْكُفَرَةِ وَجَابِرَتِهِمْ وَاتَّبَاعَهُمْ مِنْ جَابِرَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ حَتَّى يَنْجِزَ اللَّهُ مَا وَعَدَهُمْ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا...﴾ أَيْ يَعْبُدُونَنِي آمِنِينَ لَا يَخَافُونَ أَحَدًا فِي عِبَادَتِي لَيْسَ عَنْدهُمْ تَقِيَّةٌ (الحديث)». ٣

١. آل عمران، ٨١.

٢. النور، ٥٥.

٣. ص ٣٢ چاپ نجف و ص ١٣١ چاپ جدید قم.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

ونقله المجلسي في ثالث عشر من البحار في باب الرجعة.

قوله: «ولن يخلف الله وعده انه هو العزيز الحكيم»

هذه الفقرة مأخوذة من قول الله تعالى في سورة الحج: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ...﴾^۱ ومضمونه ورد في غير مورد من الآيات المباركة كقوله: ﴿...إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾^۲ وقوله: ﴿...لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ...﴾^۳ إلى غير ذلك.

مراد از وعد در این جمله فرمایش پروردگار است که می فرماید در سوره نوز: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ»^۴.

و أبوالفتح رازی رحمته الله در تفسیر این آیه گفته:

«وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...» گفت خدای تعالی در این آیه:

وعدده داد آنان را که ایمان آوردند از شما و عمل صالح کردند که ایشان را خلیفه کند در زمین چنانکه خلیفه کرد آنان را که پیش از ایشان بودند و ایشان را تمکین کند از دینی که پسندیده است برای ایشان و بدل کند برای ایشان از پس خوف و ترس ایمنی که مرا پرستند و بمن شرک نیاورند و با من انباز نگیرند و هر که او کافر شود پس از آن (فاولئك هم الفاسقون) ایشان فاسق و خارج باشند از فرمان خدای تعالی. در آنکه مراد باین آیه کیست سه قول گفتند.

جماعتی گفتند: مراد جمله امت مصطفی اند که خدای تعالی ایشان را خلیفه امتان گذشته کرد چنانکه آدم عليه السلام را خلیفه جان کرد و زمین را از ایشان پاک کرد و بایشان داد همچنین خدای تعالی زمین را از کافران و امتان گذشته پاک کرد و بامت

۱. ص ۲۱۱. چاپ جدید ۴۶/۵۳.

۲. الحج، ۴۷.

۳. آل عمران، ۱۹۴.

۴. الروم، ۶.

۵. النور، ۵۵.

محمد ﷺ داد چنانکه گفت: «و جعلناکم خلائف» و هی جمع خلیفه، و خلیفه آن باشد که یخلف الماضی که او از پس گذشته بنشینند و قائم باشد مقام او.

و بعضی گفتند: مراد صحابه اند که خلافت کردند بعد رسول الله ﷺ از ابوبکر و عمرو عثمان و امیر المؤمنین علی، که خدای تعالی در عهد ابوبکر بعضی ولایت عرب بگشاد، و در عهد عمر بعضی ولایت عجم.

و قول سه دیگر آنستکه در تفسیر اهل بیت آمد که: مراد باین خلیفه صاحب الزمان (عجل الله فرجه) است که رسول ﷺ خبر داد بخروج او در آخر زمان و او را مهدی خوانند، و امت بر خروج او اجماع کردند و اما خلاف در عین افتاد،

و دلیل بر صحت این قول و فساد آن قول های دیگر آنست که خدای تعالی وعده داد، و وعده بچیزی باشد که نبود و اگر مراد دولت ملت رسول است این نقد بود و وعده نبود که این در عهد رسول ﷺ بود که خدای تعالی ملل و شرایع منسوخ کرد، و زمین از دیگران بستد و بر رسول داد. دگر آنکه این استخلاف بخود حواله کرد چنانکه استخلاف خلفاء که پیش از ایشان بودند، دیگر آنکه تمکین از دین پسندیده بآن حد نیست که خدای تعالی حکایت کرد و تبدیل خوف به امن هم حاصل نیست بر حد آنکه از او باز گویند و آنکه گفت: «یعبدوننی لا یشرکون بی شیئاً» این هم حاصل نیست، و این جمله که گفتیم همه دلیل فساد قول آنان می کند که آیت را بر خلافت صحابه حمل کردند، و دیگر آنکه امت از میان دو قول قائلند قائلی گفت: خلافت بنصّ باشد دون اختیار، و قائلی گفت: باختیار باشد.

آنانکه بنصّ خدا و رسول گفتند، و استخلاف از جهت خدای گفتند بامامت امیر المؤمنین علی علیه السلام و فرزندان او گفتند و آنانکه بامامت صحابه گفتند امامت باختیار گفتند، قول بآنکه امامت نصّ باشد و خلیفه با استخلاف خدای باشد و جز علی بود قولی بود ثالث خارق اجماع و آنانکه در حقّ صحابه دعوی نصّ کردند قول ایشان معتمد نیست چو اتفاق است که اگر از خدای یا از پیغامبر نصّی بودی، باختیار امت و اجماع ایشان حاجت نبودی در حقّ ابوبکر آنکه نصّ

«وسبحان ربّنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربّنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

ابوبکر بر عمر آنکه بمشورت شوری در امامت عثمان، و این جمله دلیل فساد قول آنان میکند که ایشان نصوصیت صحابه گفتند و آن جماعتی اند اندک از اصحاب حدیث دیگر آنکه گفت: «کما استخلف الذین من قبلهم» چنانکه خلیفه کرد آنان را که پیش ایشان بودند و آنانکه خدای خلیفه کرد ایشان را آدم بود فی قوله: «انّی جاعل فی الأرض خلیفه» و داود بود: «انا جعلناک خلیفه فی الأرض» و هارون بود فی قوله: «هارون اخلفنی فی قومی» و معلوم است که استخلاف بر این وجه نه در حق صحابه بود و نه در حق امت، و اگر چنانکه وعده شده بودی از خدای تعالی در حق ایشان باستخلاف این صریح نصّ بودی و با این هیچ حاجت نبودی باختیار و اجتماع امت و به بیعت ایشان.

و اما قوله: «ولیمکنّ لهم دینهم الذی ارتضی لهم» اگر تمکین از دین بر حدّ آن خواستند که امروز هست و در عهد صحابه بود این و مانند این در عهد رسول ﷺ بود و اگر بیش از این خواست تمکینی کلی چنانکه وعده داد فی قوله: «لیظهره علی الذین کله» نه آنروز بود و نه امروز هست آنروز خواهد بود که رسول ﷺ گفت: «یملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً» اما تبدیل خوف به امن معلوم است که این بر عموم حاصل نیست مگر در بعضی مواضع و اینکه: «یعبدوننی لا یشرکون بی شیئاً» پوشیده نیست که مسلمانی باضافت با کافری اندکی است از بسیاری پس آیت لایق نیست و معنی او مظرّد نیست الا بخلاف و امامت مهدی علیه السلام که رسول ﷺ بدو بشارت داد و امت بر او اجماع کردند بر جمله و اگر چه در تعیین آن خلاف کردند و رسول ﷺ گفت: «لؤلیم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتّی یرج رجل من ولدی یواطی اسمہ اسمی و کنیتہ کنیتی یملأ الأرض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً» گفت اگر از دنیا نماند الا یکروز خدای تعالی آن روز را دراز کند تا بیاید مردی از فرزندان من هم نام من و هم کنیت من و زمین را پر از عدل و انصاف کند پس از آنکه پراز جور و ظلم باشد، و این خبر مخالف و مؤلف روایت کرده اند و خلاف در تعیین افتاد، و نیز این خبری است معروف که رسول ﷺ

گفت: هیچ کس را حلال نیست که جمع کند میان نام و کنیت من مگر مهدی اُمت را که او را رواست که نام و کنیت من برگیرد.

جابر جعفی روایت کرد از جابر عبد الله انصاری که او گفت: چون آیه آمد که: یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم» من گفتم: یا رسول الله خدای را و رسول را می شناسم و طاعت ایشان واجب میدانم اولی الامر کدامند؟ که خدای تعالی طاعت ایشان را بطاعت خود و طاعت تو مقرون بکرد؟ - گفت: یا جابر هم خلفائی و ائمة المسلمین بعدی اولهم علی بن ابی طالب ثم الحسن ثم الحسين ثم علی بن الحسين ثم محمد بن علی المعروف فی التَّوْرَةِ بیاقرو سترکه یا جابر فاذا لقیتہ فأقرأه مَنی السَّلام، ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسی بن جعفر بن محمد، ثم علی بن موسی، ثم محمد بن علی، ثم علی بن محمد، ثم الحسن بن علی، ثم سمی و کنی حجة الله فی ارضه و بقیة الله فی عبادہ محمد بن الحسن بن علی ذاك الَّذی یفتح الله علی یدہ مشارق الارض و مغاربها، ذاك الَّذی یغیب عن شیعته غیبة لا یثبت فیها علی القول بامامته الا من امتحن الله قلبه للإیمان.

گفت: یا جابر ندانی که اولوالامر کیستند؟ - ایشان خلیفتان منند و امامان مسلمانان از پس منند اولشان علی بن ابی طالب، آن گه حضرت امام حسن علیه السلام تا بمهدی پسر حسن بن علی هم بر آن نسق که یاد کرد، آنکه خدای تعالی مشارق و مغارب زمین بردست او بگشاید، او از شیعه خود غایب شود غیبتی که بر قول بامامت او بنایستند الا آنکه خدایتعالی دل او بایمان امتحان کرده باشد جابر گفت: من گفتم: یا رسول الله شیعه او را با و انتفاع باشد در غیبت او؟ گفت: «ای و الَّذی بعثنی بالتَّبْوَةِ» آری بآن خدای که مرا به نبوت فرستاد که ایشان بنور او مستضیی باشند و بولایت او منتفع در غیبت او چنانکه منتفع باشند بافتاب «و ان یجللها سحاب» و اگر چه ابری در پیش او آید.

آنکه گفت: «یا جابر هذا من مکنون سر الله و مخزون علم الله فاکنتمه الا عن اهل» ای جابر این از مکنون سر خداست و مخزون علم خدای، پوشیده دار این را الا از اهل آن.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

جابر گفت: بر این مدتی بگذشت و من منتظر این وعده می بودم تا یکروز در نزدیک زین العابدین علی ابن الحسین علیهما السلام شدم و او با من حدیث میکرد نگاه کردم محمد بن علی از حجره زنان بیرون آمد و او کودک بود و بر سر دو گیسو داشت. جابر گفت: من در او نگریدم پهلویهای من بلرزد و موی بر اندام من برخاست نیک در او نگریدم آن امارات که رسول ﷺ گفته بود در او باز یافتیم گفتیم: «یا غلام أقبل فأقبل» روی بمن آورد. گفتیم: «أدبر فأدبر» پشت بر من کرد. گفتیم: شما میل رسول است بخدای کعبه. آنگاه او را گفتیم: نام تو چیست؟ - گفت: محمد. گفتیم: پدر تو کیست؟ - گفت: علی بن الحسین. گفتیم: همانا تو باقری؟ - گفت: آری یا جابر پیغام رسول بگذار. من گفتیم: رسول مرا بشارت داده است که چندان بمانی که ترا دریابم. گفت: چون او را دریابی سلام منش برسان اکنون یا محمد بن علی رسول خدای ترا سلام میکند. گفت: «علی رسول الله السلام مادامت السماوات و الارض و علیک یا جابر بما بلغت السلام».

جابر گفت: پس از آن در پیش او آمد و شد میکردم و از او پرسیدم و آموختمی، یکروز از او من مسأله پرسید گفتیم: «والله لا دخلت فی نهی رسول الله» بخدای که من در نهی رسول خدای نروم که رسول علیه السلام مرا خبر داده که شما ائمه هدی اید از پس او «أحلم الناس صغاراً وأعلمهم كباراً لا تعلموهم فأنهم اعلم منكم» حلیم ترین مردمانید در وقت خردی و عالم ترین ایشان در وقت بزرگی ایشان را می آموزید که ایشان عالم تر از شما باشند.

باقر گفت: «صدق جدی رسول الله ﷺ راست گفت جد من رسول خدا بخدای که من باین مسأله عالم تر از توام» و «لقد اوتيت الحكم صبياً كل ذلك بفضل الله علينا و رحمته علينا اهل البيت» و اخبار در این معنی بسیار است» تمام شد کلام او.

و مولی فتح الله کاشانی در منهج الصادقین در تفسیر این آیه گفته:

«و بدانکه علما را اختلاف است در محل ورود آیه مذکوره، بعضی بر آنند که وارد است در اصحاب پیغمبر ﷺ، و نزد جمعی دیگر عام است در جمیع امت

محمّد ﷺ چه ایشان را خلفای امم گذشته گردانید که وجعلناکم خلائف، و خلیفه کسی است که از پس گذشته باشد، و این قول ابن عباس و مجاهد است، و از اهل بیت صلوات الله علیهم منقول است که: انّھا فی آل محمّد این آیه در حقّ آل محمّد ورود یافته و روی العیاشی باسناده عن علی بن الحسین علیهما السلام انّه قرأ الآية وقال: هم والله شیعتنا اهل البيت يفعل ذلك بهم علی یدی رجل منا وهو مهدی هذه الامة، وهو الذي قال رسول الله ﷺ: لولم یبق من الدنیا الا یوم لطول الله ذلك الیوم حتّٰی یأتی رجل من عترتی اسمه اسمی وکنیته کنیتی، یملأ الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

و مثل این روایت از ابی جعفر و ابی عبدالله علیهما السلام مرویست پس بنابراین روایت صحیحہ مراد بالذین آمنوا و عملوا الصّالحات پیغمبر است و اهل بیت او. و آیه متضمّن بشارت ایشان باستخلاف و تمکّن ایشان در بلاد و ارتفاع خوف از ایشان نزد قیام مهدی از ایشان، و مراد بقوله: كما استخلف الذین من قبلهم آنستکه همچنانکه جماعتی که صلاحیت خلافت داشتند حقّ تعالی خلافت را بایشان تفویض نمود چون آدم و داود و سلیمان، و دالّ بر این است قوله تعالی: ... إني جاعلٌ فی الأرض خلیفَةً^۱، و یا داودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فی الْأَرْضِ^۲، و قوله ... آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا^۳، و اجماع عترت طاهره بر این است و اجماع ایشان حجت است لقول النبی ﷺ: انّی تارك فیكم الثقلین کتاب الله و عترتی اهل بیتی لن یفترقا حتّٰی یردا علی الحوض و دیگر آنکه وعده تمکین در ماضی و حال بی وجه است پس منتظر باشد، و ابوالمحاسن جرجانی^۴ در تفسیر خود آورده که: دلیل بر صحت این قول که: مراد صاحب الزّمان است، و فساد قول آنانکه قائلند که مراد صحابه اند که بعد از رسول خلافت کرده اند از ابی بکرو عمرو عثمان و

۱. البقرة، ۳۰.

۲. ص، ۲۶.

۳. النساء، ۵۴.

۴. تفسیر جلاء الاذهان، ج ۶ ص ۳۳۲، ۳۲۸.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

على ﷺ چه حقتعالی در عهد ابی بکر ولایت عرب را مفتوح ساخت (پس عبارت او را که مثل عبارت ابوالفتوح رازی است تا آخر نقل کرده)».

و جرجانی نیز در تفسیر جلاء الاذهان، عین عبارت ابوالفتوح را نقل کرده.^۱

قال الطبرسی رحمه الله في جمع البيان في تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا...^۲﴾ ما نصه: «واختلف في الآية فقيل: أنها واردة في اصحاب النبي ﷺ، وقيل: هي عامة في أمة محمد ﷺ عن ابن عباس ومجاهد، والمرى عن أهل البيت عليهم السلام أنها في المهدي من آل محمد ﷺ»

وروى العياشي باسناده عن علي بن الحسين ﷺ أنه قرأ الآية وقال: هم والله شيعتنا أهل البيت يفعل الله ذلك بهم على يدي رجل منا وهو مهدي هذه الامة وهو الذي قال رسول الله ﷺ: لولم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل من عترتي اسمه اسمي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

وروى مثل ذلك عن أبي جعفر ﷺ وأبي عبد الله ﷺ

فعلى هذا يكون المراد بالذين آمنوا وعملوا الصالحات النبي وأهل بيته صلوات الرحمن عليهم، وتضمنت الآية البشارة لهم بالاستخلاف والتمكن في البلاد وارتفاع الخوف عنهم عند قيام المهدي ﷺ منهم ويكون المراد بقوله كما استخلف الذين من قبلهم هو أن جعل الصالح للخلافة خليفة مثل آدم وداود وسليمان ﷺ. ويدل على ذلك قوله: ﴿... إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً...^۳﴾ و ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ...^۴﴾ وقوله: ﴿... فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا...^۵﴾ وعلى هذا اجماع العترة

۱. تفسیر جلاء الاذهان، ج ۶ ص ۳۳۲، ۳۲۸.

۲. النور، ۵۵.

۳. البقرة، ۳۰.

۴. ص، ۲۶.

۵. النساء، ۵۴.

الظاهرة واجماعهم حجة لقول النبي ﷺ: اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي لن يفترقا حتى يردا على الحوض، وأيضاً فإن الثمكين في الأرض على الاطلاق لم يتفق فيما مضى فهو منتظر لان الله عز اسمه لا يخلف وعده.»

وقال المحدث الكاشاني في الصافي في تفسير الآية ما نصه:

«في الكافي عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال: هم الائمة عليهم السلام، وعن الباقر عليه السلام ولقد قال الله في كتابه لولا الامر من بعد محمد ﷺ خاصة: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ يقول: استخلفكم لعلمي وديني وعبادتي بعد نبيكم كما استخلف وصاة آدم عليه السلام من بعده حتى يبعث النبي الذي يليه يعبدونني لا يشركون بي شيئاً يقول: يعبدونني بايمان لا نبي بعد محمد ﷺ فمن قال غير ذلك فاولئك هم الفاسقون فقد مكن ولاة الامر بعد محمد ﷺ بالعلم ونحن هم فاسألونا فان صدقناكم فاقروا وما انتم بفاعلين.

والقمتي: نزلت في القائم من آل محمد ﷺ.

أقول: تبديل خوفهم بالامن يكون بالقائم او مجموع ذلك معاً يكون به فلا ينافي الخبر السابق. وفي المجمع: المروى عن اهل البيت عليه السلام انها في المهدي من آل محمد ﷺ.

قال: وروى العياشي باسناده عن علي بن الحسين عليه السلام انه قرأ الآية وقال: هم والله شيعتنا اهل البيت يفعل ذلك بهم على يدي رجل منا وهو مهدي هذه الامة وهو الذي قال رسول الله ﷺ: لولم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل من عترتي اسمه اسمي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

قال: وروى مثل ذلك عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام.

قال: فعلى هذا يكون المراد بالذين آمنوا وعملوا الصالحات النبي واهل بيته.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

أقول: فقلوه ﷺ: هم والله شيعتنا يفعل ذلك بهم يعنى تبديل الخوف بالأمن انما يكون لهم

وفي الاكمال عن الصادق ﷺ في قصّة نوح وذكر انتظار المؤمنين من قومه الفرج حتّى اراههم الله الاستخلاف والتمكين قال: وكذلك القائم فائه تمتدّ ايام غيبته ليصرح الحق عن محضه ويصفوا الايمان من الكذب بارتداد كلّ من كانت طينته خبيثة من الشيعة الذين يخشى عليهم التّفاق إذا احسّوا بالاستخلاف والتمكين والأمر المنتشر في عهد القائم ﷺ قال الراوى: فقلت: يابن رسول الله فانّ هذه التّواصب تزعم أنّ هذه الآية نزلت في أبى بكر وعمر وعثمان وعلى ﷺ فقال: لا لا يهدى الله قلوب النّاصبة متى كان الذين الذى ارتضاه الله ورسوله متمكّنًا بانتشار الأمر في الامّة وذهاب الخوف من قلوبها وارتفاع الشكّ من صدورها في عهد واحد من هؤلاء وفي عهد على ﷺ مع ارتداد المسلمين والفتن التى كانت تشور في أيامهم والحروب التى كانت تنشب بين الكفّار وبينهم.

وفي الاحتجاج عن أمير المؤمنين ﷺ في حديث ذكر فيه مثالب الثلاثة وامهال الله اياهم قال: كلّ ذلك لتتمّ النظرة التى اوجبها الله لعدوّه ابليس الى ان يبلغ الكتاب أجله ويحقّ الحقّ على الكافرين ويقرب الوعد الحقّ الذى بيّنه الله في كتابه بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ وذلك إذا لم يبق من الإسلام إلّا رسمه ومن القرآن إلّا اسمه وغاب صاحب الأمر بياض العذرله في ذلك لاشتغال الفتنة على القلوب حتّى يكون اقرب الناس إليه اشدّ عداوة له وعند ذلك يؤيده الله بجنود لم تروها ويظهر دين نبيّه على يديه ويظهره على الذين كلّهم ولو كره المشركون.

وفي الجوامع عن النبي ﷺ قال: زويت لى الأرض فأريت مشارقها ومغارها وسيبلغ ملك امتى ما زوى لى منها

قال: وروى المقداد عنه ﷺ انه قال: لا يبق على الأرض بيت مدر ولا وبر إلّا أدخله الله كلمة الإسلام بعزّ عزيز وذلّ ذليل اما ان يعزّهم الله فيجعلهم من أهلها واما ان يذلّهم

فیدینون بها.^١

وقال علی بن ابراهیم فی تفسیره فی تفسیر الآیة.

«ثم خاطب الله الائمة ووعدهم ان يستخلفهم في الأرض بعد ظلمهم وغصبهم فقال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ وهذا مما ذكرنا أن تأويله بعد تنزيله وهو معطوف على قوله: ﴿رِجَالًا لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ...﴾^٢.

وقال الحسكاني في شواهد التنزيل في تفسیر الآیة:

واخبرنا عبد الرحمن بن الحسن قال: أخبرنا محمد بن ابراهيم بن سلمة المؤدب أخبرنا محمد بن عبد الله بن سليمان بن أيوب أخبرنا محمد بن محمد مرزوق أبو عبد الله البصري أخبرنا حسين الأشقر أخبرنا صباح بن يحيى المزني عن الحارث بن حصيرة عن أبي صادق عن حنش ان علياً قال: اتى اقسام بالذى فلق الحبة وبرأ النسمة وأنزل الكتاب على محمد صدقاً وعدلاً ليعطفن عليكم هذه الآیة: (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض... الآیة).

أقول: هذا نظير ما ورد في نهج البلاغة من قوله عليه السلام: «لتعطفن الدنيا علينا بعد شماسها عطف الضروس على ولدها وتلاعقيب ذلك: (ونريد ان نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم ائمةً ونجعلهم الوارثين).

فрат بن ابراهيم قال: حدثنى جعفر بن محمد بن شيرويه (بشرويه) القطان قال: حدثننا حريث بن محمد حدثننا ابراهيم بن حكم بن أبان عن أبيه عن السدى عن ابن عباس في قوله: (وعد الله الذين آمنوا) قال: نزلت في آل محمد عليه السلام.

فрат عن أحمد بن موسى عن مخول عن عبد الرحمن عن القاسم بن عوف قال

١. الصافي ج ٢ ص ١٧٧ چاپ اسلاميه.

٢. النور، ٥٥.

٣. النور، ٣٧.

٤. ج ١ ص ٤١٢.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

سمعت عبد الله بن محمد يقول: (وعد الله الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْآيَةَ). قال: «هى لنا أهل البيت.»^١

أقول: الحديثان الأخيران مذكوران في تفسير الفرات^٢

ونقل السيد هاشم البحراني رحمته الله في غاية المرام^٣ في الباب الثمانين وفي تفسير البرهان^٤ في تفسير الآية روايات كثيرة في هذا المضمون.

وقال الكليني رحمته الله في الكافي في كتاب الحجّة في باب انّ الائمة خلفاء الله في ارضه (الحديث ٣ و ١) انظر مرآة العقول: ^٥

«الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الوشاء عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جلّ جلاله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ قال: هم الائمة عليهم السلام.

الحسين بن محمد الاشعري عن معلى بن محمد عن أحمد بن محمد عن أبي مسعود عن الجعفرى قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «الائمة خلفاء الله عزّ وجلّ في ارضه.» وقال الصدوق رحمته الله في عيون الاخبار^٦ في الباب السادس في التّصوص على الرضا عليه السلام بالامامة وفي الخصال^٧ في باب الاثنى عشر:

«حدّثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد الصائغ رحمته الله قال: حدّثنا أبو عبد الله محمد بن سعيد قال: حدّثنا الحسن بن على قال: حدّثنا الوليد بن مسلم قال: حدّثنا صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد عن عمرو الكناني (البكائي) عن كعب الاحبار قال في الخلفاء:

١. شواهد التنزيل ج ١ ص ٦٢١ چاپ ١٤٢٧ قم.

٢. ص ١٠٢ و ١٠٣.

٣. ص ٣٧٦ چاپ سنگی.

٤. ج ٨٩/٤.

٥. ج ١ ص ١٤٦. کافي ١/١٩٣. مرآة چاپ جدید ٣٥١/٢.

٦. النور، ٥٥.

٧. ص ٣٠ چاپ ايران. چاپ جدید ٥١/١.

٨. ص ٤٧٤.

هم اثنا عشر فإذا كان عند انقضائهم واتى طبقة صالحة مد الله لهم في العمر كذلك وعد الله هذه الأمة ثم قرأ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ قال: وكذلك فعل الله عز وجل بيني وإسرائيل وليس بعزیزان یجمع الله هذه الأمة يوماً أو نصف يومٍ وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون.» ونقله المجلسي رحمه الله في الثالث عشر من البحار في باب ما ورد من اخبار الله واخبار النبي صلى الله عليه وآله بالقائم من طرق الخاصة والعامة.

وفي تاسع البحار أيضاً في باب نصوص الرسول عليهم عن الخصال وعيون الاخبار. وقال الشيخ الطوسي رحمه الله في كتاب الغيبة في باب ما روى من انه لابد من خروج مهدي في هذه الأمة:

«محمد بن إسحاق المقرئ عن علي بن العباس المقانعي عن بكار بن أحمد عن الحسن بن الحسين عن سفيان الجريري عن عمرو بن هاشم الطائي عن إسحاق بن عبد الله عن علي بن الحسين في هذه الآية: (فرب السماء والأرض انه لحق مثل ما انكم تنطقون) قال: قيام القائم عليه السلام من آل محمد صلى الله عليه وآله قال: وفيه نزلت: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ قال: نزلت في المهدي عليه السلام.»

ونقله المجلسي رحمه الله في ثالث عشر من البحار في باب الآيات المأولة بقيام القائم (عج) إلا انه ابدل لفظه إسحاق بلفظة إسماعيل مشيراً إلى انه في نسخة إسحاق وابدل لفظه عمرو بلفظة عمير ونقله الشيخ الحر في اثبات الهداة في تأويل الآيات الباهرة (كنز جامع

١. النور، ٥٥.

٢. ص ١٥. چاپ جدید ج ٥١ ص ٦٦.

٣. ص ١٣٠ و ١٣١. چاپ جدید ٢٤٠/٣٦.

٤. ص ١٢٠ چاپ قدیم و ص ١١٠ چاپ نجف. چاپ جدید ص ١٧٦.

٥. النور، ٥٥.

٦. ص ١٣. چاپ جدید ج ٥١ ص ٥٣.

٧. ج ١٢٠/٥.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

الفوائد^١ في تفسير قوله تعالى: (فورب السماء والأرض) سورة الذاريات تأويله: قال محمد بن العباس عليه السلام حدثنا علي بن عبد الله عن ابراهيم بن محمد الثقفي عن الحسن بن الحسين عن سفيان بن ابراهيم عن عمرو بن هاشم عن اسحاق بن عبد الله عن علي [بن الحسين عليه السلام] في قول الله عز وجل: فورب السماء والأرض انه لحق مثل ما انكم تنطقون قال: قوله: انه لحق هو قيام القائم وفيه نزلت وعد الله الذين آمنوا إلى قوله: امناً».

أقول: المراد بعلي بن عبد الله الذي روى عنه محمد بن العباس هو علي بن عبد الله بن كوشيد الاصبهاني الذي هو من تلامذه الثقفي ولعل علي الذي روى عنه الحديث هو السجاد عليه السلام بقرينة رواية الشيخ في الغيبة وذلك ان الرواية على ما نقله لا يتصل إلى المعصوم ويستبعد ان يستدل الشيخ برواية غير المعصوم ولا سيما في هذا الأمر الخطير وهو اثبات ظهور المهدي لا محالة وهو الذي من اصول عقائد الشيعة إلا ان كلمة «عن» صحف بكلمة «بن» الواقع بين كلمتي عبد الله وعلي في نسخة غيبة الطوسي المطبوعة فراجع.

وقال المجلسي أيضاً في آخر هذا الباب:^٢

«ووجدت بخط الشيخ محمد بن علي الجباعي عليه السلام قال: وجدت بخط الشهيد نور الله ضريحه: روى الصفواني في كتابه عن صفوان، انه لما طلب المنصور أبا عبد الله عليه السلام تَوْضاً وصلى ركعتين ثم سجد سجدة الشكر وقال: اللهم اترك وعدتنا على لسان نبيك محمد صلى الله عليه وآله ووعدك الحق اترك تبدلنا من بعد خوفنا امناً اللهم فانجز لنا ما وعدتنا انك لا تخلف الميعاد. قال: قلت له: يا سيدي فاين وعد الله لكم؟

فقال عليه السلام قول الله عز وجل: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^٣﴾

وقال السيد عليه السلام في الاقبال^٢ في فصل ذكر الزيارة المنصوصة عليها يوم عاشورا:

١. ج ٢ ص ٦١٥ چاپ دو جلدی.

٢. ص ١٥. چاپ جدید ج ٥١ ص ٦٤.

٣. النور، ٥٥.

٤. ج ٢ ص ٥٦٩. بحار ج ٣١١/٩٨.

«قال: ثم اقلت بعد الدعاء وقل في قنوتك: اللَّهُمَّ اِنَّ الْاُمَّةَ خَالَفَتْ الْاِثْمَةَ (إلى ان قال) اللَّهُمَّ ارحم العترة الضائعة المقتولة الذليلة من الشجرة الطيبة المباركة، اللَّهُمَّ أعل كلمتهم وافلج حجتهم وثبت قلوبهم وقلوب شيعتهم على موالاتهم وانصرهم وأعنهم وصبرهم على الأذى في جنبك واجعل لهم أياماً مشهودة وأياماً معلومة كما ضمنت لأولياك في كتابك المنزل فأتك قلت: (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا اللَّهُمَّ أعل كلمتهم (الدعاء)).»

ونقل الحويزي في نور الثقلين^١ في تفسير الآية مثله وزاد عليه بعد قوله ﷺ وافلج (حجتهم) هذه العبارة: «واكشف البلاء والأواء وحنادس الإباطيل والغم عنهم..» وقال النعماني رحمته الله في كتاب الغيبة^٢ في باب ما روى في صفته ﷺ وسيرته وما نزل فيه من القرآن.

«حدّثنا أحمد بن محمد بن سعيد ابن عقدة قال: حدّثنا أحمد بن يوسف بن يعقوب الجعفي أبو الحسين من كتابه قال: حدّثنا إسماعيل بن مهران قال: حدّثنا الحسن بن علي بن أبي حمزة عن أبيه ووهب عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في معنى قوله عز وجل: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ قال: نزلت في القائم واصحابه.»

ونقله المجلسي رحمته الله في ثالث عشر من البحار^٣ في باب الآيات المأولة بقيام القائم (عج). ونقله الشيخ الحرّفي اثبات الهداة في المجلد السابع^٤ في الباب الثاني والثلاثين في الفصل السابع والعشرين عن الغيبة للنعماني.

١. ج ٣ ص ٦١٩ و ٦٢٠.

٢. ص ١٢٧ چاپ سنگی. چاپ جدید ص ٢٤٠.

٣. النور، ٥٥.

٤. ص ١٤. چاپ جدید ج ٥١ ص ٥٨.

٥. ص ٨١.

«وسبحان ربنا ان كان (وسبحان الله وان كان) وعد ربنا لمفعولا ولن يخلف الله وعده انه

روى السيّد عليّ بن عبد الحميد في كتاب الأنوار المضيئة باسناده عن محمّد بن أحمد الأيادي يرفعه إلى أمير المؤمنين عليه السّلام قال: المستضعفون في الأرض المذكورون في الكتاب الذين يجعلهم الله أئمة نحن أهل البيت يبعث الله مهديهم فيعزّهم ويذلّ عدوّهم^١. ورواه الشّيخ الحرّفي اثبات الهداة في المجلد السّابع^٢ في الفصل الثالث والاربعين عن السيّد عليّ بن عبد الحميد.

وروى أنّه تلى بحضرته ﷺ: (ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض) فهملتا عيناه وقال: نحن والله المستضعفون^٣.

ونقلهما الشّيخ الحرّفي اثبات الهداة في الجزء السّابع^٣ في الفصل التاسع والخمسين عن البحار.

١. ص ١٧.

٢. ص ١٣٥.

٣. ص ١٦٣.

(فعلى الأطائب من اهل بيت محمد وعلی صلی الله عليهما وآلهما فليتبك الباكون)

(پس - شایسته است - و باید برپاگان اهل بیت محمد و علی - که رحمت خدا
برایشان باد - گریه کنندگان گریه کنند).

شرح - به موجب روایات عدیده از طریق خاصه و عامه که بسیاری از آنها در کفایه
الخصام نقل شده که خلقت اشیاء به برکت وجود آنان علیهم السلام بود، و ایشان
علت غائی خلقت مخلوقات هستند و اگر مقصود حق تعالی وجود آنان نبود مخلوقی
را خلق نمی کرد.

و با آنکه خداوند به طهارت آنان علیهم السلام خبر داد «... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»^۱ و به مودّت و محبت آنان هم توصیه شده
که فرمود: «... قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...»^۲ و با آن همه سفارشات
که نبی اکرم درباره آنان فرمود، بنگرید، سرانجام منافقان امت با آنان چه کردند که
حضرت علی بن الحسین علیهما السلام در خطبه خود قبل از ورود به شهر مدینه برای
مردم مدینه که در آنجا ازدحام کرده بودند می فرماید: «ابوعبدالله الحسین کشته شد، و
زن و فرزندانش هم اسیر شدند و سراورا برنیزه در بلاد بگرداندند، این مصیبتی است
که مانند آن هیچ مصیبتی نیست. آی مردم کدام يك از شما است که پس از شهادت
او شادی نماید، و کدام دلی است که برای او نسوزد و اندوهگین نشود، و کدام چشمی

۱. الأحزاب، ۳۳.

۲. الشوری، ۲۳.

(فعلى الأطائب من اهل بيت محمد و علي صلى الله عليهما وآلهما فليتبك الباكون)

است که سرشك اشك خود را در مصیبت او نگهدارد و از ریزش اشك چشم خود جلوگیری کند تا آنکه فرمود: ای مردم کدام قلبی است که از شهادت او شکسته نشود و کدام دلی است که برای او دلسوزی نکند و ناله سر ندهد، و کدام گوشتی است که داستان این شکاف و ویرانی و رخنه ای که در عالم اسلام پدید آمده بشنود و کرنشود. ای مردم ما رانده شدگان و پراکندگان و آوارگان دور از خانه و وطنیم و با ما مانند مردم ترك و دیلم رفتار شد، در صورتی که نه گناهی مرتکب شده بودیم و نه عمل ناپسند و خلافی از ما سرزده بود، و نه بدعت ناروایی در اسلام پدید آورده بودیم، ما اینگونه مصیبت و حادثه را در گذشتگان نشنیدیم و این جنایتی است که تاکنون سابقه نداشته»^۱.

با توجه به فضائل و مناقب آن بزرگواران، و مصائب وارده بر ایشان شایسته و سزاوار است کسانی که به آنان ایمان دارند و علاقمندند در مصائبشان بگریند. در مجلد دهم بحار^۲ از حضرت رضا علیه السلام روایت شده که فرمود: «هرکس که مصائب ما را یاد آورد و خود بگیرد و بگریاند چشم او گریان نشود در آن روز که چشمها گریان است و در درجات بهشتی با ما باشد».

در روایت دیگر حضرت رضا علیه السلام به ریان بن شبيب فرمود: «اگرخواستی برای مصیبتی گریه کنی پس گریه کن برای حسین بن علی علیهما السلام که او را همانند گوسفند سر بریدند و هیجده نفر از اهل بیت او را که همانند ایشان در روی زمین نبودند با او شهید کردند» و در آخر فرمود: «اگر بخواهی که در درجات بهشت با ما باشی به حزن و اندوه ما محزون شو و به فرح و شادمانی ما شادمان باش، و پیوسته به ولایت و علاقمندی نسبت به ما ملازم باش - که بر فرض محال - اگر کسی سنگ (جمادی) را دوست بدارد و بدان علاقمند باشد خدا او را روز قیامت با همان سنگ محشور گرداند»^۳.

۱. ۴۵. بحار الأنوار جدید ص ۵۸، و نفس المهموم قمی ص ۲۵۴ نقل از ملهوف.

۲. ص ۱۶۳. ۴۴. بحار جدید ص ۲۷۸ نقل از امالی صدوق و عیون الاخبار و باین مضامین روایات دیگری است. با توجه به جمله «یکی و آبکی» که خود بگیرد و هم بگریاند.

۳. ۴۴. بحار جدید ص ۲۸۵ نقل از عیون الاخبار و امالی صدوق و ریان خال معتصم عباسی است و محتوای

(وایا هم فلیندب التادبون)

(پس ندبه کنندگان ندبه کنند)

شرح - ندبه که همان نوحه سرایی است و آن عبارت از ذکر و یادآوری اعمال و اخلاق و صفات پسندیده کسی است که از دست رفته، و ماتم گرفتن برای او و دوری از اوست و در اصطلاح فارسی همان زبان گرفتن است، چنانکه حضرت زینب سلام الله علیها پس از شهادت برادر عزیزش هنگامیکه چشمش به بدن پاره پاره او و دیگر شهیدان افتاد ندبه سرداد، و از حمید بن مسلم از دی - وقایع نگار حادثه کربلا در سپاه کوفیان - نقل شده که گفت: «از چیزهایی که فراموش نمی کنم گفتار زینب دختر فاطمه سلام الله علیها است وقتی که از کنار جسد برادرش گذشت و او را با آن حال به روی خاک افتاده دید ناله اش بلند شد و گفت «یا محمداه یا محمداه صلی علیک ملائکة السماء» این حسین است که به خون آغشته و اعضایش قطعه قطعه شده است یا محمداه - ای وای محمد - و دخترانت اسیر و فرزندان شهید شدند، و باد صبا خاکهای بیابان را بر آن بدنهای می پراکند». راوی - حمید بن مسلم - گوید: به خدا قسم - چنان ندبه کرد - که دشمن و دوست را به گریه آورد.^۱

روایت را با توجه به راوی حدیث و شخص ریان باید در نظر گرفت.

۱. تاریخ طبری، و مقتل ابوبکر خوارزمی جزء دوم ص ۳۹. و ملهوف سید بن طاووس که با زیاداتی آمده است.

(وَلَمَثَلُهُمْ فَلَ تَذَرِفُ الدَّمْعُ وَلِيَصْرُخَ الصَّارِخُونَ وَ يَضَجُّ الضَّاجُّونَ وَيَعَجُّ الْعَاجُّونَ)

(و برای مانند ایشان شایسته و سزاوار است که سرشك اشك از دیدگان جاری شود. و باید ناله کنندگان ناله کنند و شیون کنندگان شیون کنند و فریاد کنندگان فریاد زنند).

شرح - کلمه ذرف به معنای جاری شدن اشك چشم است. و هر چند در معانی این الفاظ و کلمات در زبان عربی خصوصیتی ملحوظ باشد، ولی در ترجمه فارسی آن مترادف و به يك معنا درمی آیند، و منظور آن است که شایسته آنان ناله و زاری و ضجّه و شیون از دل برکشیدن است.

(أَيْنَ الْحَسَنِ وَأَيْنَ الْحُسَيْنِ أَيْنَ أَبْنَاءِ الْحُسَيْنِ)

(حسن و حسین - فرزندان علی - علیهم السلام - کجایند و چه شدند. کجایند فرزندان حسین؟ و چه شدند؟).

شرح - اما الحسن «شهید فوق الجنائز قد شکّت أكفانه بالسّهام» و (حسن آن شهیدی که بالای جنازه (تابوت) کفنش از تیرهای دشمن سوراخ گشت).

ولادت این بزرگوار در شب پانزدهم ماه مبارك رمضان و بنا به قول مشهور سال سوم هجری در مدینه منوره واقع شد و به سال پنجاهم هجری به سن چهل و هفت سالگی مسموم و از این عالم رحلت فرمود.

و أمّا الحسين «و قتل بالعراء قد رفع فوق القنّاة رأسه».

(اما حسین آن شهید و کشته در بیابان کربلا که پس از شهادت سرش بالای نیزه رفت).

الجسم منه بکربلاء مضرّجٌ والرأس منه علی القنّاة یدأز

(بدن شریفش در سرزمین کربلا آغشته به خون رها شده، و سرش بر نیزه نصب (و در بلاد) گردانده شد).^۱

تولد این بزرگوار هم بنا قول مشهور سوم ماه شعبان به سال چهارم هجری در مدینه منوره واقع شد و شهادتش هم روز دهم ماه محرم سال شصت و یک هجری به سن پنجاه و شش سالگی بعد از زوال ظهر وقت عصر اتفاق افتاد.

۱. گویند این شعرا ز بشیرین حذلم محافظ اهل بیت از شام به مدینه است که قبل از ورود به شهر مدینه به دستور امام چهارم در مسجد پیغمبر سرود و بدین وسیله مردم مدینه را از آمدن اهل بیت آگاه ساخت.

شیخ طوسی در مصباح المتعجد، و سید بن طاووس در اقبال^۱ روایت کرده اند که فرمانی از ناحیه مقدسه به قاسم بن علاء همدانی وکیل حضرت امام حسن عسکری علیه السلام بیرون آمد که مولای ما امام حسین علیه السلام روز پنجشنبه سوم ماه شعبان متولد شد و در آن روز چیزی نخور و روزه بدار و این دعا را بخوان: «اللهم انی اسألك بحق المولود فی هذا الیوم الموعود بشهادته قبل استهلاله و ولادته» بارها از تو می خواهم بحق کسی که در این روز متولد شده که پیش از استهلال^۲ و ولادتش وعده شهادتش داده شده...).

درباره فضائل و مناقب این دو بزرگوار روایات زیادی از خاصه و عامه از رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم نقل شده که در حدّ تواتر و اجماع فریقین است، و مرحوم مجلسی در مجلد دهم بحار الانوار^۳ بابی را به فضائل و مناقب آن دو بزرگوار اختصاص داده است و از جمله این فضائل که اجماع فریقین است:

۱. دوستی و محبت نسبت به آنان است که فرمود: «مَنْ أَحَبَّ الْحَسْنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي، وَ مَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي» البته این مضمون به عبارات مختلفه در موارد متعدده است.

۲. اظهار علاقمندی رسول خدا و بوسیدنشان و چه بسا آندورا می طلبید و در آغوش می کشید و به زانوی خود می نشانید و می بویید و می بوسید.^۴

۳. خطاب «ابوالزّیحانتین» به پدرشان علی علیه السلام می کرد و او را بدین لقب که پدر دوریحانه است ملقب ساخته بود و می فرمود: «الولد الصّالح ریحانه، و ریحانتای

۱. مرحوم مجلسی در مجلد ۱۰۱ بحار الانوار چاپ جدید ص ۳۴۷ آنرا نقل کرده و ذیل آن دعای «اللهم أنت متعالی المكان» که آخرین دعای آن بزرگوار در روز عاشورا بوده از دو کتاب مصباح و اقبال نقل می کند و شایسته است این دعا هم خوانده شود.

۲. استهلال مصدر استهل به معنای بلند کردن صدا به نمایاندن چیزی است، و به اولین صدای نوازدهم گفته می شود و در اینجا کنایه از این است که شهادت آن بزرگوار از روز اول به قلم تقدیر رفته بوده.

۳. ۴۳. جدید ص ۲۶۱.

۴. در مجلد ۴۳ جدید ص ۲۹۵ از مناقب نقل شده که ابوهریره روزی امام حسن علیه السلام را در راه دید و باو گفت آن موضعی از بدنت را که جدت پیغمبر می بوسید به من بنمایان. حضرت پیراهن خود را کنار زد و شکم خود را نشان داد، و ابوهریره خم شد و ناف شکم او را بوسید، البته این گونه روایت هم نقل شده که پیغمبر شکم آندورا می بوسید.

الحسن و الحسین»

۴. جمله معروف و مشهوری است که می‌فرمود: «الحسن و الحسین سید شایب

اهل الجنة»^۱

۵. جمله «الحسن و الحسین إمامان قاما أو قعدا»^۲.

و در مجلد دهم بحار^۳ از ابی ذر غفاری نقل شده که گوید: «رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم را دیدم و در حالی که حسین علیه السلام را می‌بوسید می‌گفت: «کسی که حسن و حسین و ذریه آنان را (روی خلوص نیت و خالی از غلّ و غش) دوست بدارد آتش (جهنم) صورت او را نسوزاند اگر چه بر فرض محال گناهانش بقدر تلّ ریگی باشد مگر اینکه گناهی باشد که آن گناه او را از ایمان خارج کند».

و در خصوص فرزندش حضرت حسن علیه السلام فرمود: «این فرزند سروری است که امید است خداوند عزوجل بوسیله او میان دو گروه از مسلمانان صلح ایجاد کند»^۴.
و در خصوص فرزند دیگرش حضرت حسین علیه السلام فرمود: «حسین متی و انا من حسین»^۵.

منظور از جمله ابناء الحسین همان نه نفر امامان برحقّند که از اولاد و نسل اویند، و همه آنان از اوصیا و حجج الهی هستند که هشت نفر از ایشان بوسیله زهر و شکنجه شهید شدند و نهمی آنان حضرت ولی عصر - عجل الله تعالی فرجه الشریف - است که فعلاً از نظر مردم غائب است.

۱. و روایات در این باره متعدد است، و روایت فوق را مرحوم مجلسی در جلد ۴۳ بحار ص ۳۰۹ از کافی مرحوم کلینی نقل می‌کند و اصل روایت چنین است: «قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم الولد الصالح ريحانة من الله فتسمها بين عباده و انّ ريحانتی من الدنيا الحسن و الحسین» و پیغمبر اسلام علی علیه السلام را ابوالریحانتین خطاب می‌کرد.

۲. در ۴۳ بحار جدید ص ۲۹۱ آمده که صاحب مناقب گوید: «همه اهل قبله (یعنی مسلمانان از هر فرقه و مسلک) بر این سخنان پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم اجماع دارند.

۳. ص ۷۵. ۴۳. ۲۶۹ نقل از کامل الزیارات ابن قولویه قمی. و جمله «بر فرض محال» در عبارت فوق ترجمه جمله «ولو كانت» است که در روایت بصورت «لو» امتناعیه آمده است.

۴. ۴۳. بحار جدید ص ۲۸۹ نقل از مناقب و اعلام الوری و کشف الغمّه از کتاب حلیه الاولیاء ابونعیم اصفهانی.

۵. ۴۳. بحار ص ۲۹۶ نقل از مناقب از سنن ابن ماجه، و ص ۲۷۰ نقل از کامل الزیارة و اعلام الوری و ارشاد مفید.

«صالح بعد صالح وصادق بعد صادق»

ففي مجمع البحرين: «قوله: ونبياً من الصالحين هو جمع صالح وهو الذى يؤدى فرائض الله و حقوق الناس»

وقال السيد على خان المدنى رحمه الله في شرح الصحيفة في شرح قوله عليه السلام في دعائه عند الاستعاذة من الشيطان: (و صيرنا بذلك في درجات الصالحين) ما نصه: «الصالحون القائمون بحقوق الله و حقوق العباد و الصلاح هو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة و يقابله الفساد اى خروج الشيء عن أن يكون منتفعاً به»^١.

وقال في موضع آخر في شرح قوله عليه السلام في مكارم الاخلاق: (واجعلنى من أهل السداد و من أدلة الرشاد و من صالحى العباد) ما نصه: «الصالح هو الذى يؤدى الى الله ما افترض عليه و يؤدى الى الناس حقوقهم».

و يستفاد من الآيات الكثيرة انّ الصّلاح من أعظم مقامات أولياء الله حيث يسأل الأنبياء الله تعالى ان يجعلهم من الصالحين ويقول الله عزّو جلّ في مقام تعداد مناقب الأنبياء اثمهم من الصالحين و يمنّ عليهم بان جعلهم من الصالحين كقوله تعالى: ﴿... وَ سَيِّدًا وَ حُصُورًا وَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾^٢ و قوله: ﴿وَزَكَرِيَّا وَ يَحْيَىٰ وَ عِيسَىٰ وَ الْيَسَّىٰ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾^٣ و قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ نَافِلَةً وَ كُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾^٤ و قوله:

١. رياض السالكين ٢١٤/٣.

٢. آل عمران، ٣٩.

٣. الأنعام، ٨٥.

٤. الأنعام، ٧٢.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْغَفْنَ بِالصَّالِحِينَ﴾^١ و قوله: ﴿فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^٢ و قوله: ﴿... فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ...﴾^٣ الى غير ذلك من الآيات الكثيره الدالة على مدح بالغ يعنى به عند الله تعالى في حق من اتصف بهذه الصفة الكريمة.

ثم ان المراد من قوله: «صالح بعد صالح» في الدعاء هم الأئمة عليهم السلام بمعنى ان كلمة صالح يطلق على كل منهم على سبيل البدلية ويدل على ذلك ما ورد في الأخبار ففي تفسير البرهان للبحراني عليه السلام في تفسير قوله تعالى في سورة الانبياء: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^٤:

«محمد بن العباس قال: حدثنا أحمد بن محمد عن أحمد بن الحسين عن ابيه عن الحسن بن مخارق عن أبي الورد عن أبي جعفر عليه السلام قال: قوله عز وجل: ... أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ»^٥ قال: هم آل محمد صلى الله عليه وآله.

وعنه قال: حدثنا محمد بن علي قال: حدثني أبي عن أبيه عن علي بن الحكم عن سفيان بن ابراهيم عن أبي صادق قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ قال: هم نحن قال: قلت: ان في هذا لبلاغاً لقوم عابدين؟ قال: هم شيعتنا.

وعنه قال: حدثنا محمد بن همام عن محمد بن اسماعيل عن عيسى بن داود عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ قال: آل محمد صلوات الله عليهم اجمعين ومن تابعهم على منهاجهم والأرض أرض الجنة»^٦.

واما قوله: «صادق بعد صادق» قال الله تعالى في سورة التوبة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

١. الشعراء، ٨٣.

٢. القلم، ٥٠.

٣. النساء، ٦٩.

٤. الأنبياء، ١٠٥.

٥. الأنبياء، ١٠٥.

٦. ج ٣/ ٨٤٨.

اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ^١» في مجمع البحرين: «يريد بالصادقين الذين صدقوا في دين الله نية وقولاً وعملاً وعن الباقر عليه السلام: كونوا مع آل محمد ﷺ وعن الرضا ﷺ أنه قال: الصادقون الأئمة ﷺ»

وقال الطبرسي في مجمع البيان في تفسير الآية ما نصّه: «الصادق هو القائل بالحق العامل به لانه صفة مدح لا يطلق الآ على من يستحق المدح على صدقه ثم خاطب الله سبحانه المؤمنين والمصدقين المقرين بنبوة نبيه فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي اتقوا معاصي الله واجتنبوها (وكونوا مع الصادقين) الذين يصدقون في اخبارهم ولا يكذبون ومعناه كونوا على مذهب من يستعمل الصدق في أقواله وافعاله وصاحبهم ووافقهم كقولك: أنا مع فلان في هذه المسألة أي اقتدى به فيها. وقد وصف الله الصادقين في سورة البقرة بقوله: «... وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَ الْكِتَابِ وَالتَّيْبِينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَ السَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا...»^٢ فأمر سبحانه بالاعتداء بهؤلاء الصادقين المتقين، وقيل: المراد بالصادقين هم الذين ذكرهم في كتابه وهو قوله: «رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ...»^٣ يعني حمزة بن عبدالمطلب وجعفر بن أبي طالب (و منهم من ينتظر) يعني علي بن أبي طالب ﷺ وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: كونوا مع الصادقين مع علي ﷺ وأصحابه. وروى جابر عن أبي جعفر ﷺ في قوله: وكونوا مع الصادقين قال: مع آل محمد ﷺ وقيل: مع التبيين والصديقين في الجنة بالعمل الصالح في الدنيا عن الضحاك، وقيل: مع محمد ﷺ وأصحابه عن نافع، وقيل: مع الذين صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وأعمالهم وخرجوا مع رسول الله ﷺ ولم يتخلفوا عنه عن ابن عباس، وقيل: إن معنى «مع» هنا معنى من فكائه أمر بالكون من جملة الصادقين ويعضده قراءة من قرء من الصادقين و

١. التوبة، ١١٩.

٢. البقرة، ١٧٧.

٣. الأحراب، ٢٣.

المعنيان متقاربان هنا لأن مع للمصاحبة ومن للتبعض فاذا كان من حملتهم فهو معهم و بعضهم وقال ابن مسعود: لا يصلح من الكذب جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صبيته ثم لا ينجز اقروا ان شئتم هذه الآية هل ترون في الكذب رخصة».

وقال الصّفار^(١) في بصائر الدرجات^١ في الجزء الأوّل في الباب الرابع عشر وهو في أنّ الأئمّة اتّهم الصادقون:

«حدّثنا الحسين بن محمّد عن الحسن بن عليّ عن أحمد بن عائذ عن ابن اذينة عن بريد العجلي قال: سألت أبا جعفر عليه السّلام عن قول الله تعالى: (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) قال: إيانا عنى

وعنه عن معلّى بن محمّد عن الحسن بن أحمد بن محمّد قال: سألت الرضا عليه السّلام عن قول الله تعالى: يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال: الصادقون الأئمّة الصّديقون بطاعتهم».

ونقلهما الكليني^(٢) في الكافي^٢ في كتاب الحجّة في باب ما فرض الله عزّو جلّ و رسوله من الكون مع الأئمّة عليهم السّلام بعينهما سنداً ومتناً.

وقال المجلسي^(٣) في سابع البحار في باب أنّ ولاية الأئمّة الصّدق و اتّهم الصادقون و الصّديقون والشّهداء والصّالحون بعد نقل الحديثين السابقين عن بصائر الدرجات ما نصّه:

«المناقب لابن شهر آشوب - جابر الأنصاري عن الباقر^(٤) في قوله: وكونوا مع الصادقين اي مع آل محمّد^(٥) ايضاً عنه عن تفسير أبي يوسف يعقوب بن سفيان عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال: يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله قال: أمر الله الضّحابة ان يخافوا الله ثم قال: وكونوا مع الصادقين يعنى مع محمّد وأهل بيته^(٦).

أقول: جماعة باسنادهم عن جابر بن عبد الله الأنصاري في قوله تعالى: وكونوا مع الصادقين قال: مع محمّد وأهل بيته^(٧).

أقول: قال السيّد ابن طاووس قدس الله روحه: رأيت في تفسير منسوب الى الباقر^(٨)

في قوله تعالى: «وكونوا مع الصادقين يقول: كونوا مع علي بن أبي طالب عليه السلام وآل محمد عليه السلام» قال الله تعالى: «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ...»^١ وهو حمزة بن عبدالمطلب عليه السلام ومنهم من ينتظرو وهو علي بن أبي طالب عليه السلام يقول الله وما بذلوا تبديلاً وقال الله: اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وهم ههنا آل محمد عليه السلام.

بيان - التمسك بتلك الآية لاثبات الامامة في المعصومين عليه السلام بين الشيعة معروف و قد ذكره المحقق الطوسي طيب الله روحه القدسي في كتاب التجريد، ووجه الاستدلال بها ان الله تعالى أمر كافة المؤمنين بالكون مع الصادقين و ظاهران ليس المراد به الكون معهم باجسامهم بل المعنى لزوم طرائقهم و متابعتهم في عقائدهم و أقوالهم و أفعالهم و معلوم ان الله تعالى لا يأمر عموماً بمتابعة من يعلم صدور الفسق و المعاصي عنه مع نهيها عنها فلا بد من أن يكونوا معصومين لا يخطئون في شيء حتى تجب متابعتهم في جميع الامور. و ايضاً اجمعت الامة على ان خطاب القرآن عام لجميع الأزمنة لا يختص بزمان دون زمان فلا بد من وجود معصوم في كل زمان ليصح أمر مؤمن كل زمان بمتابعتهم.

فان قيل: لعلهم امروا في كل زمان بمتابعة الصادقين الكائنين في زمن الرسول عليه السلام فلا يتم وجود المعصوم في كل زمان قلنا: لابد من تعدد الصادقين اي المعصومين بصيغة الجمع و مع القول بالتعدد يتعين القول بما تقوله الامامية اذ لا قائل بين الامامية بتعدد المعصومين في زمن الرسول عليه السلام مع خلوص سائر الأزمنة عنهم مع قطع النظر عن بعد هذا الاحتمال عن اللفظ و سياق تمام القول في ذلك في ابواب التصوص على امير المؤمنين صلوات الله عليه (ثم خاض في الاعتراض على الفخر الرازي في البحث عن هذا الموضوع فن اراد كلامه فليراجع).^٢

(این السبیل بعد السبیل)

(کجا هستند آن راه‌ها هر یک پس از دیگری).

شرح - چون برای هر مقصدی از مقاصد، وسائل و مقدماتی لازم است که آدمی بدون تهیه آن وسائل و انجام آن مقدمات بدان مقصد نرسد، که از آنها به طریق و وسیله تعبیر می‌شوند. مثلاً طریق نائل شدن به مقامات علمی تحصیل است و یا طریق به دست آوردن ثروت، کسب و کار و فعالیت است و یا راه مداوا و معالجه و رسیدن به صحت و سلامتی، نوشیدن دارو و پرهیز از چیزهای مضر است که بدون انجام آن کسی به مقصد و هدف خود نمی‌رسد.

پس برای فوز و نیل به سعادت دنیا و آخرت نیز راهی برای آن انتخاب شده که آن اطاعت و پیروی از پیغمبر و اوصیای اوست علیهم السلام چنانکه قبلاً گفته شد «فكانوا هم السبيل اليك والمسلک إلى رضوانك» و ایشانند راه تقرب به حق و طریق اعظم نیل به سعادت.

در تفسیر صافی ذیل آیه مبارکه «قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي...»^۱ (بگو این است راه من که از روی بصیرت به سوی خدا می‌خوانم من و هر که مرا پیروی کرده است) از کتاب کافی نقل کرده که امام محمد باقر علیه السلام فرمود: «این آیه در شأن رسول خدا و امیرالمؤمنین و اوصیای بعد از آنان است (صلوات الله علیهم اجمعین).

۱. یوسف، ۱۰۸.

در تفسیر برهان است که فرمود: «مقصود از سبیل علی علیه السلام است و کسی جز به ولایت او به آنچه پیش خدا است نائل نمی شود».

در مجلد هفتم بحار الانوار^۱ از جابر بن یزید جعفری روایت شده که تفسیر این آیه مبارکه «وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ...»^۲ اگر در راه خدا کشته شوید یا بمیرید را از امام محمد باقر علیه السلام پرسیدم؟ فرمود: «آیا می دانی «سبیل الله» چیست؟ گفتم: نه به خدا قسم نمی دانم مگر اینکه از شما بشنوم، فرمود: «سبیل الله» علی و ذریه اوست و کسی که به خاطر ولایت و مودت او کشته شود، در راه خدا کشته شده و کسی که با حال ولایت و مودت او بمیرد، در راه خدا مرده است».

۱. ۲۴. جدید ص ۱۲ نقل از معانی الاخبار. و تفسیر صافی از عیاشی.

۲. آل عمران، ۱۵۷.

(این الخیره بعد الخیره)

(کجا هستند آن برگزیده‌گان یکی بعد از برگزیده دیگر).

شرح - «خیره» بروزن «عنبه» به معنای مختار و برگزیده است. در دعای افتتاح است که «و محمد خیرتک من خلقک» و در زیارت می‌گوییم: «السلام عليك يا خیره الله وابن خیره» سلام بر توای برگزیده خدا و پسر برگزیده خدا.

اگر کسی در آیاتی که در شأن این بزرگواران آمده است - از آیه مباهله ۶۱ سوره آل عمران، و آیه تطهیر ۳۳ احزاب، و آیه مودت ۲۳ سوره شوری کمی دقت نماید خواهد دانست که آن بزرگواران از اخلاق و صفات رذیله و ناپسند پاک و منزّه بودند و از این نظر برگزیده از خلقند.

در مجلد ۷ بحار الانوار ص ۸۲^۱ نقل شده که امام مجتبی علیه السلام فرمود: «هر آن آیه که در کتاب خدای عزوجل «الابرار» دارد به خدا قسم مصداق کامل آن محقق نشده مگر به وجود علی بن ابی طالب و فاطمه و من و حسین برای اینکه ما هستیم که از طرف پدرانمان و مادرانمان از ابرار و نیکوکارانیم،^۲ و به واسطه طاعت و فرمانبری از حضرت احدیت و دوری از دنیا و علاقه و دوستی او دل‌هایمان پاک و برتری یافته و خدا را در تمام تکالیف و فرائض اطاعت کرده‌ایم، و به یگانگی او ایمان داریم، و رسالت رسولش را تصدیق نمودیم». و این است معنی برگزیده شده.

۱. ص ۸۲. ۲۴ جدید ص ۳ نقل از مناقب.

۲. اشاره است بآنچه در زیارت وارث می‌گویی «اشهد أنّك نوراً في الاصلاب الشامخة والارحام المطهرة».

(این الشَّمْسُ الطَّالِعَةُ، این الاقمار المنيرة، این الانجم الزَّاهِرَةُ)

(کجا رفتند خورشیدهای تابان و ماههای فروزان و ستارگان درخشان).

شرح - برای روشن شدن این حقیقت و معلوم بودن این اوصاف در ائمه معصومین و رهبران حقیقت، محتاج به ذکر یک مقدمه و ناگزیر از بیان آن هستیم.

بدانکه یکی از بزرگترین نعمت‌های الهی در این عالم دنیا برای موجودات به خصوص موجودات ذی حیات نور خورشید و ماه و ستارگان است که فرمود «هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا»^۱ و بالحس والوجدان معلوم و محقق است که اگر این نور و روشنائی نبود و این زمین در ظلمت و تاریکی بود هیچ فردی از افراد ذی حیات وجود نداشت و قادر بر انجام امور زندگانی و حیات خود نبود.

و همچنین اگر انوار مضيئه الهیه نبود ظلمت ضلالت و تاریکی جهل و نادانی عالم را فرا گرفته بود، و احدی قدرت بر تأمین سعادت زندگی خود در دنیا و آخرت نداشت. و همانطوری که راه‌نمایی راه بیابان جهل و ضلالت به وسیله انوار طیبه الهیه است که در تفسیر آیه ۱۶ سوره نحل می‌فرماید: «وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ»^۲ و علامتهایی و به وسیله ستارگان درخشنده هدایت می‌شوند، در تفسیر برهان راوی از حضرت رضا علیه السلام از بیان این آیه مبارکه سؤال کرد؟ حضرت فرمود: «ماییم علامت‌ها و نشانه‌ها، و ستاره درخشنده رسول خدا است».

۱. یونس، ۵. اوست که خورشید را درخشنده و ماه را نورانی نمود.

۲. النحل، ۱۶.

در مجلد ۷ بحارالانوار^۱ از جابر انصاری روایت شده که روزی پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله و سلم پس از نماز صبح که ما با او خواندیم، روی به ما کرد و شروع به صحبت نمود و گفت: «ای مردم کسی که خورشید را از دست داد (و خورشید غروب کرد) باید متمسک به ماه شود (و از نور ماه استفاده کند)، و کسی که ماه را هم از دست داد (و ماه ناپدید شد) باید از دو ستاره فرقدان (دو ستاره روشن قطبی) استفاده کند. جابر گوید من و أبویوب انصاری از جابر خاستیم و انس بن مالک هم با ما بود گفتیم: یا رسول الله شمس کیست؟ گفت: من هستم و در توضیح آن فرمود خداوند متعال ما را که آفرید، همچون ستاره درخشنده آسمان قرار داد که چون ستاره ای غروب کند ستاره دیگر طلوع نماید.

پس چون به منزله خورشیدم وقتی که از میان شما بروم بایستی شما از ماه بهره مند شوید. گفتیم پس ماه کیست؟ فرمود: برادرم و وصی و یاور و ادا کننده دینم، پدر و اولادم و جانشین من از میان اهل بیت علی است. گفتیم پس فرقدان کیانند، فرمود: حسن و حسین، سپس گفت اینها و فاطمه که ستاره درخشنده زهره است عترت و اهل بیت منند، اینها با قرآنند و از هم جدا نشوند تا در کنار حوض کوثر بر من وارد گردند».

«اين اعلام الدين وقواعد العلم»

قال الزاغب في المفردات: «العلم الأثر الذي يعلم به الشيء كعلم الطريق و علم الجيش وسمى الجبل علماً لذلك وجمعه أعلام وقرئ وإنَّه لَعِلْمٌ لِلْسَّاعَةِ...^١ وقال: ومن آياته الجوارى في البحر كالأعلام وفي أخرى: وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ^٢ والشَّق في الشفة العليا علم و علم الثوب ويقال: فلان علم اى مشهور يشبه بعلم الجيش و اعلمت كذا جعلت له علماً ومعالم الطريق والدين. الواحد مَعْلَم وفلان مَعْلَم للخير».

وقال السيد على خان المدنى في شرح الصحيفة في شرح دعائه عليه السلام في يوم عرفة:^٣ (اللهم ائتك ايتد دينك في كل اوان بامام أقته علماً لعبادك و منارا في بلادك) ما نصّه: «دينه تعالى اما توحيدده و طاعته و شريعته التي أحل حلالها و حرّم حرامها و أقام بها صلاح النَّشَاتين في الارض او دين الاسلام بمخصوصه و بكل من المعنيين فسرقوله تعالى: افغير دين الله يبغيون قال بعض المفسرين: دينه توحيدده الذي دعا اليه الأنبياء و المرسلون وقال الزاغب: يعنى بدين الله الاسلام لقوله تعالى: ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه (الى ان قال)

والعلم بالتحريك العلامة والجبل المرتفع والزاية وصاحب كمال مشهور يقال: فلان علم اى مشهور في كماله وفي المحكم: العلم شيء ينصب في الفلوات تهتدى به الضالة والجبل الطويل وقال اللحياني: العلم الجبل فلم يخص الطويل والجمع أعلام وعلام و

١. الزخرف، ٦١.

٢. الرحمن، ٢٤.

٣. رياض السالكين ٣٨٦/٦.

نظيره جبل وأجبال و جبال انتهى و المنار بالفتح علم الطريق و قيل الموضع المرتفع يوقد في اعلاه النار لهداية الضال.

قال بعضهم: استعمال لفظ العلم و المنار هنا استعارة حسنة للامام من حيث اهتداء الناس به في سلوك طريق الحق و رجوع الخلق اليه عند التباس الشبه و اشتباه الحق بالباطل (الى آخر ما قال).

وفي نهج البلاغة: «فالله الله في نفسك فإتك و الله لا تبصر من عمى و لا تعلم من جهل و ان الطرق لواضحة و ان اعلام الدين لقائمة»^١.

و فيه ايضاً: «فأين تذهبون و أتى تؤفكون و الأعلام قائمة و الآيات واضحة و المنار منصوبة فاين يتاه بكم و كيف تعمهون و بينكم عترة نبيكم و هم ائمة الحق و اعلام الدين و السنة الصدق فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن و ردوهم و رود الهيم العطاش»^٢.
قال ابن ميثم: «و الواو في قوله: و الأعلام للحال و أشار بالأعلام إلى ائمة الدين و وضوحها ظهورها بينهم و كذلك المنار و نصبها قيام الائمة بينهم».
كتاب فضل توراآب بحر كافي نيست كه تركنم سرانگشت و صفحه بشمارم

* * *

قلت: المحققون على تسمية هذا تشبيهاً بليغاً لا استعارة لأن المستعار له مذكور و هو الامام و انما تطلق الاستعارة حيث يطوى ذكر المستعار له و يجعل الكلام خالياً عنه كما تقدم بيانه لكن الذي اختاره هنا تبعاً للتسبكي في عروس الأفرح: انه استعارة اذ ليس المقصود التشبيه بالاداة فتكون الاداة مقدرة و ليس في الكلام قرينة دالة على حذفها بل الغرض استعارة العلم و المنار للشخص الذي هو الامام فهما مستعملان في حقيقتهما و ذكر الامام قرينة صارفة للاستعارة دالة عليه فلا داعي لتقدير الاداة حتى يصار الى التشبيه بل الاستعارة اولى فيصار اليها و قد اوضحنا ذلك في شرح بديعتي المسمى بانوار الزبيع في انواع البديع فمن اراد الوقوف عليه فليرجع اليه»^٣.

١. بحار: ٣١/٤٨٩. شرح نهج البلاغة: ٢٦١/٩ خطبه ١٦٥.

٢. شرح نهج البلاغة: ٣٧٣/٦. خطبه ٨٦.

٣. رياض السالكين ٣٨٧/٦.

وقال في انوار الزبيع في آخرباب الاستعارة:

«خاتمة: من المهم الفرق بين الاستعارة والتشبيه المحذوف الاداة نحو زيد اسد. قال الزمخشري في قوله تعالى: «صم بكم عمى» فان قلت: هل يسمى ما في الآية الاستعارة؟ قلت: مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيهاً بليغاً لا استعارة لأن المستعار له مذكور وهم المنافقون وأما تطلق الاستعارة حيث يطوى ذكر المستعار له ويجعل الكلام خلواً عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال اوفحوى الكلام ومن ثم ترى المفلكين [من] السحرة يتناسون التشبيه ويضربون عنه صفحاً ولله السكاكى بان من شرط الاستعارة امكان حمل الكلام على الحقيقة في الظاهر وتناسى التشبيه وزيد اسد لا يمكن كونه حقيقة فلا يجوز كونه استعارة وتابعه صاحب الايضاح.

قال في عروس الافراح: وما قاله ممنوع وليس من شرط الاستعارة صلاحية الكلام لصرفه الى الحقيقة في الظاهر قال: بل لو عكس ذلك وقيل: لابد من عدم صلاحيته لكان أقرب لأن الاستعارة مجاز لابد له من قرينة فان لم تكن قرينة امتنع صرفه الى الاستعارة و صرفناه الى حقيقته وأما نصرفه الى الاستعارة بقرينة أما لفظية او معنوية نحو زيد أسد فالاخبار به عن زيد قرينة صارفة عن ارادة حقيقته قال: والذي نختاره: انّ نحو زيد اسد قسمان تارة يقصد به التشبيه فتكون اداة التشبيه مقدرة، وتارة يقصد به الاستعارة فلا تكون مقدرة ويكون الاسد مستعملاً في حقيقته وذكر زيد والاخبار عنه بما يصلح له حقيقة قرينة صارفة الى الاستعارة دالة عليها فان قامت قرينة على حذف الاداة صرنا اليه وان لم تقم فنحن بين اضمار واستعارة والاستعارة اولى فيصار اليها، ومن صرح بهذا الفرق عبد اللطيف البغدادى في قوانين البلاغة، وكذا قال حازم: الفرق بينهما: انّ الاستعارة وان كان فيها معنى التشبيه فتقدير حرف التشبيه لا يجوز فيها والتشبيه بغير حرف على خلافه لأن تقدير حرف التشبيه واجب فيه قاله في الاتقان».

ومراده ﷺ من الاتقان الاتقان للسيوطى فانه ذكر ما اورده بعين العبارة في النوع الثالث والخمسين الذى في تشبيه القرآن واستعاراته:

قال التَّفْتَازَانِي فِي الْمَطُولِ فِي بَابِ التَّشْبِيهِ بَعْدَ تَعْرِيفِ التَّشْبِيهِ مَا لَفْظُهُ:

«(فدخل فيه) اى فى تفسير التشبيه الاصطلاحى ما يسمّى تشبيهاً بلا خلاف وهو ما ذكر فيه اداة التشبيه نحو زيد كالاسد او كالاسد بحذف زيد لقيام قرينة، وما يسمّى تشبيهاً على القول المختار وهو ما حذف فيه اداة التشبيه وجعل المشبه به خبراً من المشبه او فى حكم الخبر سواء كان مع ذكر المشبه او مع حذفه فالأول (نحو قولنا زيد اسد) والثانى (نحو قوله تعالى: صمّ بكم عمى) بحذف المبتداء اى هم صمّ فان المحقّقين على انه يسمّى تشبيهاً بليغاً لا استعارة لأن الاستعارة إنّما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له بالكليّة ويجعل الكلام خلواً عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال او فحوى الكلام»^١.

(أين بقية الله التي لا تخلو من العترة الهادية)

(کجا است حضرت بقية الله که عالم خالی از عترت طاهره که هادی امت است، نخواهد بود).

شرح - بدان که برای حضرت حجت - عجل الله تعالی فرجه الشریف - القابی است که در کتاب نجم الثاقب - حاج میرزا حسین نوری اعلی الله مقامه - ذکر شده، که از جمله القاب آنجناب «بقية الله» است. در کتاب غیبت فضل بن شاذان از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: موقعی که حضرت قیام کند تکیه به دیوار کعبه نماید، و حدود سیصد و سیزده نفر در ابتدا گرد او جمع شوند. و اول سخنی که گوید و بدان تکلم کند این آیه مبارکه است «بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ...»^۱ چیزی که خدا برای شما باقی می‌گذارد بهتر است اگر مؤمن باشید. بعد می‌فرماید: منم بقية الله و حجت خدا و خلیفه او بر شما. و لذا هر کس که خواهد به او سلام کند می‌گوید: «السلام عليك يا بقية الله في ارضه».

در کتاب نجم الثاقب از تفسیر فرات بن ابراهیم روایت کرده که مردی خدمت حضرت صادق علیه السلام رسید و گفت: آیا به حضرت قائم علیه السلام یا مِرَّة المؤمنین سلام کنیم و به او بگوییم «السلام عليك يا امير المؤمنين»؟ جواب داد خیر، این نامی است که خدا امیر المؤمنین را به آن نامیده و کسی نه پیش از او و نه پس از او به این نام نامیده نمی‌شود مگر آنکه (به حقیقت) کافر باشد. راوی پرسید: پس چگونه

سلام کنیم؟ امام جواب داد بگوئید: «السلام عليك يا بقية الله» آنگاه حضرت آن آیه را تلاوت کرد.

فائده - هريك از حجج الهی لقب خاصی داشتند، چون آدم «صفوة الله» و نوح «نجی الله» و ابراهیم «خلیل الله» و موسی «کلیم الله» و عیسی «روح الله» و محمد «حبيب الله». و ما در شرح زیارت وارث وجه مناسبت هريك از این القاب را به انبیا بیان نموده‌ایم. و همچنین هريك از امامان ما ملقب به لقب خاصی می‌باشند، ولی لقب «امیرالمؤمنین» اختصاص به حضرت علی بن ابی طالب دارد. و لقب «بقية الله» هم اختصاص به حضرت ولی عصر دارد.

البته اطلاق کلمه بقیه بر باقیمانده هر چیزی است مثلاً اگر کسی دارای اولاد باشد و از آنان جز یکی باقی نمانده باشد او را باقیمانده اولاد او گویند. چون خداوند را حجت‌های بسیاری بوده که وسیله و رابطه بین او و مخلوق بودند که اگر حجت دیگری باشد اطلاق کلمه بقیه بر حجت قبلی نمی‌شود و از این نظر است که لقب «بقية الله» اختصاص به حضرت ولی عصر علیه السلام دارد.

و به موجب روایات بسیاری از فریقین عامه و خاصه حضرت ولی عصر از ذریه رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم و اولاد اوست و کتاب «المهدی» تألیف مرحوم حاج سید صدرالدین عاملی - رحمه الله علیه - که اواخر عمرشان در قم بودند روایاتی از طریق علمای عامه نقل کرده که «المهدی من العترة الطاهرة» از جمله این روایت ابن حجر در صواعق المحرقة^۱ صفحه ۹۸ است گوید ابونعیم این حدیث را تخریج کرده^۲

۱. ص ۹۸.

۲. ابن حجر صاحب کتاب الصواعق المحرقة نامش شهاب الدین احمد بن محمد میثمی مصری متوفای ۹۷۳ ه. ق. است. و قاضی نورالدین بن شریف حسینی مرعشی شوشتری معاصر شیخ بهائی کتابی به نام صوامر مهركة بر رد کتاب او نوشته.

و ابونعیم مراد فضل بن دکن متوفای ۲۱۰، که استاد شیخ بخاری است نیست، بلکه احمد بن عبدالله اصفهانی متوفای ۴۰۲ صاحب حلیه الاولیاء است.

و کلمه تخریج در اصطلاح اهل حدیث عبارت است از آموختن و نقل حدیث از راه سماع و شنیدن از استاد و یا قرائت و خواندن پیش او و اجازه نقل آن و به همین کیفیت آن استاد از استاد قبلی تا برسد به راوی بلا واسطه آن.

که رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود: «لیبعثن الله رجلاً من عترتی - یملأ الارض عدلاً» (خدا مردی از اهل بیت مرا برمی انگیزد - و زمین را از عدل پر می کند). و در کتاب ینابیع المودة از ام سلمه نقل شده که گفت شنیدم از رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم که می فرمود: «المهدی من عترتی من اولاد فاطمة» (مهدی از عترت من از فرزندان فاطمه است).

در کتاب کفایة الخصام باب ۴۵۶ حدود یکصد و شصت و پنج حدیث از طریق عامه در امامت اثنی عشر نقل می کند که حضرت امیرالمؤمنین و یازده نفر از فرزندان او می باشند و آخر ایشان قائم منتظر مهدی است، و از روزی که پدر بزرگوارش وفات یافته تا آنگاه که خدای تعالی او را ظاهر گرداند صاحب این عصر و زمان است که پس از مدتها غیبت، ظاهر شود و در زمین عدل و داد بگسترده همچنانکه از ظلم و جور لبریز شده باشد.

و ما در اینجا به ذکر یک حدیث آن اکتفا می کنیم: موفق بن احمد خوارزمی معروف به «اخطب خوارزم» که یکی از بزرگان و دانشمندان علمای جمهور است در کتاب مناقب خود از سلیم بن قیس هلالی از سلمان فارسی روایت کرده که روزی بر رسول خدا وارد شدم، و حسین علیه السلام بران حضرتش نشسته بود و آن حضرت میان دو چشم او را بوسه می داد و لبهای خود را بر لبهای او می نهاد و می فرمود توسید و پسر سید و پدر ساداتی، و تو امام و پسر امام و برادر امام، و پدر امامانی و تو حجت و برادر حجت و پدر نه تن حجتی که از صلب تو می باشند، و همین از آنان قائم ایشان است. صاحب کفایة الخصام پس از ذکر روایت گوید: روایات از طریق عامه در این باب زیاد است، و ما به همین قدر اکتفا کردیم زیرا که زیاده از این باعث طول کتاب می شود.

تنبيه - جای بسی تعجب است که علمای عامه چگونه این اخبار را که از اخبار صحاح خود می دانند در اثبات امامت ائمه اثنی عشریه علی و یازده فرزندش علیهم السلام روایت می کنند ولی به آنها عمل نمی کنند «يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا...»^۱ نعمت خدا را می شناسند باز آن را منکر می شوند).

در تفسیر صافی از تفسیر قمی از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: «به خدا سوگند ماییم آن نعمتی که خداوند به بندگانیش انعام فرموده و به وسیله ما پیروز و کامیاب است کسی که پیروزی خواهد.»

درباره عامه می توان گفت جهت انکار و عمل نکردن به این احادیثشان چند امر است:

۱- حبّ و شدت علاقه آنان به دنیا و حفظ مال و مقام و ریاست است که آنان را به این زندگی مغرور ساخته همچنانکه خداوند در آیات متعدد قرآن مجید می فرماید: «و عزّتهم الحیوة الدنیا» که زندگانی دنیا آنان را مغرور نموده و پیرو خواسته های نفسانی خود هستند و از ارشاد و هدایت دیگران که برخلاف میل نفسانی آنان باشد اعراض می کنند و به دشمنی و ستیزگی برمی خیزند ﴿... کَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾^۱ (هروقت رسولی حکمی و دستوری که مخالف با هوای نفسشان بود آورد عده ای را تکذیب کردند و عده ای را به قتل رساندند).

و این محبت و شدت علاقه به زندگی دنیا سرآمد انحرافات و گناهان است که گفته اند پیغمبر اکرم فرمود: «حبّ الدنیا رأس کلّ خطیئة»^۲ و لذا طلحه و زبیر پس از بیعت با امیرالمؤمنین علیه السلام چون میل نفسانی آنان تأمین نشد و به آمال و آرزوی نفسانی خود نائل نشدند نقض بیعت کردند و در مقام تکذیب برآمدند و آن جنگ خونین جمل را برپا کردند. و با دیگران برای مال و مقام و ریاست خود مردان حق و خیرخواه را کشتند و حجت های الهی را از میان بردند.

۲- علّت دیگر از عمل نکردن به آن روایات خودبینی و تکبر و حسادت نسبت به دیگران است که از اطاعت و پیروی از آنان سرباز می زنند چنانکه فرمود: «أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ...»^۳ (آیا حسد می ورزند بر مردم که چون خدا آنان را از فضل خود برخوردار نموده).

۱. المائدة، ۷۰.

۲. جامع الصغیر سیوطی به نقل از شعب الایمان بیهقی.

۳. النساء، ۵۴.

تفسیر صافی از کتاب کافی و عیاشی و غیر آند و از ائمه معصومین علیهم السلام روایت کرده که فرمودند: ماییم که به واسطه نعمت امامتی که خداوند بما عنایت فرمود مورد حسد واقع شده ایم.

۳- جهت دیگر تقلید کورکورانه از پدران و اجداد، به نام سنت نیاکان و پیروی کردن از گذشتگان است که عمده همین است و در آیات قرآن کریم از این نوع تقلید سخت مذمت و نکوهش شده از جمله سوره بقره آیه ۱۷۰ می فرماید: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْزِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ» (و هنگامی که به آنان گفته شود از آنچه خدا نازل فرموده پیروی کنید گویند ما از آنچه پدران خود را برآن یافتیم پیروی می کنیم، آیا اگرچه پدرانشان چیزی نفهمند و هدایت نشوند (باز هم از آنان پیروی می کنند). و آیه دیگر سوره مائده می فرماید: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْزِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ»^۱ (و چون به آنان گفته شود بیایید به آنچه را که خدا به پیغمبر نازل کرده (بگروید و متابعت کنید) گویند آنچه را که پدرانمان را برآن یافتیم ما را کافی است، آیا اگرچه پدرانشان چیزی ندانند و هدایت (هم) نشوند. و آیات دیگر.^۲

حاصل آنکه انسان باید متابعت عقل و برهان نماید، و حسن ظن به اعمال پدران و نیاکان گذشته باعث تقلید کورکورانه او نگردد و سبب بدبختی وی را فراهم نسازد. و در این مقام لازم است که به این نکته توجه شود.

باید دانست که اثبات وجود امام زمان - حضرت ولی عصر عجل الله تعالی فرجه الشریف - و ظهورش برای اصلاح امور جامعه بشر و تأسیس موجبات سعادت دنیا و آخرت آنان پس از اثبات وحدانیت خدا و صفات جلالیه و جمالیه اوست و انسان باید یقین پیدا کند و معتقد باشد که خداوند متعال عالم و قادر و رؤوف است و هر چه را که اراده کند واقع می شود، و برخلاف عدل و لطف خود امری را انجام نمی دهد.

۱. یوسف، ۱۰۸.

۲. المائدة، ۱۰۴.

۳. سوره ۱۰ آیه ۷۸، سوره ۲۱ آیه ۵۳ و ۵۴، سوره ۲۶ آیه ۷۴، سوره ۳۱ آیه ۲۱، سوره ۳۴ آیه ۴۳.

و همچنین بعد از اثبات نبوت و خاتمیت رسول اکرم است و اینکه آنچه گوید از طرف خداوند است « وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ »^۱ (از پیش خود چیزی نمی گوید و آنچه می گوید جز وحی که به وی می شود نمی باشد).

و همچنین بعد از اثبات معاد و عقیده به آن است که معتقد باشد انسان به مردن فانی نمی شود و سرانجام به نتیجه اعمال خود می رسد و خود مسئول اعمال دنیایی خود است، آن وقت در امامت بحث می شود که خدای عالم و قادر و مهربان محال است بشر را به حال خود حیران و سرگردان واگذارد و مرجع و پیشوایی از طرف خود برای آنان معین نکند و لطف خدا منقطع گردد و اگر کسی در طول عمر حضرت ولی عصر تردید داشته باشد باید با او از قدرت و لطف الهی صحبت کرد و چون بدان معتقد باشد و اعتراف کند لازمه لطف خداوند جلّ و عزّ موجب است که عمر آن بزرگوار را هم طولانی نماید.

(أَيْنَ الْمُعَدِّ لِقَطْعِ دَابِرِ الظُّلْمَةِ)

کجا است آن کسی که برای برگندن ریشه ظالمان و ستمگران مهیا و آماده گردیده).
شرح - بدان که آن جناب را وظایفی است که پس از ظهورش انجام می دهد
اول آنکه به موجب اخبار وارده از طرق عامه و خاصه، به برکت ظهور او عدل و داد
در جهان گسترده خواهد شد و کسی نتواند به جان و مال و عرض دیگران تعدی و
تجاوز نماید، و این گونه عدالت میان جامعه بشر محقق نشود مگر آنکه عالم از لوث
وجود ظالم و ستمکار پاک گردد به خصوص آن قدرتمندان جهان که از سطوت و
قدرت خود سوء استفاده می کنند.

در کتاب ینابیع المودة^۱ روایتی نقل شده که قسمتی از آن روایت چنین است «و
به برکت وجود او خداوند مشارق و مغارب زمین را در اختیار اصحاب و یاران او قرار
می دهد و دین حق را ظاهر و آشکار می سازد تا آنکه اثری از ظلم و بدعت دیده نشود». و
گسترش این عدالت تا به درجه ای رسد که شخص از دشمن خود در امان باشد.
در کتاب ینابیع المودة^۲ به وسیله ابن عباس نقل شده که گوید: «صاحب آیین و ملتی
باقی نمی ماند مگر اینکه به اسلام روی آورد و مسلمان شود (و در آرامش بسربرد) بطوری
که گوسفند از گرگ، و گاو از شیردنده، و انسان از مار گزنده در امان باشد حتی موش
هم چرمی را نچود، و این امنیت در زمان قیام حضرت قائم - عجل الله تعالی فرجه
الشریف - صورت خواهد گرفت. و در همان کتاب آمده است که گوید: «و میزان

۱. ص ۴۳۵.

۲. ص ۴۲۳.

عدالت را میان مردم رواج دهد بطوری که کسی به کسی ظلم و ستم نکند»^۱.

در تفسیر برهان ذیل این آیه مبارکه « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ »^۲ (پس وقتی آنچه را که به آنها تذکر داده شده بود از عذاب الهی از یاد بردند، درهای همه چیز (از لذائذ مادی دنیایی را) برویشان گشودیم و چون بدان سرگرم و شادمان شدند به ناگاه آنان را به چنگ قدرت اندر گرفتیم، آنگاه بود که سخت در حزن و اندوه درافتادند) از ابوحمزه نقل کرده که گفت: تفسیر این آیه را از امام محمد باقر علیه السلام پرسیدم فرمود: «اما قول خدای تعالی که می فرماید: «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ» یعنی وقتی که ولایت علی علیه السلام را از یاد بردند و فراموش کردند در صورتی که مأمور بدان بودند «فتحنا علیهم» یعنی دولت و سلطنت به ایشان داده شد و دستشان در امور دنیا باز گردید. «أما قوله: «حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة...» یعنی در زمان قیام قائم چنان مقهور و مغلوب شوند مثل اینکه هرگز برای آنها در دنیا قدرت و سلطنتی نبوده و این است قول خداوند که فرمود: «...بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ»^۳. آنگاه در دنباله آن این آیه آمده است « فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا... »^۴ (پس بریده شد دنباله گروهی که ظلم کردند).^۵

۱. ص ۴۴۸.

۲. الأنعام، ۴۴.

۳. الأنعام، ۴۴.

۴. الأنعام، ۴۵.

۵. البته این تفسیر تاویلاً موردی از موارد آیه را بیان می کند هم چنانکه این مضمون را تفسیر صافی از تفسیر قمی و عیاشی هم نقل می کند.

(أین المنتظر لاقامة الامتِ والعوج)

(کجا است آن کس که منتظریم اختلاف و عیب و کجی اهل عالم را اصلاح و به راستی و درستی بازگرداند).

شرح - کلمه «منتظر» - به فتح ظاء - اسم مفعول از باب افتعال به معنای انتظار کشیده شده است که دیگران در انتظار او به سر می‌برند. در کتاب نجم الثاقب^۱ از کمال الدین از حضرت امام محمد تقی علیه السلام نقل شده که فرمود: «بعد از حضرت امام حسن (عسکری) علیه السلام پسر او قائم به حق است که منتظر است، راوی سؤال می‌کند چرا او را منتظر نامیدند؟ فرمود: برای آنکه او را غیبتی است طولانی و مدت زمان آن به طول خواهد کشید و مردم اصلاح طلب خروج و ظهور او را در انتظارند».

شرح - البته در بیان و توضیح این نوع انتظار که عموم بشر و به خصوص مردم اصلاح طلب بدان دل بسته‌اند ابتدا باید به این نکته توجه داشت که اختلاف بین افراد جامعه از حیث غنا و ثروت و فقر و تنگدستی تا حدی از لوازم زندگی اجتماعی بشر است و باید هم باشد، زیرا اگر همه افراد جامعه بشر غنی و بی‌نیاز باشند هرگز آنان به کارهای سخت و مشقت‌زا مانند کارگری کارهای ساده، و رفتگری در معابر عمومی و... تن در نمی‌دهند و یا اگر همه به عکس فقیر باشند کارهای مهم اجتماعی و اقتصادی و سیاسی جامعه مختل خواهد شد. پس از این نظر لازم است

۱. ص ۴۷. صفحه ۳۷۸ کمال الدین چاپ مکتبة الصدوق باب ۳۶ «ما روی عن أبی جعفر الثانی علیه السلام فی النص علی القائم علیه السلام و غیبتة».

که در امور معاش زندگی تفاوتی میان افراد بشر باشد تا چرخ زندگانی اجتماعی بشر به گردش درآید همچنانکه در نوع فکر و استعداد هم مختلفند. خداوند متعال در سوره زخرف می‌فرماید: «أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ»^۱ (مگر اینان قسمت کننده رحمت پروردگار تواند، این ماییم که معیشت آنها را در زندگی دنیا تقسیم می‌کنیم و بعضی را درجاتی بالاتر از بعض دیگر قرار می‌دهیم تا بعضی بعض دیگر را رام و مسخر خود کنند و رحمت پروردگارت از آنچه جمع می‌کنند بهتر است). و بر ثروتمندان است که رعایت حال زیردستان و فقرا و درماندگان را بنمایند که خدا می‌فرماید: «وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿١﴾ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ»^۲ (آنانکه در اموالشان سهمی را برای فقرا معین کنند) و بدان که در اموال اغنیا و توانگران حقی برای فقرا و بیچارگان مفروض است.

اما این تفاوت بین ثروتمندان و فقرا و بیچارگان که دسته‌ای ساکن قصرهای عالی و بناهای متنوع و مجلل و گروهی در گوشه زاغه‌ها و گودال‌ها منزل کنند، آن عده متنعم به انواع نعمت‌ها از خوراك و پوشاك و ... و این جماعت با هزاران زحمت و مشقت تنها قرص نانی آنهم آغشته به خون، و آن دسته به روی فرشهای ابریشمی و تخت‌های زرین آرمیده، و این جمعیت بر روی زمین نمناك و بستری ژولیده، و آن ثروتمندان برای تفریح و مسافرت از هواپیما و ماشین‌های لوکس آخرین سیستم بهره‌مند، و اما این بیچارگان پیاده و پای برهنه با هزاران رنج و مشقت مسافت را طی می‌کنند آنان آنطور و اینان اینطور روزگار بگذرانند.

آیا این حد از اختلاف در طبقات جامعه رواست، آیا این اختلاف بین اغنیا و فقرا به عداوت و دشمنی مبدل نخواهد شد آیا اغنیا و ثروتمندان می‌توانند مقداری از ثروت و اندوخته خود صرف نظر کنند و آن را به فقرا بدهند و آنان را از فقر و تنگدستی

۱. الزخرف، ۳۲.

۲. المعارج، ۲۴ و ۲۵.

نجات دهند، و قوانین و دستورات الهی را در حق تهی دستان اجرا نمایند.

البته رفع این حد از اختلاف به برکت ظهور حضرت ولی عصر علیه السلام و اجرای قوانین و دستورات اسلامی خواهد شد. و این یکی از سنت های سنیه اوست.

در کتاب «المهدی» از مسند احمد بن حنبل (از فقهای اربعه اهل سنت) از ابوسعید خدری نقل شده که پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله وسلم فرمود: «من شما را به وجود مهدی بشارت می دهم - تا آنکه فرمود - ساکنان آسمان و زمین از وجود او خوشنود و راضی می شوند، و مال را به صورت صحیح قسمت می کند، مردی پرسید معنی صحیح چیست؟ فرمود: به اندازه نیاز میان مردم تقسیم می کند و دل امت محمد صلی الله علیه و آله وسلم را بی نیاز می سازد و عدلش را میان آنان توسعه می دهد». و ایضاً در مسند احمد از نبی اکرم صلی الله علیه و آله وسلم نقل شده که فرمود: «ساعت موعود محقق نمی شود تا اینکه زمین از ظلم و جور پر شود، آنگاه از ذریه و عترت من کسی خروج می کند و بیرون می آید و زمین را از عدل و داد پر می کند».

در فتوحات مکیه در وصف مهدی (آل محمد صلوات الله علیهم) چنین آمده است: «یقسم المال بالتسوية، و يعدل فی الرعية و یفصل فی القضيّة... الخ» که مال را بی تفاوت و به اندازه تقسیم می کند و میان ملت و رعیت به عدالت رفتار می کند، و در دعوی و مرافعه، به حق دآوری می نماید - الخ».

(این المرتجی لإزالة الجور والعدوان)

(کجا است آن یگانه کسی که برای برانداختن اساس ظلم و عدوان مورد امید و نظر خلاق است).

شرح - بدان که از وظایف مهم آن حضرت برانداختن ظلم و تعدی و تجاوز بشر به حقوق یکدیگر است.

کتاب ینابیع المودة از ابوسعید خدری روایت کرده که گوید: «پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله وسلم تذکر داد که بلا و مصیبتی به این امت خواهد رسید به طوری که کسی پناهگاهی نمی یابد که از ظلم و ستم بدان پناه آورد، آنگاه خداوند مردی از عترت و اهل بیت من برانگیزد و به برکت او زمین را از عدل و داد پرمی کند همچنانکه از ظلم و جور پر شده باشد».

البته سبب و جهت عمده رفع ظلم نسبت به یکدیگر عقیده به قیامت و محاسبه روز جزا است که اگر چنین اعتقادی در قلوب مردم ایجاد شود و شخص به آن ایمان پیدا کند نیت ظلم نمی کند و ظلم از چنین کسی سر نمی زند.

در کتاب بحار الانوار جزء چهارم از مجلد ۱۵ آمده است که امام ششم علیه السلام فرمود: «کسی که صبح کند و قصد ظلم به کسی را نداشته باشد خداوند گناه آن روز او را مورد مغفرت قرار می دهد در صورتی که خونی را (بناحق) نریزد یا مال یتیمی را نخورد» البته ذکر این دو معصیت که یکی بدنی و دیگری مالی است از باب مثال

است و مراد تمام گناهان و حقوق الناس می باشد خواه بدنی باشد یا مالی.

و چون آن حضرت ظهور فرماید و بیرق حکومتش برپا شود بساط عدل و داد را گسترش داده و ظلم و تعدی را از میان می برد و کسی را نیازی به ظلم نیست تا در مقام رفع ظلم از خود، متوسل به ظلم شود و احیاناً تشقی قلب خود را از حدود شرعی تجاوز دهد، بلکه عفو نماید همچنانکه خدای تعالی می فرماید: «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ»^۱ و اگر بخواهید عقوبت کنید نظیر همان آسیبی که دیده اید عملی انجام دهید، و اگر صبر پیشه گیرید همین عمل برای صابران بهتر است.

(أَيْنَ الْمَدَّخِرِ لِتَجْدِيدِ الْفَرَائِضِ وَالسَّنَنِ)

(کجا است آن کسی که برای تجدید و احیاء (زنده کردن) فرائض و سنن (آیین اسلام که محو و فراموش شده) ذخیره شده است).

شرح - در اثر استیلای رؤسای جور و فراهم آوردن شهوات و هواهای نفسانی واجبات الهی و سنن دینی در جامعه مسلمین از یاد رفته و دستورات و روش های اسلامی و متروک و از میان رفته. و چه بسا به واسطه مرور زمان و پیروی هوای نفس متدّرجا آنانکه به وجود امام زمان هم معتقد بودند آن را از یاد برده باشند.

در مجلد ۱۳ بحار از علی بن جعفر از برادرش موسی بن جعفر علیهما السلام روایت کرده: «هنگامی که پنجمین امام از نسل هفتمین امام غایب شود برای حفظ دینتان به خدا پناه برید، مبادا کسی شما را از دینتان بازگرداند. ای فرزندم صاحب این امر ناگزیر است از غایب شدن تا آنجا که آنهایی که به او ایمان داشتند از (طولانی شدن زمان غیبت) از عقیده شان برگردند. و این غیبت او امتحانی است از طرف خدا که خواسته بندگان را بوسیله آن امتحان کند».

و از میان مسلمانان آنانی را که ایمانشان ثابت است و به دستورات خدا و پیغمبر او عمل می کنند می توان چنین تشبیه کرد «كَشْفَةُ بَيْضَاءَ فِي بَقْرَةٍ سَوْدَاءَ» همانند موی سفیدی که در بدن گاو سیاهی باشد.

(اين المتخير لاعادة الملة والشریعة)

(كجا است آن كسى كه براى برگرداندن ملت (روش) و شریعت (دين مقدس اسلام) انتخاب و برگزیده شده است).

شرح - مراد از اين ملت و شریعتى كه بايد به وسيله او احیاء شود و به دست با كفايت او انجام گیرد همان ملت و طریقه حضرت ابراهيم عليه السلام است كه خداوند در قرآن كريم به پيغمبرش دستور فرموده كه از آن پیروی نما «ثُمَّ أُوحِيَنا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً...»^۱ آنگاه ما به تو وحى كردیم كه طریقه و روش معتدل ابراهيم را كه از مشركان نبود پیروی كن، يعنى در دعوت به توحيد و نفى شرك و بت پرستى به تمام اقسام آن، و عمل به سنت و آداب از او پیروی نما.

در تفسیر صافى اين روایت را از تفسیر عیاشى نقل می كند كه امام حسين عليه السلام فرمود: «ما أحد على ملة ابراهيم إلا نحن و شيعتنا و سائر الناس منها بُراء» (امام سوم فرمود: كسى جز ما و شیعیان ما بر ملت و روش ابراهيم نیست و سایر مردم از اين روش و طریقه دورند).

و در آیه دیگر می فرماید: «... قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً...»^۲ (بگو بلکه آیین پاک ابراهيم را می پذیرم كه میانه رو بود). و آیات دیگر.^۳

۱. النحل، ۱۲۳.

۲. البقرة، ۱۳۵.

۳. از جمله: آل عمران آیه ۹۵ و نساء آیه ۱۲۵.

در مجلد ۱۶ بحار باب «السنن الحنیفیه»^۱ روایاتی از آداب و دستورات طهارت و نظافت اسلامی که نمونه‌ای از سنن دین حنیف ابراهیم علیه السلام است نقل شده از جمله در تفسیر رقمی آمده است که خداوند حنیفیت را بر ابراهیم نازل کرد و آن ده چیز است عبارت از پاکیزگی پنج چیز در سرو پنج چیز در بدن، اما در سر عبارت است از گرفتن شارب، و گذاشتن ریش (به حد معین)، و اصلاح کردن مو، و مسواک کردن، و خلال نمودن. و اما آن پنج که در بدن است عبارت است از گرفتن و ازاله موی بدن، و ختنه کردن، و ناخن گرفتن، و غسل جنابت و تطهیر کردن با آب.

اینها حنیفیت و پاکیزگی است که ابراهیم آورده و تاکنون نسخ نشده و تا قیامت هم نسخ نمی‌شود.

و در سوره دیگر می‌فرماید: «أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ»^۲ نزدیک‌ترین مردم به ابراهیم کسانی هستند که از او پیروی کنند، و این پیغمبر و آنانکه ایمان آوردند، و خدا دوستدار مؤمنان است. خلاصه آنکه ابراهیم را به حقانیت یاری کنند.

و قال الله تعالى: «وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ»^۳ (از آیین و طریقه ابراهیم کناره‌گیری نمی‌کند مگر کسی که سفیه باشد، و البته ما او را در دنیا برگزیدیم و او در آخرت از صالحان و شایستگان است).

و کسی را که خداوند او را برگزیده باشد از اخلاق رذیله و صفات ذمیمه منزّه است، پس شایسته و سزاوار است که برای رستگاری و فوز به سعادت دنیا و آخرت از او متابعت شود زیرا که اعراض از روش و طریقه او باعث شقاوت و هلاکت خواهد بود. و از جمله طریقه او توصیه و سفارش به اولاد و فرزندان خود بود که مراقب و مواظب

۱. ۷۶ جدید ص ۶۷.

۲. آل عمران، ۶۸.

۳. البقرة، ۱۳۰.

دین خود باشند تا در وقت مردن بی دین از دنیا نروند و با حال تسلیم و سلامت نفس جان دهند چنانچه خدا در قرآن فرماید: «وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ»^۱ (و ابراهیم و یعقوب فرزندان شما را به همین موضوع سفارش کردند که ای فرزندان، خدا برای شما این دین را برگزید و جز با عقیده به اسلام و تسلیم نمیرید).

فائدة - از آیه «وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» می توان استفاده نمود که ملت پیغمبر ما هم همان ملت ابراهیم است با زیادتى از آداب و سنن تکاملی، و کسی که در این عصر و زمان از طریقه و ملت پیغمبر اسلام صلوات الله علیه که خاتم پیغمبران است اعراض نماید، او از طریقه ابراهیم اعراض نموده و این خود يك نوع سفاهت و بی خردی است که خدا می فرماید «... إِلَّا إِيَّاهُمْ هُمْ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ»^۲ بدانید که اینها خودشان ابله‌اند و لکن نمی دانند.

و مؤید آن آیه «... وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا...»^۳ (و در این دین برای شما دشواری قرار نداده، آیین پدرتان ابراهیم است و او شما را از پیش و نیز در این قرآن مسلمان نام داد).

(والشریعة)

شریعت به حسب لغت راه روشن و آشکاری است که آدمی را به لب آب می‌رساند. و آیین دین را هم که شریعت گویند به آن تشبیه شده چون همان قسم که آب سبب حیات دنیایی و زندگی موجود زنده است و بدان بستگی دارد که فرمود: «... وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ...»^۴ (و هر چیز زنده را از آب قرار دادیم).^۵

۱. البقرة، ۱۳۲.

۲. البقرة، ۱۳.

۳. الحج، ۷۸.

۴. الانبیاء، ۳۰.

۵. و در آیه ۶۵ سوره نور مضمون دیگری را آورده که می‌فرماید: «وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ» (و خدا همه جنبندگان را از آبی آفریده).

و این هم سبب حیات ابدی و سعادت دنیا و آخرت است، و این راه روشن را شریعت گویند قال الله تعالى: «ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا...»^۱ (سپس ما تو را هم بر شریعتی از امر دین قرار دادیم پس همان را پیروی کن).

و شریعتی که خداوند برای پیغمبر اسلام صلوات الله علیه مقرر ساخته همان اموری است که در قرآن فرموده: «شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ...»^۲ (برای شما تشریع کرد از دین، همان را که نوح را بدان توصیه نمود، و آنچه را که ما به تو وحی کردیم و به ابراهیم و موسی و عیسی سفارش نمودیم این بود که دین را بپا دارید).

و انبیاء علیهم السلام در اصول عقاید و پرستش خدا و احکام و دستورات الهی اختلافی ندارند، اما در چگونگی افعال و اعمال عبادی و بعضی از فروع و سنن به حسب زمان و مصالح تفاوت دارند «...لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً...»^۳ (برای هر یک آیین و روشی مقرر کردیم).

۱. الجاثية، ۱۸.

۲. الشوری، ۱۳.

۳. المائدة، ۴۸.

«اين المؤمل لاحياء الكتاب وحدوده...»

وهو نظير ما ورد في زيارته في السرداب المقدس:

السلام عليك ايها المؤمل لاحياء الدولة الشريفة.^١

في الصّاح: «الأمل الرّجاء يقال: أمل خيره يأمله أملاً وكذلك التأميل» وفي القاموس: «أمله أملاً وأمله (بتشديد الميم) رجاء» وفي المصباح المنير: «أملته أملاً من باب طلب ترقيته واكثر ما يستعمل الأمل فيما يستبعد حصوله قال زهير: أرجو وأمل أن تدنو مودّتها. ومن عزم على السّفر الى بلد بعيد يقول: أملت الوصول ولا يقول: طمعت الا اذا قرب منها فإنّ الطمع لا يكون الا فيما قرب حصوله والرّجاء بين الأمل والطمع فإنّ الراجي قد يخاف ان لا يحصل مأموله ولهذا يستعمل بمعنى الخوف فاذا قوى الخوف استعمل استعمال الأمل وعليه بيت زهيرو الا استعمل بمعنى الطمع فأنا أمل وهو مأمول على فاعل ومفعول وأملته تأميلاً مبالغة وتكثير، وهو اكثر من استعمال المخفّف ويقال لما في القلب مما ينال من الخير أمل ومن الخوف ايجاس ولما لا يكون لصاحبه ولا عليه خطرو من الشرو ما لا خير فيه وسواس».

وفي شرح الصحيفة للسّيد على خان في شرح قوله عليه السلام: «واكفنا طول الامل» في دعائه اذا نعى عليه ميت او ذكر الموت: «الأمل تعلّق النفس بحصول محبوب في المستقبل ويرادفه الطمع والرّجاء غير ان الأمل كثيراً يستعمل فيما يستبعد حصوله والطمع فيما قرب حصوله والرّجاء بين الأمل والطمع وقد يستعمل احدهما مكان الآخر، وفرق بعضهم بين

الأمل والرجاء بان الأمل يكون في الممكن والمستحيل والرجاء يخص بالممكن، والصحيح أنّ هذا الفرق بين التّمنی والرجاء وأما الأمل فلا يكون في المستحيل»^۱.

قال الشّیخ الطوسی رحمته الله في كتاب الغيبة^۲ في ردّ من قال أنّه لا ولد للامام العسكري عليه السلام: «وروى محمد بن يعقوب الكليني رفعه قال: قال ابو محمد عليه السّلام حين ولد الحجة عليه السّلام: زعم الظّلمة انّهم يقتلونني ليقطعوا هذا النسل فكيف رأوا قدرة الله وسّماه المؤمل». وقال المحدث الثّوري رحمته الله في التّجّم الثّاقب^۳ في باب اسمائه عليه السّلام:

«صد و جهل و يكلم مؤمل. شيخ كليني و شيخ طوسي روايت كردند از حضرت امام حسن عسكري عليه السّلام كه فرمود: در آن وقت كه حجة عليه السّلام متولد شد، گمان كردند ظلمه كه ايشان مرا ميكشند تا اينكه قطع كنند اين نسل را پس چگونهديدند قدرت خداوند را و نااميد او را مؤمل، و ظاهر آنستكه بفتح ميم دوّم باشد يعنى آنكه خلايق آرزوي او را دارند و در دعای ندبه اشاره باين مضمون شد بنفسى انت من امنيّة شايق يتمنى من مؤمن و مؤمنة ذكرنا فحنا».

اقول: و روى الشّیخ الكليني رواية بمضمون هذه الزّواية ايضا الآن فيه و سّماه م ح م د و نقلها الشّیخ الطوسی في الغيبة^۲ ايضاً عن الكليني (انظر الكافي باب الاشارة و النص على صاحب الدار، و باب مواليد الائمة عليهم السّلام).

قوله: «و حدوده» اى حدود الكتاب

ففي المحاسن^۵ في باب التّحديد من كتاب مصابيح الظّلم:

«عنه عن أبيه، عن التّضرّبن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن عبد الحميد بن عوّاض الطّائى قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: للقرآن حدود كحدود الدّار. و باسناده الى حفص بن قرط قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: كان على عليه السلام يعلم

۱. رياض السالكين ۵/ ۳۴۳.

۲. ص ۱۴۴ چاپ سنگي تبريز ۱۳۲۴. چاپ جديد ص ۳۲۳.

۳. ص ۴۷.

۴. ص ۱۴۹.

۵. ص ۲۷۳.

الخبر الحلال والحرام ويعلم القرآن ولكل شيء منهما حدّ»

وفي تفسير العياشي «باسناده عن الفضيل بن يسار قال: سألت أبا جعفر عن هذه الرواية «ما في القرآن آية الآ ولها ظهور وبطن وما فيه حرف الآ وله حدّ ولكل حدّ مطلق» يعني بقوله «لها ظهور وبطن»؟ قال عليه السلام: ظهره وبطنه تأويله، منه ما مضى ومنه ما لم يكن بعد، يجري كما يجري الشمس والقمر، كلما جاء منه شيء وقع قال الله تعالى، وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم. نحن نعلمه.

وفي شرح التهجد لابن ميثم:

«قال عليه السلام: إنّ للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومظلاً».

وفي الموطن للمالك في حديث:

«تحفظ فيه حدود القرآن»

قال الطريحي في مجمع البحرين: «قوله تعالى: ... تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوْهَا...^١ حدود الله محارمه ومناهيه لآثم ممنوع منها ومثله تلك حدود الله فلا تقربوها. قال الشيخ ابوعلی في قوله: تلك حدود الله: اشارة الى الاحكام المذكورة في اليتامى والموارث وسمّاها حدوداً لأنّ الشرائع كالحُدود المضروبة للمكلفين لا يجوز لهم ان يتجاوزوها وقال ايضاً: والحدود الشرعيّة عبارة عن الاحكام الشرعيّة مثل حد الغائط كذا وحد الوضوء كذا وحد الصلّة كذا ومنه قوله عليه السلام للصلّة اربعة آلاف حدّ وقد حصرها الشهيد في رسالته الفرضيّة والتفليّة بما يبلغ العدد المذكور فمن اراد ذلك وقف عليه ومنه اقمتم حدوده اى احكامه وشرائعه».

وقال الزاغبي في المفردات: «الحَدّ الحاجزين الشّيئين الذّي يمنع اختلاط احدهما بالآخر يقال: حددت كذا جعلت له حدّاً يميّز، وحدّ الدار ما يميّز به عن غيرها، وحدّ الشيء الوصف المحيط بمعناه المميّز له عن غيره، وحدّ الزنا والخمر سمّي به لكونه مانعاً لمعتاطيه عن معاودة مثله ومانعاً لغيره ان يسلك مسلكه قال الله تعالى: وتلك حدود الله ومن يتعدّ حدود الله وقال تعالى: ... تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوْهَا...، وقال: الاعراب اشدّ كفراً ونفاقاً واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله اى احكامه وقيل: حقائق معانيه».

کدام يك از قرآن و عترت رجحان بردیگری دارد

مجلسی رحمته الله در حیات القلوب:

«و اما آنچه در اکثر اخبار مذکوره به تفضیل کتاب بر عترت وارد شده و از فحای اخبار بسیار دیگر تفضیل عترت بر کتاب ظاهر می شود جمع در میان اینها خالی از اشکال نیست و حقیر را وجهی متین بخاطر قاصر رسیده و تفسیر آن را در کتاب عین الحیوة ایراد نموده ام مجملش آنست که قرآن مجید را الفاظ و معانی بسیار است از ظهور و بطن تا هفت بطن و هفتاد بطن و موافق احادیث بسیار لفظ قرآن و تمامش مخصوص اهل بیت علیهم السلام است بلکه علم ما کان و ما یکون تا روز قیامت و جمیع شرایع و احکام در قرآن هست و علمش نزد ایشان مخزون است پس حامل کامل قرآن مجید ایشانند و همچنین عمل نمودن به جمیع احکام و شرایع قرآن مخصوص ایشان است چون از جمیع گناهان معصوم و به جمیع کمالات بشری متصف اند.

و ایضاً اکثر قرآن در مدح ایشان و مذمت مخالفان ایشان است چنانچه سابقاً مذکور شد و این معنی نیز ظاهر است که مدح هر صفت کمالی که در قرآن واقع است به مدح صاحب آن صفت برمی گردد و صاحب آن صفت بروجه کمال ایشان اند و مذمت هر صفت نقصی که وارد شده است به مذمت صاحبان آن صفات عاید می گردد که دشمنان ایشان اند، و چون قرآن شخصی نیست قائم بذات بلکه عرضی است که در محال مختلفه ظهورات مختلفه دارد چنانچه پیوسته در علم ملک علام بوده است و از آنجا در لوح ظاهر گردیده و از آنجا به قلب حضرت جبرئیل منتقل شده و از جانب خدا بلا واسطه یا به واسطه جبرئیل در روح مقدس و قلب منور حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله ظاهر گردیده و از آنجا به قلوب اوصیاء و مؤمنین درآمده و در صورت کتابی جلوه نموده، پس اصل قرآن را حرمتی است و به سبب آن در هر جا که ظهور کرده آن محل را حرمتی بخشیده و در هر جا که ظهور زیاده است موجب حرمت آن بیشتر گردیده، پس هرگاه آن نقشهای مرکب و لوح و کاغذی که بر آن نقش بسته و جلدی که مجاور آنها گردیده با آنکه پست ترین ظهورات آن است آن قدر حرمت به آن

بخشیده که اگر کسی خلاف آدابی نسبت به آنها به عمل آورد کافر می شود پس قلب مؤمنی که حامل قرآن گردیده حرمتش زیاده از نقش و کاغذ قرآن خواهد بود چنانچه وارد شده است که مؤمن حرمتش از قرآن بیشتر است و از مضامین و اخلاق حسنه قرآن هر چند در مؤمن بیشتر ظهور کرده موجب احترام او زیاده گردیده و هر چند خلاف آن اوصاف از نقایص و معاصی و اخلاق رذیله ظهور کرده موجب نقصان ظهور قرآن و نقص حرمت او گردیده، پس این مراتب ظهورات قرآن و اوصاف او زیاده می گردد تا چون به مرتبه حضرت رسالت و اهل بیت او برسد مرتبه ظهورش به نهایت میرسد بلکه اگر به حقیقت نظر کنی قرآن حقیقی ایشانند که محل لفظ قرآن و معنی آن و اخلاق آنند چنانچه دانستی که قرآن چیزی را گویند که نقش قرآن در آن باشد و نقش کامل قرآن به حسب لفظ و معنی در قلوب مطهره ایشان حاصل است چنانچه حضرت امیرالمؤمنین (علیه السلام) می فرمود که: منم کلام الله ناطق، و احادیث به این مضامین بسیار است که در عین الحیوة بعضی از آنها را ایراد کرده ام.

پس بنا به تحقیق حاصل این احادیث این خواهد بود که این جهت ایشان که جهت اتحاد با قرآن و حاصل علم آن بودن است بهتر است از سایر جهات ایشان چنانچه حضرت فرموده است: وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ^۱، و سایر جهات ایشان انساب شریفه و نصوص و امثال اینها است اگرچه اینها را نیز داخل جهت قرآنیت می توان کرد اما عمده جهت قرآنیت علم است و الله یعلم.^۲

«أين محبي معالم الدين واهله».

ونظيره ما ورد في زيارته في السرداب المقدس: السّلام عليك يا محبي معالم الدّين واهله. ففي التّهاية: «و فيه تكون الارض يوم القيامة كقرصة النقي ليس فيها معلم لآحد، المعلم ما جعل علامة للطريق والحدود مثل اعلام الحرم ومعالمه المضروبة عليه وقيل: المعلم الأثر».

وفي مجمع البحرين: «المعلم الأثر يستدلّ به على الطريق». وقال ابن ميثم في شرح قول عليّ عليه السلام: (و تنكرت معالمه) «أى معالم الإيمان المعالم الآثار لأنّ بها يعلم الشيء و يستدلّ عليه».

والضمير في اهله راجع الى الدّين.

إذا علمت ذلك فاعلم أنّ هاتين الفقرتين وقع نظيرهما في دعاء يوم عرفة من الصّحيفة السجادية حيث قال عليه السلام فيه: «واقم به كتابك وحدودك و شرائعك و سنن رسولك صلواتك اللهم عليه وآله واحى به ما أماته الظّالمون من معالم دينك» وقال السيّد عليخان المدني رحمه الله في شرح العبارة ما نصّه:

«إقامة الكتاب عبارة عن تعديل احكامه و ابانة محكمه و متشابهه و مجمله و مفصله و ناسخه و منسوخه و تلاوته كما انزل و حفظه من ان يقع في شيء من ذلك زيغ و خلل من اقامت العود اذا قومته و عدلته او عن المواظبة على العمل بمؤداه و حكمه مأخوذ من قامت السّوق اذا نفقت و اقمها اذا جعلتها نافقة فانه اذا حوفظ عليه كان كالتأفق الذى يرغب فيه او عن التّشهير للعمل به و تلاوته كما انزل من غير فتور و توان فلا يكون مهجوراً من قوهم:

قام بالأمر إذا جَدَّ فيه واجتهد وقس على ذلك إقامة الحدود والشرائع والسنن. والكتاب أما مصدر سُمِّيَ به المفعول كالخلق للمخلوق وأما فعال بنى للمفعول كاللباس للملبوس من الكتب وهو ضم الحروف بعضها إلى بعض وأصله الضم والجمع في المحسوسات ومنه الكتيبة للجيش وإطلاق الكتاب على المنظوم عبارة لما إن ماله الكتابة.

وحدوده تعالى أحكامه جمع حد وأصله الحاجز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط أحدهما بالآخر فلا يتجاوز كل منهما إلى صاحبه سُمِّيَ به الحكم لتمييزه وعدم جواز تجاوزه إلى غيره.

والشرائع جمع شريعة وهي الطريقة الإلهية من الدين مأخوذ من شريعة الماء وهي مورد الناس للشرب والاستسقاء سُمِّيَتْ بذلك أما لوضوحها وظهورها وأما لأن من ردها فقد روى وتطهر كما قال بعض أصحاب القلوب: كنت اشرب فلا أرى فلما عرفت الله عرفت بلا شرب.

والسنن جمع سنة وهي لغة الطريقة والسيرة مرضية كانت أو غير مرضية وفي عرف الشرع قد تطلق على المندوب والمستحب وقد تطلق على الأحاديث المروية عن النبي ﷺ وأهل بيته ﺍﻟﻪ ﺍﻟﻪ فيقابل بها الكتاب ويقال: ورد بهذا الحكم الكتاب والسنة، أو ما ورد به كتاب ولا سنة وقد تطلق على ما وازب عليه الرسول مع الترك أحياناً فإن كانت المواظبة المذكورة على سبيل العبادة فهو سنن الهدى وإن كانت على سبيل العادة فسنن الزوائد فسنة الهدى ما يكون إقامتها تكميلاً للدين وهي التي يتعلق بتركها كراهة وإساءة وسنن الزوائد هي التي أخذها هدى أي إقامتها حسنة ولا يتعلق بتركها كراهة وإساءة كسننه ﷺ في قيامه وقعوده ونماه وأكله وشربه ولباسه، وقد يقال: سن رسول الله كذا أي شرعه وجعله شرعاً. فالمراد بسنته في الدعاء أما سنن الهدى وأما ما شرعه ﷺ من الأحكام الشرعية،

والمعالم جمع معلم كمقعد وهو الأثر الذي يستدل به على الطريق قال في المحكم: معلم الطريق دلالاته وكذا معلم الدين على المثل، وفي الأساس: خفيت معالم الطريق آثارها المستدل بها عليها انتهى. وهي هنا على الاستعارة شبه دلائل الدين وبيئاته التي

يتوصل بها الى اثبات الحقّ منه بآثار الطريق التي يتوصل بها الى محبّته بجامع الاهتداء الى المطلوب فهي استعارة مكنية و امانة الظالمين لها عبارة عن اهمالها ونبذها وعدم القيام بها كما أنّ احياءها عبارة عن ابداءها وايضاها والاعتناء بها فهي استعارة تبعية قرينتها نسبة الفعلين المذكورين الى المفعول الذي هو الموصول المبين بقوله: من معالم دينك فإنّ الاحياء والامانة في الحقيقة لا يتعلقان بالمعالم فهي كقوله:

قتل البخل و احيا السّماحا»^١.

«اين قاصم شوكة المعتدين»

ونظيره ما في عبارة زيارته في السرداب المقدس: السّلام عليك يا قاصم شوكة المعتدين.
ففي النهاية: «في صفة الجنة ليس فيها قاصم ولا فصم، القصم كسر الشئ وابانته و
بالفاء كسره من غير ابانة».

وفي مجمع البحرين: «قوله تعالى: وكم قصمنا من قرية اى حطمناها وهشمناها و
ذلك عبارة عن الهلاك يقال: قصمت الشئ قصماً من باب ضرب كسرتة حتّى يبين
وفي الدّعاء: قصمه الله اى أهانه وأذله وفي الحديث من القواصم الفواقرا لى تقصم
الظّهر جار السوء وقاصم الجبارين اى مهلكهم (الى ان قال) يقال: القصم بالقاف القطع
المستطيل وبالفاء المستدير ومنه قوله تعالى: لا انفصام لها».

وفي المصباح المنير: «قصمت العود قصماً من باب ضرب كسرتة فأبنته فانقصم و
تقصّم وقولهم في الدّعاء: قصمه الله قيل: معناه أهانه وأذله وقيل: قرّب موته».

وفي فروق اللغات لابی هلال العسكري^١:

«الفرق بين القصم والفصم انّ القصم بالقاف الكسر مع الابانة قال أبو بكر: القصم
مصدر قصمت الشئ قصماً اذا كسرتة والقصمة من الشئ القطعة منه والجمع قصم. و
الفصم بالفاء كسر من غير ابانة قال أبو بكر: انفصم الشئ انفصاماً اذا تصدّع ولم ينكسر.
قال ابو هلال: ومنه قوله تعالى: لا انفصام لها ولم يقل لا انفصام لها لأنّ الانفصام ابلغ
فيما اريد به ههنا وذلك أنّه اذا لم يكن لها انفصام كان أخرى أن لا يكون لها انفصام».

وقوله: شوكة في المصباح المنير: «الشُّوكَةُ شدة البأس والقوة في السِّلَاح» وفي مجمع البحرين: «الشُّوكَةُ شدة البأس والحدة في السِّلَاح» وقال الزمخشري في تفسير قوله تعالى: «... غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ...» ما نصه: «الشُّوكَةُ الحدة مستعارة من واحدة الشُّوكِ و يقال شوك القنا لشباها ومنها قولهم شائك السِّلَاح»

وقال السيّد عليخان المدني في شرح الصّحيفة في شرح قوله عليه السّلام في دعائه لاهل الثغور: و تحصد به شوكتهم: الضمير في به يرجع الى البأس المذكور فيما سبق... و حصدت الزرع بالحاء والصاد المهملتين حصداً من باب ضرب وقتل بمعنى قطعتة فهو محصود و حصيد و حصدهم بالسّيف استأصلهم والشُّوكَةُ شدة البأس والقوة في السِّلَاح وقال الزمخشري الشُّوكَةُ الحدة مستعارة من واحدة الشُّوكِ و يقال شوك القنا لشباها وهو حدّها اى تستأصل به حدتهم وشدة بأسهم وقوتهم وفي نسخة تخضد به شوكتهم بالحاء والضاد المعجمتين من خضدت العود رطباً أو يابساً خضداً من باب ضرب اى قطعتة.^١

وقوله: المعتدين هو جمع المعتدى وهو اسم الفاعل من الاعتداء ففي المصباح المنير: «عدا عليه يعدو عدواً و عدواً مثل فلس وفلوس وعدواناً وعداء بالفتح والمد ظلم و تجاوز الحدّ وهو عاد والجمع عادون مثل قاض وقاضون وسبع عاد وسباع عادية، و اعتدى وتعدى مثله».

وفي مجمع البحرين بعد نقل عبارة المصباح: «والمعتدون اصحاب العدوان والظلم».

ويستفاد ممّا نقل عن أميرالمؤمنين (عليه السلام) في الديوان المنسوب اليه من قوله:

يا من عدى ثم اعتدى ثم اقترب ثم ارعوى ثم انتهى ثم اعترف
ابشر بقول الله في آياته ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

انّ في الاعتداء مبالغة ليست في عدى ومن ثمّ قال المبيدّي في شرح الكلمتين:

«عدو وعدوان بيداد كردن و از حدّ درگذشتن واعتداء مبالغه در آن فهما من قبيل

كسب واكتسب»

«اين هادم أبنية الشّرك والتّفاق»

وهو نظير عبارة زيارته في السرداب المقدس: السّلام عليك ايّها الهادم لبنيان الشّرك والتّفاق.^١

وفي الخطبة التّبويّة الغديرية على ما في الاحتجاج للطبرسي^٢ وكتاب اليقين لابن طاوس: ألا إنّ خاتم الأئمّة منّا القائم المهديّ ألا أنّه الظاهر على الدّين ألا أنّه فاتح الحصون وهادمها ألا أنّه قاتل كلّ قبيلة من أهل الشّرك.

وفي المصباح المنير: «هدمت البناء هدماً من باب ضرب اسقطته فانهدم ثمّ استعير في جميع الأشياء فقليل هدمت ما أبرمه من الأمر ونحوه»

والأبنية جمع البناء وفي التعبير بلفظ الجمع اشارة الى أنّ طرق الشّرك والتّفاق كثيرة وازافة الأبنية الى الشّرك والتّفاق أمّا من باب الاستعارة بأن شبه ما يترتب على الشّرك والتّفاق من الفساد بالبناء واثبت له الهدم تخيلاً فهي استعارة مكنية تخيلية واما من باب التشبيه بأنّ شبه الشّرك والتّفاق بالبناء والتّقدير شريك ونفاق كالبناء ثمّ قدّم المشبه به على المشبه واذيف اليه كذهب الاصيل ولجين الماء وهو من التشبيه المؤكّد ما فصل في موضعه وذكر الهدم ترشيع.

وهو نظير ما صرّح به السيّد في شرح الصّحيفة في شرح قوله ﷺ في دعاء يوم عرفة: «واجل به صدأ الجور عن طريقتك»^٣ وكذا في شرح قوله ﷺ في دعائه «وألبسهم جنن

١. بحار ٩٩/٨٦.

٢. ج ١ ص ٦٤.

٣. دعای چهل وهفتم صحيفه.

العافية»^۱ وكذا في شرح قوله ﷺ في دعائه في الاستعاذة من الشيطان: «وألبسهم منه جنناً واقية»^۲ وكذا في شرح قوله ﷺ في دعائه اذا سئل الله العافية: «والبسني عافيتك و جلّني عافيتك»^۳ وكذا في شرح قوله ﷺ في دعائه يوم عرفة: «وتفكني من اسر العظام وهبني لي التطهير من دنس العصيان وسر بلني بسر بال عافيتك»^۴

وقال العالم الجليل الحاج ميرزا محمد علي الأنصاري في اللّمة البيضاء في شرح خطبة الزّهاء^۵ في شرح قولها عليها السلام: «ظهر فيكم حسكة التّفاق» ما نصّه:

«الحسكة بالتحريك العداوة وكذلك الحسيكة كما في بعض النسخ يقال في صدره حسكة وحسيكة اي ضغن و عداوة استعارة من حسك السعدان وهى عشبة شوكها مدحرجة وهى شوكه صلبة معروفة الواحدة حسكة ويقال حسك الصدر على فلان اي صار عليه ذا حسكة و عداوة و اطلاق الحسكة على العداوة لانها تؤثر في القلب و تؤذيه كالشوكه فالمراد من حسكة التّفاق العداوة الحاصلة به و معه على سبيل الاستعارة و الاضافة بيانية».

۱. دعای ۴۳.

۲. دعای هفدهم صحیفه.

۳. دعای بیست و سوم صحیفه.

۴. دعای چهل و هفتم صحیفه.

۵. ص ۳۱۶ چاپ سنگی.

«اين مبيد أهل الفسوق والعصيان والطغيان»

(كجا است آن كه نابود كنده اهل فسق و عصيان و ظلم و طغيان است).
وهو نظير عبارة زيارته في السرداب المقدس: السلام عليك ايها الامام المبيد لأهل
الفسوق والطغيان.^١
ففي الصّاح والمصباح المنير ومجمع البحرين: «باد يبيد بيداً وبيوداً هلك ويتعدى
بالهمزة فيقال: ابادهم الله اى أهلكهم».

وأما قوله: الفسوق ففي المصباح المنير: «فسق فسوقاً من باب قعد خرج عن الطاعة
والاسم الفسق ويفسق بالكسر لغّة حكاها الاخفش فهو فاسق والجمع فساق وفسقة و
قال ابن الأعرابي: ولم يسمع فاسق في كلام الجاهليّة مع أنّه عربي فصيح ونطق به الكتاب
العزیز ويقال: أصله خروج الشيء من الشيء على وجه الفساد يقال فسقت الرّطبة اذا
خرجت من قشرها وكذلك كلّ شيء خرج عن قشره فقد فسق قاله السّرقسطي وقيل
للحيوانات الخمس فواسق استعارة وامتناناً لهنّ لكثرة خبثهنّ وأذاهنّ حتّى قيل يقتلن
في الحّلّ والحرم وفي الصّلاة ولا تبطل الصّلاة بذلك».

وفي التّهایة: «فيه خمس فواسق يقتلن في الحّلّ والحرم أصل الفسوق الخروج عن
الاستقامة والجور وبه سمى العاصي فاسقاً وأنما سميت هذه الحيوانات فواسق على
الاستعارة لخبثهنّ وقيل: لخروجهنّ من الحرمة في الحّلّ والحرم اى لا حرمة لهنّ بحال»
وفي مجمع البحرين: «قوله تعالى: ... فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ...^٢ الفسوق

١. بحار ٩٩/٨٦.

٢. البقرة، ١٩٧.

الکذب كما جاءت به الزواية عنهم عليه السلام وفسق فسوقاً من باب قعد خرج عن الطاعة والاسم الفسق وفسق يفسق بالكسر لغة فهو فاسق قال تعالى: ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا و يقال أصل الفسق خروج الشيء من الشيء على وجه الفساد ومنه قوله تعالى: ... فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ...^۱ ای خرج وفسقوا ای خرجوا عن امرنا عاصین لنا ولا فسوق ای لا خروج عن حدود الشرع بالسَّيِّئَاتِ وارتکاب المحرمات قوله: ذلكم فسق یعنی حراماً و فی الحديث خمس فواسق يقتلن فی الحَلِّ والحرم الغراب و الهدأة و الكلب و الحیة و الفارة و قيل المراد بالفسق هنا المعنى المجازى من حيث حصول الخبث والاذی منها و الافعال المنافیة للطبائع البشریة فاطلق علیها اسم الفسق».

شرح - مجلد ۱۳ بحار^۲ از حذیفه بن یمان روایت می کند که گفت از پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله و سلم شنیدم که فرمود: «خدا دوستان و برگزیدگان خود را از دیگران جدا سازد تا آنکه زمین را از لوث منافقان و گمراه کنندگان و فرزندان ایشان پاک گردانند...».

در کتاب المهدی^۳ چنین نقل کرده: که رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود: «از طرف آسمان منادی ندا می کند ای مردم بدانید که خدا دست ظالمان را کوتاه و حیل و مکر منافقان و پیروان آنها را تباه کرد و از سر شما برداشت و اکنون بهترین افراد امت را والی شما کرده و به او ملحق شوید که اوست مهدی».

در مجلد ۱۳ بحار^۴ از ابن بکیر روایت شده گوید از ابوالحسن (موسی کاظم) علیه السلام از تفسیر این آیه مبارکه سؤال کردم که می فرماید: «... وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً ...»^۵ [آیا غیر دین خدا را می طلبید] در صورتی که آنچه در آسمان ها و زمین است خواه ناخواه تسلیم اویند و به سوی او باز می گردند) حضرت

۱. الکهف، ۵۰.

۲. ص ۱۶۱. مجلد ۵۲ ص ۲۲۵ نقل از مجالس مفید.

۳. ص ۹۰.

۴. ص ۱۸۸. مجلد ۵۲ ص ۳۴۰ نقل از تفسیر عیاشی. و در ص ۲۶۱ نقل از کتاب کافی.

۵. آل عمران، ۸۳.

فرمود: (تأویل) این آیه درباره قائم نزول یافته هنگامی که آن حضرت بریهود و نصاری و صابئین و طبیعی مذهببان و مرتدین و کافران در شرق و غرب زمین است خروج کند، و دین اسلام را به آنها پیشنهاد می‌کند، پس هر که آن را از روی میل و رغبت پذیرفت او را به نماز و دادن زکات و آنچه را که شخص مسلمان مأمور به انجام آن و بر او واجب است امر می‌کند، و کسی که مسلمان نشود کشته می‌شود تا جایی که در شرق و غرب عالم کسی غیر از موحد باقی نماند. به او گفتم قربانت شوم مردم روی زمین بیش از اینها هستند (چگونه قائم می‌تواند همه آنها را مسلمان کند و یا بکشد)؟ فرمود: وقتی که خداوند چیزی را اراده کند اندك را زیاد و زیاد را کم می‌گرداند.^۱

۱. در ص ۳۴۵ مجلد ۵۲ بحاریك روایت طولانی را از تفسیر عیاشی از امام پنجم علیه السلام نقل می‌کند که از آن جمله فرمود: صاحب این امر جزیه قبول نمی‌کند. همچنانکه از روایت فوق هم استفاده می‌شود. و مستند آن را سخن خدا قرار می‌دهد که می‌فرماید «و قاتلوهم حتی لا تكون فتنة و يكون الذين كُله الله». انفال: ۳۹. ولی روایات دیگری هم در صفحات ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۸۳ نقل می‌کند که گرفتن جزیه هم تجویز و مورد پذیرش آن حضرت می‌باشد. اما با کمی دقت و تأمل در این دو نوع روایات، و آیه شریفه قرآن معلوم می‌شود موارد آن دو فرق می‌کند. آن گروهی که به واسطه جهاتی از مبانی اسلام اطلاعی ندارند، و آشنا به تعالیم اسلام نیستند یعنی جاهل قاصرند، و اثرات اجتماع ناپاک و زنگار معصیت هنوز دلهای آنها را آلوده نساخته و روزنه امید هدایت در آنها موجود است، بسا پس از برخورد به مبانی اسلامی و اطلاع از تعالیم آن بدان بگروند و ایمان آورند، و البته شایسته نیست که این گروه کشته شوند و باید زنده بمانند و ممکن است از ایشان جزیه پذیرفته شود، ولی چون با وجود وسائل ارتباطی نوینی که در جهان حکمفرماست و از دین حنیف اسلام و تعالیم آن مدارکی در اختیار بشر قرار گرفته و همگی کم و بیش بدان آشنا هستند، و کمتر کسی پیدا می‌شود که از آن به کلی اطلاعی نداشته باشد، و با علم به درستی اسلام و ظهور و قیام ولی عصر عناد ورزیده ایمان نمی‌آورند جاهل مقصرند و برای حفظ مقام و موقعیت خود و یا به جهات دیگری با آن مخالفت می‌کنند در این صورت جزیه از آنها پذیرفته نمی‌شود، یا باید اسلام اختیار کنند و یا کشته شوند.

و از این نظر آیه ۳۹ سوره انفال که دستور جنگ دفاعی می‌دهد لازم است قبل از شروع جنگ ابتدا دشمنان را به اسلام آگاه ساخت، و به دین اسلام دعوت نمود، اگر پذیرفتند و قبول کردند که کار تمام است ولی اگر با این فرض نپذیرفتند و دشمنی کردند آنگاه به یاری خدا با آنان جنگ می‌شود. و این معنی از خود آیه مذکور و جمله «وان تولوا» به خوبی استفاده می‌شود.

و با این بیان آیه «لا اکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی...». بقره: ۲۵۶. که دین اجباری را نفی می‌کند مخالفتی ندارد تا نسخ شده باشد زیرا جمله «قد تبین الرشد من الغی» علت حکم است و تا علت نسخ نشود خود حکم نسخ نمی‌شود. پس علت حکم که روشن شدن راه حق و رشد باشد با آیه قتال «و قاتلوهم» نسخ نمی‌شود و از میان نمی‌رود.

(این حاصد فروع الغیّ والشّقاق)

(کجا است آنکه نهال و شاخه های گمراهی و نفاق و جدایی را از میان بردارد)

شرح - از جمله وظایف آن حضرت از میان بردن موجبات گمراهی و اختلاف و تشتت در دین است هر چند در اصل و اساس آن یکی باشند. و از پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم روایت شده که فرمود: «همان تفرقه و اختلافی که پس از حضرت موسی میان بنی اسرائیل اتفاق افتاد به زودی در امت من نیز پیدا می شود و به حدود هفتاد و سه گروه می شوند.^۱ همه آنها معذب در آتشند جز یک فرقه، و چون از حضرتش سؤال شد آن یک فرقه کدامند؟ فرمود آن طریقه ای است که امروز ما بر آن هستیم که من و اهل بیت منند».^۲

و چون از وظایف مهم حضرت ولی عصر اصلاح جامعه بشر و رفع ظلم و ستم است لذا این نوع اختلافات و انحرافات را هم از میان برمی دارد ...

۱. البته این عدد کنایه از کثرت و زیادی است.

۲. ۸. بحار قدیم ص ۴ نقل از معانی الاخبار. و مضمون این روایت در تفاسیر عامه و خاصه ذیل آیه شریفه ۱۵۹ سوره اعراف آمده است، و به آیه ۶۲ سوره احزاب هم استشهد شده است.

(أین طامس آثار الزیغ والاهواء)

(کجا است نابود کننده آثار اندیشه های باطل و هواهای نفسانی).

شرح - هرامری که موجب شك و تردید در دین شود و یا به سبب تشویق مردم به شهوت و هواپرستی انجامد از قبیل فیلمها و تئاترهای ابلیسی و مبتذل و مجالس رقص و شب نشینی زنان و مردان، و شنا کردن دختران و پسران با هم، و تعلیم آوازهای غنا و تصنیف و هر چه از این گونه مؤسسات غافل کننده انسان از وظیفه خود باشد از میان می برد و مجلات خسارتبار و روزنامه های باطل و دروغ پرداز و جوساز و مقالات عشقی، و کتاب های گمراه کننده همه را محو و نابود می کند.

در مجلد ۱۳ بحار الانوار^۱ از علی بن ابی طالب علیه السلام نقل شده است که گوید: به رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم گفتم: «یا رسول الله آیا مهدی موعود از ما اهل بیت است یا از غیر ما؟ فرمود: خیر؛ بلکه از ما می باشد، به برکت قیام او خدا دین را پایان می دهد (یعنی آخرین حجت خدا است) چنانکه به وسیله ما دین را گشود، و به وسیله ما مردم از آشوب و بلوا نجات یابند، همچنانکه از شرك نجات یافتند و به وسیله ما خدا دلهایشان را پس از دشمنی ها و فتنه انگیزیها به هم الفت داده و مهربان نماید همچنانکه بعد از عداوت شرك و بت پرستی دلهایشان نسبت به هم الفت داده شد و همانطوری که بعد از عداوت شرك، به وسیله ما ایشان را برادر دینی کرد، پس از دشمنی و فتنه انگیزیها با هم برادر می شوند.

۱. ص ۵۱، ۲۳ ص ۹۳ نقل از کشف الغمه.

(این قاطع حبائل الکذب والافتراء)

(کجاست آن قطع کننده دامها و دسیسه های دروغ و افتراء).

شرح - افتراء اخص از کذب است زیرا کذب و دروغ خبری است که مطابق واقع نباشد ولی افتراء دروغ گفتن در حق غیر است به چیزی که آن را نگفته و انجام نداده و بدان راضی نباشد که همان تهمت و بهتان است به خلاف کذب که چه بسا انسان درباره خودش هم دروغ گوید.

بدان که مردم دنیا پرست برای رسیدن به مقاصد و اهداف شوم خود مطالبی دروغ بیان می کنند و وعده هایی برای اصلاح جامعه می دهند ولی قصد عمل بر طبق آن وعده های دروغ را ندارند، و بسا نسبت های دروغ هم به اشخاص و مقامات عالیه می دهند و از این راه برای اغفال مردم و مغرور ساختن آنان می کوشند و حتی نسبت به اولیای خدا و حجج الهیه هم چیزی فروگذار نمی کنند و بدین وسیله می خواهند نور خدا را هم خاموش کنند «يُرِيدُونَ لِيُظْفِقُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»^۱ یعنی می خواهند نور خدا را به گفتارهای باطل خود خاموش کنند و خدا نور خود را تمام و محفوظ خواهد داشت.

در کتاب کمال الدین^۲ از عمار ساباطی روایت شده که گوید شنیدم از حضرت صادق علیه السلام فرمود: «زمین از ابتدا خالی از حجت دانایی نبوده که در آن آنچه را که دیگران از حق (پایمال می کنند و آن را) می میرانند او زنده می کند (و برپا می دارد)

۱. الصف، ۸.

۲. ص ۲۲۱ کمال الدین چاپ مکتبه الصدوق.

سپس این آیه را تلاوت فرمود: «يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»^۱.

در تفسیر علی بن ابراهیم قمی در توضیح جمله «وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» ذکر شده «که خدا کامل می‌گرداند نور (حق) را به وسیله قائم آل محمد که چون قیام کند، خدا او را بر تمام ادیان غلبه دهد (وادیان دیگر از میان می‌رود) تا آنکه جز خدا پرستش نشود و جز فرمان خدا فرمانی نباشد».

۱. الصف، ۸.

۲. آیه دیگری که در سوره توبه: ۳۲ آمده است چنین است «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ» (یعنی می‌خواهند نور خدا را به گفتارهای باطل خود خاموش کنند).

(این مَبید العتاة و المردة)

(کجاست آنکه متکبران و سرکشان عالم را هلاک و نابود کننده است).

شرح - رؤسا از اهل کفر و نفاق بر حسب قدرت ظاهری خود از پذیرفتن حق اعراض می کنند و به میل نفسانی خود با مردم رفتار می نمایند و خود را مالک الرقاب می دانند و هرچه از اقامه دلیل و برهان و استدلال چگونگی رفاهیت افراد ملت و جامعه را به آنان بفهمانند و اعلام کنند گوششان بدهکار چنین سخنانی نیست «... لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا»^۱ (محققا خود را بزرگ شمرده و گستاخی کردند گستاخی بزرگی). و از این نظر با دین حق و امور حق آن که بر خلاف نظریه آنان است مخالفت می کنند و مصداق آیه شریفه «... مَرَدُّوْا عَلَى الْيَقَاقِ...»^۲ می شوند که در نفاق و دورویی فرو رفته اند.

و آن حضرت علیه السلام بعد از ظهور و قیامش تمام سرکشان و گردنکشان را از میان می برد و شر و ایدای آنها را از سرتوده مستضعف مردم رفع می کند و مصداق کریمه «... فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ»^۳ (پیشوایان کفر را بکشید چون پایبند به عهد و پیمان خود نیستند شاید دست بردارند) را در خارج محقق می سازد. و سرزنش کسی او را از تعقیب هدفش باز نمی دارد.

۱. الفرقان، ۲۱.

۲. التوبة، ۱۰۱.

۳. التوبة، ۱۲.

(این مستأصل اهل العناد والتضلیل والاحاد)

(کجاست ریشه کن کننده معاندین حق و فریب دهندگان خلق و ملحدان).

شرح - عَنُود و عَنِید از «عُنْد» به معنی پیش و نزد است از اینرو به کسی که به آنچه پیش خود دارد به شگفت آید و به خود گیرد و بدان ببالد و افتخار کند عنید گویند و کسی هم که بعد از شناختن حق بودن چیزی با آن مخالفت نماید معاند خوانند که لازمه معنی اصلی آنست. پس اهل عناد به آن کسانی گفته می شود که اعراض از حق می کنند با اینکه می دانند آن حق است. «يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ»^۱ (یعنی نعمت خدا را می شناسند سپس آن را انکار می کنند).

در تفسیر صافی از تفسیر عیاشی نقل می کند که درباره این آیه مبارکه از امام کاظم علیه السلام سؤال شد فقال: «عرفوه ثم انكروه» (یعنی حقانیت) او را شناختند سپس انکار کردند).

همچنانکه خدای تعالی در سوره نمل آیه ۱۴ می فرماید: «وَجَعَلُوا بِهَا أَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ»^۲ (فرعون و اتباعش منکر آیات خداوند شدند در حالی که یقین داشتند که این آیات از جانب خدا است و از روی ستم و علو و برتری منکر آنها شدند بنگر که چگونه شد عاقبت تبهکاران).

و در سوره مدثر آیه ۱۶ فرماید «كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيداً»^۳ یعنی ولی نه (بیشتر که

۱. النحل، ۸۳.

۲. النمل، ۱۴.

۳. المدثر، ۱۶.

نمی‌دهم) چون او به آیات ما عناد می‌ورزد. گویند کفار قریش وقتی آیات قرآن را شنیدند از استماع آن به خود می‌لرزیدند و چه بسا به حالت بهت زده از جای خود حرکت نمی‌کردند، تا اینکه روزی از روزها پس از شنیدن آیات وحی به نزد ولید بن مغیره که از بزرگان و رؤسای قریش بود رفتند، برای حل این مشکل خود نظر او را درباره آیات قرآن خواستند. ولید از آنان مهلت خواست تا نظر خود را پس از استماع اظهار نماید. و پیغمبر اکرم آغاز سوره فصلت را تلاوت می‌کرد تا به این آیه که آیه ۱۳ است رسید «فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ»^۱ (پس اگر با این حال باز هم اعراض کردند تو بگو من شما را از صاعقه‌ای مثل صاعقه قوم عاد و ثمود انذار می‌کنم). ولید سخت به خود لرزید و موهای بدنش راست شد و برخاست و با حالت بهت زده به طرف خانه خود رفت، و به نزدیکان خود از بنی مخزوم در وصف سخنان وحی پیغمبر و آیات قرآن چنین گفت «وَإِنَّ لَهُ لِحَلَاوَةً وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةً وَإِنَّ أَعْلَاهُ لَمُثْمِرُونَ أَسْفَلُهُ لَمَغْدَقٌ وَإِنَّهُ يعلو وما يعلى عليه» (والبته آن شیرینی خاصی دارد و زیبایی مخصوصی، شاخسار آن پرمیوه و ریشه‌اش پربرکت است، سخنی است برجسته و سخنی از آن برجسته‌تر نیست) و چون قریش جواب سؤال خود را از او جویا شدند پس از چندی گفت شما بگویند کلام او سحر است که دل انسان را مسحور می‌کند لذا آیاتی از سوره مدثر در مذمت او نازل شد.

و اما کلمه «تضلیل» مصدر از باب تفعیل است و متعدی است به معنی گمراه کردن دیگران که همان فریب و گول زدن باشد که شخص مقاصد باطله خود را با خدعه و نیرنگ به صورت حق جلوه دهد و بسا آیات قرآن را هم برای تأیید مقاصد شوم خود تأویل نماید و حق را هم به صورت باطل وانمود سازد و از جهل و نادانی و یا ساده‌لوحی مردم سوء استفاده کند و عوام فریبی نماید.

در تفسیر صافی در ذیل آیه مبارکه: «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ»^۲ از تفسیر قمی از امام

محمد باقر علیه السلام نقل می کند فرمود: (این آیه راجع به آل محمد و شخص مهدی و یاران اوست که خداوند آنان را بر مشارق و مغارب زمین مسلط می کند و دین حق را آشکار می سازد و به وسیله او و یارانش هر بدعت و باطلی را از میان می برد، همانطوری که تیره روزان حق را از میان بردند آنچنان که ظلم و ستمی دیده نشود و امر به معروف و نهی از منکر نمایند).

گمراه کنندگان و کسانی که به خدعه و نیرنگ مردم را فریب می دهند و آنان را منحرف و گمراه می کنند بدانند که خداوندی که دین خود را به وسیله بعثت پیغمبر اسلام صلی الله علیه و آله و سلم روشن و آشکار ساخت همینطور جهان تیره و تار از ظلم و جور را به ظهور حضرت ولی عصر (عجل الله تعالی فرجه) منور و روشن خواهد ساخت.

و پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله و سلم فرمود: «لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثَ رَجُلًا مَتًى»^۱ اگر از عمر دنیا جز یک روز نماند خداوند آن روز را طولانی گرداند تا شخصی از منسوبین مرا برانگیزد و روانه کند.

و اما «الحاد» اصل کلمه الحاد به معنی میل و عدول کردن است و اگر به کلمه «إلی» متعدی شود به معنی توجه آید. و ملحد کسی را گویند که از طریق حق به کلی منحرف باشد و بسا مطالب باطله ای را هم به حق نسبت دهد.

قال الله تعالى: «وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^۲ و برای خدا نامهای نیکوتر است (که دلالت بر صفات جمالیه از صفات ثبوتیه، و صفات جلالیه از صفات سلبیه می کند) وی را بدان بخوانید و کسانی که در نامهای وی کجروی می کنند و اگذارید (و متابعت نکنید) که به زودی سزای اعمالشان را خواهند دید.

۱. بحار ص ۷۴ نقل از غیبت طوسی، راوی حدیث ابن مسعود است. و روایت با جمله «یملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً» ختم می شود و به این مضمون روایات دیگری از عامه و خاصه نقل شده که بعضی از آنها در مجلد ۵۱ صفحات ۷۱، ۷۴، ۱۰۲ از کمال الدین و غیبت طوسی و کشف الغمه است.

وقال الله: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا...»^۱ البته کسانی که در آیات ما الحاد می‌ورزند (و در اثر جهالت و گمراهی نسبت‌های ناروایی به خدا می‌دهند) امرشان بر ما پوشیده نمی‌ماند.

در کتاب ینابیع الموده^۲ در صفت و افعال حضرت مهدی (قائم آل محمد) صلوات الله علیهم از امیرالمؤمنین علیه السلام روایت شده که فرمود: «برمی‌گرداند هوای و میل نفسانی را به هدایت و رستگاری موقعی که مردم هدایت را به هوای نفس تبدیل کرده باشند، و رأی را به قرآن برمی‌گرداند وقتی که مردم قرآن را تابع رأی و میل خود قرار داده باشند.^۳ پس مهدی علیه السلام می‌نمایاند کیفیت عمل به عدالت را و زنده می‌گرداند آیات و احکام مهجور شده کتاب خدا عزوجل و سنت پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم را.

۱. فصلت، ۴۰.

۲. ص ۴۳۷.

۳. این گفتار حضرت علی علیه السلام در ابتدای خطبه ۱۳۶ نهج البلاغه هم آمده است، و ابن ابی الحدید در شرح آن به شماره ۱۳۸ می‌گوید این کلام حضرت اشاره است به امامی که خداوند متعال او را در آخر زمان می‌فرستد، و او همان موعودی است که در اخبار و روایات آمده است.

(این معزّ الاولیاء و مذلّ الاعداء)

(کجاست عزیزکننده دوستان خدا و ذلیل کننده دشمنان خدا)

شرح - همان عزتی که خداوند در قرآن کریم فرموده «... وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ...»^۱ (در صورتی که عزت مخصوص خدا و رسول و مؤمنین است). و ذلت و خواری نصیب دیگران است که می فرماید: «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ»^۲ (بطور قطع آن کسانی که به خدا و رسولش مخالفت و ستیزگی می کنند اینان در زمره خوارترین مردمند).

و در زیارت جامعه است: «سَعَدَ مَنْ وَالَاكُمْ وَهَلَكَ مَنْ عَادَاكُمْ» (به سعادت رسد هر که شما را دوست دارد و به ولایت شما گردد، و هلاک و بدبخت شود آنکه شما را دشمن دارد). و در چند سطر قبل از آن خطاب به ائمه طاهرین می گوئی: «فالراغب عنكم مارق، واللازم لكم لاحق، والمقصر فحقكم زاهق» (هر کس از طریق شما برگشت از دین حق خارج شده، و هر کس ملازم امر شما شد به شما ملحق گشته، و هر کس در حق شما کوتاهی کرد و مقصر شناخته شود (و هر کس شما را حجت خدا نداند) محو و نابود شود).

در مجلد ۱۳ بحار الانوار^۳ از امام چهارم علیه السلام روایت کرده که فرمود: «وقتی که قائم آل محمد صلوات الله علیهم قیام کند خداوند عزوجل هرگونه نقاهت و بی حالی را از

۱. المناقون، ۸.

۲. المجادلة، ۲۰.

۳. ص ۱۸۲. مجلد ۵۲ ص ۳۱۷ نقل از خصال صدوق و ص ۳۶۵ نقل از غیبت نعمانی.

شیعیان ما برطرف می‌کند و دل‌هایشان را همچون قطعات آهن سخت و محکم می‌گرداند که نیروی هریک از آنان نیروی چهل مرد باشد و آنان فرمانداران و بزرگان روی زمینند».

امام پنجم علیه السلام فرمود: «وقتی که امر ما انجام گیرد و مهدی ما آید هریک از شیعیان ما از شیردل‌تر و از نیزه چابک‌تر و مؤثرترند، و دشمنان ما را به زیرد پای خود می‌آورند و پایمال می‌کنند و با دو دست خود می‌زنند و تنبیه می‌کنند».^۱

مجلد ۱۳ بحار^۲ از امام ششم علیه السلام از پدر بزرگوارش روایت شده که فرمود: وقتی که قائم قیام کند به هر ناحیه از نواحی زمین کسی را می‌فرستد و می‌گوید تعهد و پیمان به کف دست تو است و چون امر مهمی به تو روی آورد که تو آن را نفهمی و ندانی در انجام آن سرگردان شوی به کف دست بنگر و تصمیم خود را بگیر و بدان عمل کن». (البته این امر کنایه از حقیقتی است که بدین وسیله بدان اشاره می‌کند مانند روایت بعدی که آن هم اشاره به حقیقت و نکته‌ای است).

در مجلد ۱۳ بحار^۳ «عن ابی جعفر علیه السلام قال: اذا قام قائمنا وضع یدیه علی رؤوس العباد فجمع بها عقولهم، و کملت بها احلامهم» از ابو جعفر امام پنجم علیه السلام روایت شده که فرمود: «هنگامی که قائم ما قیام کند دست خود را بر سر بندگان خدا می‌گذارد و بدین وسیله عقل‌هایشان متمرکز و ادراک ایشان کامل می‌گردد». و در روایت دیگری^۴ بجای جمله «و کملت بها احلامهم» جمله «و اکمل بها اخلاقهم» است.

و ایضا در مجلد ۱۳ بحار^۵ از امام پنجم علیه السلام روایت کرده که فرمود «مثل اینکه من می‌بینم اصحاب و یاران قائم را که شرق و غرب را احاطه کردند و همه چیز حتی درندگان زمین و آسمان (یعنی پرندگان درنده) مطیع ایشان می‌شوند» و در

۱. ۵۲. ص ۳۱۸ نقل از بصائر الدرجات.

۲. ص ۵۲. ۱۹۴. ص ۳۶۵ نقل از غیبت نعمانی.

۳. ص ۵۲. ۱۸۵. ص ۳۲۸ نقل از کمال الدین و کتاب کافی.

۴. ص ۵۲. ۳۳۶. نقل از خرائج قطب الدین راوندی.

۵. ص ۱۸۳. مجلد ۵۲ ص ۳۶۲ نقل از غیبت نعمانی.

۶. برای رفع استبعاد این گونه امور بدین داستان توجه شود گویند هنگامی که امام صادق علیه السلام در عراق بود و خواست از کوفه به مدینه مراجعت نماید علما و دانشمندانی که در کوفه بودند از جمله سفیان ثوری و ابراهیم ادهم

هرامری رضایت آنان را خواهانند به طوری که زمین فخر کند و گوید امروز یکی از اصحاب قائم از اینجا عبور کرد».

خواستند او را بدرقه و مشایعت کنند به بیرون شهر رفتند و منتظر قدم حضرت بودند که ناگهان حیوان درنده‌ای را دیدند که در وسط راه لمیده، مشایعین از ترس توقف کردند و منتظر آمدن حضرت و اقدام او شدند تا ببینند آن بزرگوار چه می‌کند، و چون ایشان آمدند و از جریان مستحضر شدند خود به نزدیک آن حیوان رفت و گوش او را گرفت و از وسط راه کنار کشید، سپس روی به حاضرین کرد و گفت: «اگر مردم خدا را آنطور که شایسته است عبادت و اطاعت کنند می‌توانند بار سفرشان را بر این نهند و از وجودش استفاده کنند». به نقل بحارالانوار مجلد ۴۷ چاپ جدید ص ۱۳۹ از مناقب ابن شهر آشوب، و مجلد ۷۱ ص ۱۹۱ از عده الداعی ابن فهد حلی.

(أَيْنَ جَامِعِ الْكَلِمَةِ عَلَى التَّقْوَى)

(کجا است آنکه (بساط اختلاف را برچیند و مردم را) بروحدت کلمه تقوی (و ایمان) مجتمع سازد).

شرح - در مجلد ۱۳ بحار^۱ روایتی از امام هشتم علیه السلام نقل کرده که از جمله آن فرمود «أما والله ليدخلنَّ عليهم عدله جوف بيوتهم كما يدخل الحرّ والقرّ» (بدانید که بخدا قسم عدالت او چنان وارد خانه هایشان شود همانند گرما و سرما که وارد می شود). و چون اعتقاد به اصول دین حق در دل آنها رسوخ پیدا کند، البته آراء و ادیان مختلفه و مذاهب باطله از میان خواهد رفت و همگی پیرو دین حق که اسلام است می شوند «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ...»^۲ و در آیه ۸۳ می فرماید: «أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...»^۳ و بعد در آیه ۸۵ می فرماید: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ...»^۴.

والبته مؤمنان آن دوره و آن عصر از جمله مصادیق کامل این آیه شریفه هستند که می فرماید: «والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحقَّ بها وأهلها» - فتح: ۲۶ - و کلمه تقوی (و ایمان) را ملازم آنها کرد به طوری که از آنها جدا نشود و ایشان سزاوارترین کس به آن هستند و اهلیت و شایستگی آن را هم دارند.

۱. ص ۱۹۳، ۵۲. جدید ص ۳۲۷ نقل از کمال الدین صدوق.

۲. آل عمران، ۱۹.

۳. آل عمران، ۸۳.

۴. آل عمران، ۸۵.

و بعضی در عبارت این دعا «جامع الکلمة» جمله «جامع الکلم» ذکر کرده‌اند، و کلم که جمع کلام است در بیان آن گفته‌اند، چون از هر عضوی از اعضای بدن انسان معمولاً يك نوع معصیت صادر می‌شود، ولی زبان همچنانکه در علم اخلاق آمده است معاصیش متعدد و زیاد است - حدود شانزده معصیت - ممکن است از زبان انسان سر بزنند (دروغ، لعن، دشنام، بهتان، غیبت، نامی، استهزاء، غنا، شوخی بی‌جا، قسم دروغ، سخن بیهوده، مراء، جدال، مدح و ثنای بی‌جا، وعده دروغ، تملق و چاپلوسی). و هنگامی که حضرت قیام کند چون موجبات ارتکاب این معاصی که نداشتن اعتقاد به خدا و قیامت و یا سستی در آن است برطرف سازد، و عدل و داد و عمل به دستورات اسلام در میان افراد جامعه بشرا اجرا گردد. قهراً زبان و سخن هم کنترل شود و عدالت بر آن حکمفرما شود.^۱

۱. درباره زبان و لغزشهای آن [که بسیار بیشتر از شانزده است] اخبار و روایات زیادی آمده است از جمله در نهج البلاغه خطبه ۱۷۴ فرماید «زبان را یکی کنید و يك جور سخن گویند و آدمی باید زبانش را نگهدارد که زبان نسبت به صاحبش سرکش و متمرّد است تا آنکه گوید: پیغمبر خدا فرمود: «ثبات و استواری ایمان به ثبات و استواری دل است و آن به ثبات و استواری زبان پایدار است».

«أين باب الله الذي منه اليه يؤتى»

قال السيد عليخان في رياض السالكين في شرح الدعاء السابع والاربعين في شرح هذه الفقرة من قول الامام عليه السلام:

«وأنتك من الأبواب التي أمرت أن يؤتى منها وتقرَّب منها» ما نصّه:

«قوله عليه السلام: وأنتك من الأبواب التي أن تؤتى منها.

الاتيان المجيئ بسهولة يقال: أتى الرجل يأتي أتياً أى جاء وأتيته أنا أى جئته يستعمل لازماً ومتعدّياً، ومعنى اتيان الله تعالى الاقبال عليه والتوجّه اليه بالطاعة كقوله تعالى: وإن من شيعته لإبراهيم إذ جاء ربّه بقلب سليم أى أقبل عليه بقلبه وأخلص العمل له و هو من باب التمثيل، والأبواب جمع باب وهو مدخل البيت والدار ونحوها ثم استعير لما يتوصّل به الى الشئ يقال: هذا باب الى كذا أى يتوصّل به اليه، ومنه: أنا مدينة العلم وعلى بابها؛ أى به يتوصّل اليه والمعنى أتى دنتك وأقبلت عليك وتوجّهت اليك من الجهات التي أمرت أن يتوجّه اليك منها وهى الوسائط التي أمر الله تعالى أن يتوصّل اليه بالتمسك بها واقتفاء آثارها والافتداء بها من التّبّي وأهل بيته القائمين مقامه الهادين الى سبيله الدّالّين عليه ولذلك جاء بالأبواب بلفظ الجمع وفيه تلميح الى قوله تعالى: ... وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ...^١

فعن أبى جعفر عليه السلام قال يعنى أن يؤتى الأمر من وجهه أى الأمور كان، فدخل فى عموم ذلك اتيان الله تعالى من بابه

روى ثقة الاسلام في الكافي بسنده عن أبي بصير قال قال أبو عبد الله عليه السلام: الأوصياء هم أبواب الله عز وجل التي يؤتى منها ولولاهم ما عرف الله عز وجل، وبهم احتج الله تبارك وتعالى على خلقه

وعن أبي جعفر عليه السلام: آل محمد أبواب الله وسبيله، والدعاة الى الجنة والقادة اليها والأدلاء عليها الى يوم القيامة،

وفي استعارة لفظ الباب اشعار بأنه لا مدخل يتوصل به اليه تعالى سوى من جعله باباً للوصول اليه اذ لا يدخل الى الدار ولا يوصل اليها الا من بابها فمن ظن أنه يتوصل اليه سبحانه من غير هذه الابواب فقد ظن باطلاً وأخطأ سهمه الثغرة وضل سواء السبيل.

قال الشيخ العارف مجد الدين البغدادي: رأيت النبي صلى الله عليه وآله في المنام فقلت: ما تقول في حق ابن سينا؟ فقال صلى الله عليه وآله: ذاك رجل أراد أن يصل الى الله تعالى بلا وساطتي فحجبته هكذا بيدي فسقط في النار

وعن أمير المؤمنين عليه السلام من جملة حديث: ان الله عز وجل لوشاء لعرف العباد نفسه ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله والوجه الذي يؤتى منه فمن عدل عن ولايتنا او فضّل علينا غيرنا فاتهم عن الصراط لناكبون

وعن الصادق عليه السلام من جملة حديث: من أتى البيوت من أبوابها اهتدى ومن أخذ في غيرها سلك طريق الزدى، وصل الله طاعة ولّى أمره بطاعة رسوله وطاعة رسوله بطاعته فمن ترك طاعة ولاية الامر لم يطع الله ولا رسوله،

والأخبار في هذا المعنى اكثر من أن تحصى» (پایان كلام رياض)

تكملة - قال المجلسي في المجلد الثامن عشر من كتاب صلاة البحار في باب ما يستحب من التعقيب عقيب كل صلاة نقلاً عن عدة الداعي بعد ادعية ما نصّه:
«ويقول: اللهم ائني اتقرب اليك بمحمد رسولك ونبيك وبعلي وصيه وليك وبالأئمة من ولده الطاهرين الحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد

و یسمی الائمه اماماً اماماً حتی یسمی امام عصره ثم یقول: اللهم انی اتقرب الیک بهم و أتولاهم و اتبرّء من أعدائهم و أشهد اللهم بحقائق الاخلاص و صدق الیقین أنهم خلفاؤک فی أرضک و حججک علی عبادک و الوسائل الیک و ابواب رحمتک (الدعاء)».

اقول: الحديث الاول الذى نقله السيد عليخان عليه السلام في كلامه المذكور قبيل ذلك عن الكليني عليه السلام مذكور في المجلد الاول من مرآة العقول^١ في باب أن الائمة عليهم السلام خلفاء الله عزّو جلّ في ارضه و ابوابه التي منها يؤتى و قال المجلسي عليه السلام في شرحه: «و وصفوا عليهم السلام بكونهم أبواباً لأنهم طرق الى معرفة الله و عبادته و لا يمكن الوصول الى قربه تعالى و رضوانه الاّ بهم قال الفاضل الاسترabadى: فيه تصريح بأنّه لا يمكن معرفة الله حقّ معرفته في صفاته و افعاله الاّ من طريق أصحاب العصمة عليهم السلام فعلم أنّ فنّ الكلام المبنيّ على مجرّد الأحكام العقلية غير نافع».

و قال المولى محمد صالح المازندراني عليه السلام في شرحه:

«قوله: (الاصياء هم أبواب الله تعالى) اي ابواب جنته او ابواب علمه كما قال عليه السلام: انا مدينة العلم و على بابها و البيوت انما تؤتى من ابوابها و مراده عليه السلام أن من طلب العلم و الحكمة و اسرار الشريعة و التقرب الى الله فليرجع الى الاصياء و ليأت البيوت من أبوابها و ليتق الله فإنّ من أتاها من غير بابها سمى سارقاً.

قوله: (ولو لا هم ما عرف الله) لأنّ عظمتهم ارفع من أن يصل اليه كلّ طالب و رفعته أجلّ من ان ينظر اليه كلّ شاهد و غائب، و صراطه أدقّ من أن يتطرّق اليه قدم الأوهام و شرعه اشرف من ان يقبل مخترعات الافهام فلو لا هداية الاصياء و ارشاد الاولياء لبقوا متحيزين في تيه الجهالة و راقيدين في مرقد الضلالة كما ترى من أعرض عن التوسل بهدائيتهم و التمسك بذيل عصمتهم فإنّ بعضهم يقول بالتجسيم و بعضهم يقول بالتصوير و بعضهم يقول بالتحديد و بعضهم يقول بالتخيط و بعضهم يقول انه محلّ للصفات و بعضهم يقول قابل للحركة و الانتقال الى غير ذلك من المذاهب الباطلة و بالله العصمة و التوفيق»^٢.

١. مرآة العقول ج ١ ص ١٤٧، چاپ جديد ١٣٥٠/٢.

٢. ج ٥ ص ٢٠٨، ٢٠٦.

وقال المجلسي رحمته الله في تاسع البحار ما نصّه:

«باب أنّه عليه السلام باب مدينة العلم والحكمة (فذكر احاديث كثيرة)»

وقال القاضي التستري في احقاق الحق:

«قال المصنف رفع الله درجته التاسع عشر - في مسند احمد بن حنبل وصحيح مسلم قال: لم يكن احد من اصحاب رسول الله يقول: سلوني الاّ علي بن أبي طالب وقال رسول الله: انا مدينة العلم وعلي بابها» انتهى

وقال الناصب - خفضه الله: اقول هذا يدلّ على وفور علمه واستحضاره لاجوبة الوقائع واطلاعه على شتات العلوم والمعارف وكلّ هذه الامور مسلّمة ولا دليل على النص حيث انه لا يجب ان يكون الاعلم خليفة بل الاحفظ للحوزة والاصلح للامة ولولم يكن أبوبكر اصلح للامة لما اختاروه كما مرّ انتهى واقول (أنگاه خوض در حديث كرده و گفته) قوله فمن اراد العلم فليأت الباب ليس المراد به التخيير بل المراد به الايجاب والتهديد كقوله عزّ وجلّ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر والدليل على ذلك انه ليس ههنا نبّي غير محمد هو مدينة العلم ودار الحكمة فيكون العالم مخيراً بين الاخذ من احدهما دون الاخر وقد ذلك دليل على ايجابه وأنه فرض لازم والحمد لله (الى آخر ما قال)»

في سابع البحار في باب انهم عليهم السّلام هم السبيل والصرّاط

«معاني الاخبار - أبي عن عليّ عن ابيه عن محمد بن سنان عن الفضل (المفضل) عن الثمالى عن علي بن الحسين عليه السلام قال: ليس بين الله وبين حجّته حجاب فلا لله دون حجّته ستر ونحن ابواب الله ونحن الصرّاط المستقيم ونحن عيبة علمه ونحن تراجمه وحيه ونحن اركان توحيده ونحن موضع سرّه».

وفي تاسع البحار في باب جوامع مناقبه عليه السلام:

«كنز الفوائد - روى صاحب كتاب الواحدة ابو الحسن علي بن محمد بن جمهور عن الحسن بن عبد الله الاطروش عن محمد بن اسماعيل الاحمسي عن وكيع بن الجراح عن

١. ص ٤٧٢. چاپ جديد ج ٤٠/٢٠٠.

٢. ص ١٨٨. چاپ جديد ج ٢٤/١٢.

٣. ص ٤٣٩. چاپ جديد ج ٤٠/٥٥.

الاعمش عن مورك العجلي عن ابى ذر الغفارى عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا باذر هذا (يعنى على بن ابى طالب) الامام الازهر ورمح الله الاطول وباب الله الاكبر فمن اراد الله فليدخل الباب (الحديث)».

وقال على بن ابراهيم في تفسير سورة الملك في تفسير قوله تعالى: «قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن ياتيكم بماء معين» ما نصّه:

«قال ارايتم ان اصبح امامكم غائبا فمن ياتيكم بامام مثله،

حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثنا محمد بن احمد عن القاسم بن العلاء قال: حدثنا اسماعيل بن على الفزارى عن محمد بن جمهور عن فضالة بن ايوب قال: سئل الرضا عليه السلام عن قول الله: «قُلْ اَرَأَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ» فقال عليه السلام: ماؤكم ابوابكم اى الائمة ابواب الله بينه وبين خلقه فمن ياتيكم بماء معين يعنى بعلم الامام».

ونقله المجلسى في ثالث عشر البحار في باب الآيات المأولة بقيام القائم (عج)².

قال ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة³ في الفصل الخامس في ذكر شبه الشيعة ورافضة في الشبهة الرابعة عند البحث عن كون ابى بكر اعلم الامة ما نصّه:

«لا يقال: بل على اعلم منه للخبر الآتى في فضائله «انا مدينة العلم وعلى بابها» لاثنا نقول: سيأتى ان ذلك الحديث مطعون فيه وعلى تسليم صحته او حسنه فابوبكر محرابها، ورواية «فمن اراد العلم فليأت الباب» لا تقتضى الاعلمية فقد يكون غير الاعلم يقصد لما عنده من زيادة الايضاح والبيان والتفرغ للناس بخلاف الاعلم، على ان تلك الرواية معارضة بخبر الفردوس: «انا مدينة العلم وابوبكر اساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وعلى بابها» فهذه صريحة في ان ابابكر اعلمهم وحينئذ فالامر يقصد الباب انما هولنحو ما قلناه لا لزيادة شرفه على ما قبله لما هو معلوم ضرورة ان كلاً من الاساس والحيطان والسقف اعلى من الباب، وشذ بعضهم فاجاب بان معنى وعلى بابها اى من العلو على

١. الملك، ٣٠.

٢. ص ١٢ و چاپ جديد ج ٥١ ص ٥٠.

٣. ص ٢٠ چاپ مصر ١٣١٢.

حدّ قراءة هذا صراط على مستقيم يرفع على وتنوينه كما قرأ به يعقوب».

وقال ايضاً في الفصل الثاني في فضائل على عليه السلام:

«الحديث التاسع: اخرج البزار والطبراني في الاوسط عن جابر بن عبد الله، والطبراني و الحاكم والعقيلي في الضعفاء وابن عدى عن ابن عمرو الترمذى والحاكم عن على قال: قال رسول الله ﷺ: «انا مدينة العلم و على بابها» وفي رواية: فمن اراد العلم فليأت الباب، وفي اخرى عند الترمذى عن على: انا دار الحكمة و على بابها، وفي اخرى عند ابى عدى: على باب علمى، وقد اضرب الناس في هذا الحديث فجماعة على أنه موضوع منهم ابن الجوزى والنووى وناهيك بهما معرفة بالحديث وطرقه حتى قال بعض محققى المحدثين: لم يأت بعد النووى من يدانيه في علم الحديث فضلاً عن ان يساويه وبالغ الحاكم على عادته وقال: انّ الحديث صحيح وصوب بعض محققى المتأخرين المظلعين على الحديث أنه حديث حسن ومزال الكلام عليه» ومراده بما مر الكلام عليه ما اشرنا اليه أولاً.

وقال ميرحامد حسين الهندى فى كتاب عبقات الانوار مجلد مدينة العلم:

«قال الكابلى فى الصواعق: الخامس ما رواه جابر: ان النبى ﷺ قال: «انا مدينة العلم و على بابها» وهو باطل لان الخبر مطعون فيه قال يحيى بن معين: لا اصل له، وقال البخارى: أنه منكر و أنه ليس له وجه صحيح، وقال الترمذى ايضاً: أنه منكر، وقال الشيخ تقى الدين بن دقيق العبيد: هذا الحديث لم يثبتوه، وقال الشيخ محيى الدين النووى والمافظ شمس الدين الذهبى والشيخ شمس الدين الجزرى: أنه موضوع فلا يجوز الاحتجاج به، ولأن من كان مدينة العلم لا يلزم ان يكون صاحب الزعامة الكبرى، ولأنه لا يقاوم الاخبار الصحاح الدالة على خلافة المتقدمين عليه». وتصدى ﷺ للجوابه بما فيه كفاية للمكتفى ومن اراد الاطلاع عليه فليراجع.

وقال محمود شكرى الآلوسى فى مختصر التحفة الاثنى عشرية:

«الحديث الخامس: رواية جابر عن النبى ﷺ أنه قال: «انا مدينة العلم و على بابها»

وهذا الخبر أيضاً مطعون فيه قال يحيى بن معين: لا أصل له، وقال البخاري: أنه منكرو ليس له وجه صحيح، وقال الترمذي، أنه منكر غريب، وذكر ابن الجوزي في الموضوعات، وقال ابن دقيق العبيد: لم يثبتوه، وقال النووي والذهبي والجزري: أنه موضوع فالتمسك بالأحاديث الموضوعية مما لا وجه له إذ شرط الدليل اتفاق الخصمين عليه، ومع هذا ليس مفيداً لمدعاهم إذ لا يلزم أن من كان باب مدينة العلم فهو صاحب رئاسة عامة بلا فصل بعد النبي ﷺ غايته أن شرطاً من شروط الإمامة قد تحقق فيه بوجه أتم ولا يلزم من تحقق شرط واحد وجود المشروط بالشروط الكثيرة، مع أن ذلك الشرط كان ثابتاً في غيره أيضاً أزيد منه برواية أهل السنة مثل: «ما صب الله شيئاً في صدري إلا وقد صببته في صدري بكر» ونحو: «لو كان بعدى نبي لكان عمر» فإذا اعتبرت روايات أهل السنة فلتعتبر كلها، والآ فلا ينبغي أن يقصد الزامهم برواية واحدة من رواياتهم».

قال الكراچكى رحمه الله في رسالة كتبها إلى أحد الأخوان وسمّاها بالبيان عن جمل اعتقاد أهل الإيمان:

«ووجب أن يعتقد أن أفضل الأئمة عليهم السلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأنه لا يجوز أن يسمى بأمر المؤمنين أحد سواه وأن بقية الأئمة صلوات الله عليهم يقال لهم الأئمة والخلفاء والأوصياء والحجج وأئمة كانوا في الحقيقة أمراء المؤمنين فاتهم لم يمنعوا من هذا الاسم لأجل معناه لأنه حاصل لهم على الاستحقاق وأنما منعوا من لفظه حشمةً لأمر المؤمنين عليه السلام، وأن أفضل الأئمة بعد أمير المؤمنين ولده الحسن ثم الحسين وأفضل الباقيين بعد الحسين إمام الزمان المهدي صلى الله عليه ثم بقية الأئمة بعده على ما جاء به الأثر وثبت في النظر وأن المهدي عليه السلام هو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله: أنه لولم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يظهر فيه رجل من ولدي يواطئ اسمه اسمي يملؤها عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً فاسمه يواطئ اسم رسول الله وكنيته تواطئ كنيته غير أن التهي قد ورد عن اللفظ فلا يجوز أن يتجاوز في القول أنه المهدي المنتظر والقائم بالحق والخلف الصالح وإمام الزمان وحجة الله على الخلق»^١.

ونقله المجلسي رحمته الله في سابع البحار في باب أنه جرى لهم من الفضل والطاعة مثل ما جرى لرسول الله وأتهم في الفضل سواء لكن الى قوله: «الى ما جاء به الاثرو ثبت في النظر». قائلاً بعده:

«وروى الشيخ حسن بن سليمان في كتاب المحتضر من كتاب السيد حسن بن كبش باسناده الى المفيد رفعه الى أبي بصير عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ ان الله تعالى اختار من الأيام يوم الجمعة ومن الشهور شهر رمضان ومن الليالي ليلة القدر واختار من الناس الانبياء والرسل واختارني من الرسل واختار مني علياً واختار من علي الحسن والحسين واختار من الحسين الاوصياء يمنعون عن التنزيل تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأول الجاهلين تاسعهم باطنهم ظاهرهم قائمهم وهو أفضلهم». وفي اثبات الوصية للمسعودي:

«الحميري عن ابن أبي عمير عن سعيد بن غزوان عن أبي بصير عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: يكون منا بعد الحسين تسعة تاسعهم قائمهم وهو أفضلهم»^٢. وقال السيد نعمه الله الجزائري في شرح الصحيفة السجادية^٣ في شرح قوله عليه السلام في دعائه في ذكر آل محمد عليهم السلام: «يا من خصّ محمداً وآله بالكرامة»: ما نصّه:

«يستفاد من هذه الكلمات المذكورة في هذا الدعاء افضلية النبي ﷺ واهل بيته عليهم السلام على جميع انبيائه عليهم السلام اولى العزم وغيرهم، أما النبي ﷺ فلا خلاف في افضليته مطلقاً، وأما مولانا امير المؤمنين واولاده المعصومين عليهم السلام فن اصحابنا من ساواهم باولى العزم ومنهم من توقّف وبالجملّة الخلاف أنّما هو بينهم وبين اولى العزم والآ فلا خلاف في افضليتهم عليهم السلام على باقي الانبياء.

وذهب اهل الحديث الى افضليتهم عليهم السلام وهو الحق الذي دلّت عليه الاخبار وما صحّ من قوله عليهم السلام على خير البشر من ابي فقد كفر دال عليه وكذلك ما روى عن مولانا ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام: ان الله تبارك وتعالى

١. ص ٢٦٨. چاپ جديد ٢٥/٣٦٢.

٢. ص ٣٥٣. چاپ جديد ص ٢٦٨.

٣. ص ٢١٩.

خلق الارواح قبل الاجساد بالفی عام اعلاها واشرفها محمد وعلیّ والحسن والحسین و
الائمة صلوات الله علیهم (الحديث) واقتصرنا فی کتاب الانوار النعمانیة علی اثنی عشر
دلیلاً وهو قلیل من کثیر.

وامّا التفاضل بینهم صلوات الله علیهم فقد صحّ فی الاخبار عنهم ان امیرالمؤمنین
والحسنین علیهم السلام افضل من باقی الائمة علیهم السلام والوجه فیہ ظاهر سیما
بالنظر الی امیرالمؤمنین علیه السلام فانه بسیفه انتظم الدین وهزم المشرکین ولولم یکن
له الاّ ضربة ابن عبد ودّ التي رجحت عبادة الثقلین الی یوم القيامة لکفی به شرفاً و
افضلیة علی سائر الخلق سوى ابن عمه عليه السلام فانه عليه السلام لما اثنی علی نفسه قال: انا عبد
من عبید محمد، والمراد کما قال الصدوق - نور الله ضریحه - انه عبد طاعة لا عبد رقّ.
وامّا الحسنان صلوات الله علیهما فقد نص النبی عليه السلام علی امامتهما مشافهة وکانا
یشاهدان الوحی و فی بیتهم ینزل وخصّهما جدهما صلوات الله علیهما من الفضائل و
الکرامات بما لم یشاركهما به احد.

بقی الکلام فی التسعة الاطهار... فالوارد فی بعض الاخبار: تسعة ائمة هم فی الفضل
سواء، و فی البعض الآخر: تسعة افضلهم قائمهم. ولما کانت الاخبار ظاهرها المعارضة اولنا
الاخبار السابقة بان یكون معنی قوله عليه السلام: هم فی الفضل سواء انهم متساوون بالافضلية
علی غیرهم وهو لا یستلزم المساواة بینهم ولعل الوجه فی افضلية القائم عليه السلام [ما] فی
عصره من الجهاد والتعب فی نظام الدین مثل مولانا امیرالمؤمنین عليه السلام فی زمانه ولا یخفى
ان البحث و الکلام فی تحقیق الاخبار یقتضی جریان القلم بهذا المیدان والاّ فنحن فی
سعة من تفصیل هذا المقام

ومجلسی اول عليه السلام در شرح من لا یحضره الفقیه کتاب حج در باب ما یجزئ من
القول عند زیارة جمیع الائمة عليه السلام در شرح این عبارت: «ودعائم الاخیار» گفته:

«ای ستونهای خوبان که خوبی خوبان از خوبی شما است یا وجود ایشان بسبب
وجود شما است یا سادات خوبانید یعنی بهترین برگزیدگان حق سبحانه و تعالی
چنانکه اخبار متواتره وارد است بر آنکه حضرت سید المرسلین صلی الله علیه و آله

بهترین مخلوقات الهی است و بعد از رتبه آن حضرت رتبه مرتضوی است صلوات الله علیه و بعد از آن حضرت بقیه ائمه هدی صلوات الله علیهم بهترین مکنوناتند و در تفضیل بعضی از ایشان بر بعضی خلاف هست و گذشت حدیثی که بر قدر اعمال ایشان بر یکدیگر فضیلت دارند، و بعضی قائلند به تساوی مگر حضرت صاحب الزمان (عج) چنانکه بعضی از اخبار دلالت می کند بر آن، و جمعی قائلند به تساوی، و جمعی متوقفند و این قول احوط است».

«اين وجه الله الذى به اليه يتوجّه الأولياء»

أقول: ليس فى غالب نسخ الدعاء لفظة «به» والصحيح أنّها ممّا يقتضيه المقام ولم أر الدعاء فى النسخ المصحّحة إلّا وهو كما نقلناه.

قال المجلسي رحمه الله فى سابع البحار فى باب أنّهم عليهم السّلام جنب الله ووجه الله ويد الله وأمّالها:

«القمى رحمه الله فى تفسيره: أبى عن ابن أبى عمير عن منصور بن يونس عن أبى حمزة عن أبى جعفر عليه السلام فى قوله: ... كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ...^١ قال فىبنى كلّ شيء ويبقى الوجه؟ الله اعظم من أن يوصف، لا ولكن معناه كلّ شيء هالك إلّا دينه ونحن الوجه الذى يؤتى الله منه لم نزل فى عباده مادام الله له فيهم رويّة فاذا لم يكن له فيهم رويّة رفعنا اليه ففعل بنا ما أحب قلت: جعلت فداك وما الرويّة؟ قال: الحاجة.

وفى توحيد الصدوق رحمه الله: أبى عن سعد عن ابن عيسى عن على بن سيف عن أخيه الحسين عن أبيه سيف بن عميرة عن خيثمة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: كلّ شيء هالك إلّا وجهه قال: دينه وكان رسول الله وأمير المؤمنين عليه السلام دين الله ووجهه وعينه فى عباده ولسانه الذى ينطق به ويده على خلقه ونحن وجه الله الذى يؤتى منه لن نزال فى عباده مادامت لله فيهم رويّة قلت: وما الرويّة؟ قال: الحاجة فاذا لم يكن لله فيهم حاجة رفعنا اليه وفعل (صنع) بنا ما أحب.

قال المجلسي رحمه الله: بيان: الرويّة أمّا بالتشديد بمعنى التفكر فإنّ من له حاجة الى أحد

١. ص ١٣٠. جاب جديد ج ٢٤/١٩٣.

٢. القصص، ٨٨.

ينظرو ويتفكر في اصلاح اموره او بالتخفيف مهموزاً أى نظررحمة و الأظهر أنه كان بالباء
الموحدة قال الفيروزآبادى الروبة ويضم الحاجة وعلى التقادير فهمى كناية عن ارادة بقائهم
وخيرهم و صلاحهم.

ايضاً قال:

وفي اكمال الدين: ابن الوليد عن الصقار عن ابن أبي الخطاب عن جعفر بن بشير
عن عمر بن ابان عن ضريس الكناسي عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: كل
شيء هالك الا وجهه قال: نحن الوجه الذى يؤتى الله منه.

كنز (و يريد به تأويل الايات الباهرة): عبد الله بن العلا عن المذارى عن ابن شعون
عن الاصم عن عبد الله بن القاسم عن صالح بن سهل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته
يقول: كل شيء هالك الا وجهه قال: نحن وجه الله عز وجل.

وفي التوحيد: الدقاق عن الاسدي عن البرمكي عن ابن ابان عن بكر عن الحسين بن
سعيد عن الهيثم بن عبد الله عن مروان بن صباح قال قال أبو عبد الله عليه السلام: ان الله عزو
جل خلقنا فأحسن خلقنا و صورنا فأحسن صورنا وجعلنا عينه في عباده ولسانه الناطق
في خلقه ويده المبسوطة على عباده بالرأفة والرحمة ووجهه الذى يؤتى منه وبابه الذى
يدل عليه و خزائنه في سمائه وارضه بنا أثمرت الاشجار وأينعت الثمار و جرت الأنهار و بنا
انزل غيث السماء و نبت عشب الارض و بعبادتنا عبد الله و لولا نحن ما عبد الله.

بيان - قوله عليه السلام: لولا نحن ما عبد الله أى نحن علمنا الناس طريق عبادة الله وآدابها
او لا يتأتى العبادة الكاملة الا منا، او ولايتنا شرط قبول العبادة والأوسط اظهر.

البصائر - أحمد بن محمد عن الحسين عن فضالة عن البطائني عن ابن عميرة عن
أبي بصير عن الحارث بن المغيرة قال: كنا عند أبي عبد الله عليه السلام فسأله رجل عن قول الله
تبارك وتعالى: كل شيء هالك الا وجهه فقال: ما يقولون؟ قلت: يقولون هلك كل شيء
الا وجهه فقال: سبحان الله لقد قالوا عظيماً أنما عنى كل شيء هالك الا وجهه الذى
يؤتى منه ونحن وجهه الذى يؤتى منه.

في المناقب لابن شهر آشوب: «قوله: ويبقى وجه ربك ذي الجلال والاكرام؟ قال

الصادق عليه السلام: نحن وجه الله وروى ابو حمزة عن الباقر عليه السلام وضريرس الكناسى عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: كل شيء هالك الا وجهه؟ قالوا: نحن الوجه الذى يؤتى الله منه.

كنز (اي تأويل الايات الباهرة) محمد بن العباس عن عبدالله بن همام عن عبدالله بن جعفر عن ابراهيم بن هاشم عن محمد بن خالد عن الحسن بن محبوب عن الاحول عن سلام بن المستنير قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: كل شيء هالك الا وجهه قال نحن والله وجهه الذى قال ولن نهلك الى يوم القيامة بما أمر الله به من طاعتنا وموالاتنا فذلك والله الوجه الذى هو قال كل شيء هالك الا وجهه وليس منا مَيّت يموت الا وخلفه عاقبة منه الى يوم القيامة.

التوحيد - العطار عن ابيه عن سهل عن ابن يزيد عن محمد بن سنان عن أبى سلام عن بعض اصحابنا عن أبى جعفر عليه السلام قال: نحن المثنى التى أعطاه الله نبينا عليه السلام ونحن وجه الله نتقلب فى الارض بين اظهركم عرفنا من عرفنا ومن جهلنا فامامه اليقين.

البصائر - الحجال عن صالح بن السندى عن ابن محبوب عن الاحول عن سلام بن المستنير قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله: كل شيء هالك الا وجهه قال نحن والله وجهه الذى قال ولن يهلك الى يوم القيامة من أقى الله بما أمر به من طاعتنا وموالاتنا ذاك الوجه الذى قال الله: كل شيء هالك الا وجهه ليس منا مَيّت يموت الا خلف عقبه منه الى يوم القيامة.

البصائر - ابن يزيد عن ابن أبى عمير عن منصور عن جليس لأبى حمزة عن أبى حمزة قال: قلت لأبى جعفر عليه السلام: جعلنى الله فداك اخبرنى عن قول الله تبارك وتعالى: كل شيء هالك الا وجهه قال: يا فلان فيهلك كل شيء ويبقى الوجه؟ الله أعظم من أن يوصف و لكن معناها كل شيء هالك الا دينه نحن الوجه الذى يؤتى الله منه لم نزل فى عباد الله مادام لله فيهم روية قلت فما الروية جعلنى الله فداك قال: حاجة فاذا لم يكن له فيهم حاجة رفعنا اليه فيصنع بنا ما أحب.

التوحيد ومعانى الاخبار - أبى عن سعد عن ابن عيسى عن ابن بزيع عن منصور مثله.

اكمال الدين - العطار عن سعد عن اليقطينى عن ابن بزيع مثله.

التوحيد - وبإسناده أيضاً عن صفوان عنه عليه السلام قال: نحن وجه الله الذي لا نهلك.

عيون الاخبار - في حديث طويل عن أبي الصلت عن الرضا عليه السلام قال فقلت: يا بن رسول الله فما معنى الخبر الذي روي أنه ثواب لا اله الا الله النظر الى وجه الله تعالى؟ فقال: يا أبا الصلت من وصف الله بوجهه كالوجه فقد كفر ولكن وجه الله أنبياءه (ورسله) و حججه عليه السلام الذين بهم يتوجه الى الله عز وجل والى دينه ومعرفته وقال الله عز وجل: كل شيء هالك الا وجهه فالنظر الى انبياء الله تعالى ورسله وحججه عليه السلام في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة وقد قال النبي صلى الله عليه وآله: من أبغض أهل بيتي وعترتي لم يرني ولم أراه يوم القيامة.

بيان - قد مضى الكلام في كتاب التوحيد في تأويل تلك الآيات فلا نعيده حذراً من التكرار وجملة القول في ذلك أن تلك المجازات شائعة في كلام العرب فيقال: لفلان وجه عند الناس و لفلان يد على فلان وامثال ذلك والوجه يطلق على الجهة فالأئمة عليهم السلام الجهة التي أمر الله بالتوجه اليها ولا يتوجه الى الله تعالى الا بالتوجه اليهم وكل شيء هالك باطل مضمحل الا دينهم وطريقتهم وطاعتهم وهم عين الله الشاهدة على عباده فكما أن الرجل ينظر بعينه ليطلع على الامور فكذلك خلقهم الله ليكونوا شهداء من الله عليهم ناظرين في امورهم والعين تطلق على الجاسوس وعلى خيار الشيء.

قال الجزري: «في حديث عمر أن رجلاً كان ينظر في الطواف الى حرم المسلمين فلطمه على عليه السلام فاستعدى عليه فقال: ضربك بحق اصابت عين من عيون الله أراد خاصة من خواص الله عز وجل ولياً من أوليائه».

و اطلاق اليد على النعمة والرحمة والقدرة شائع فهم نعمة الله التامة ورحمته المبسوطة ومظاهر قدرته الكاملة والجنب الجانب والناحية وهم الجانب الذي امر الله الخلق بالتوجه اليه والجنب يطلق على الامير ويحتمل ان يكون كناية عن أن قرب الله تعالى لا يحصل الا بالتقرب بهم كما ان قريب الملك يكون مجنبه

و روى الكفعمي عن الباقر عليه السلام في تفسير هذا الكلام انه قال معناه انه ليس شيء اقرب الى الله تعالى من رسوله ولا اقرب الى رسوله من وصيه فهو في القرب كالجنب و

قد بَيَّنَّ الله تعالى ذلك في قوله: «أَنْ تَقُولَ نَفْسُ يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ...»^١ يعني في ولاية اوليائه.

وقال عليه السلام في قولهم: باب الله معناه ان الله احتجب عن خلقه بنبييه والوصياء من بعده وفوض اليهم من العلم ما علم احتياج الخلق اليه ولما استوفى النبي صلى الله عليه وآله وسلم على علي عليه السلام العلوم والحكمة قال: انا مدينة العلم وعلي بابها وقد اوجب الله على خلقه الاستكانة لعل عليه السلام بقوله: ... ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيدهم المحسنين^٢ اي الذين لا يرتابون في فضل الباب وعلوقدره وقال في موضع اخر وأتوا البيوت من ابوابها يعني الائمة الذين هم بيوت العلم ومعادنه وهم ابواب الله ووسيلته والدعاة الى الجنة والادلاء عليها الى يوم القيامة^٣.

وقال ايضا في باب اتمهم عليهم السلام السبع المثاني:

«تفسير علي بن ابراهيم: احمد بن ادريس عن أحمد بن محمد عن محمد بن سيار عن سورة بن كليب عن أبي جعفر عليه السلام قال: نحن المثاني أعطاه الله نبينا ونحن وجه الله نتقلب في الارض بين اظهركم عرفنا من عرفنا وجهنا من جهلنا، من عرفنا فامامه اليقين ومن جهلنا فامامه السعير^٤»

وبيَّنه المجلسي رحمه الله ببيان طويل فليطلب من هنالك.

تفسير فرات - جعفر بن احمد باسناده عن سماعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال فقال لي: نحن والله السبع المثاني ونحن وجه الله نزول بين اظهركم من عرفنا [فقد عرفنا] ومن جهلنا فامامه اليقين^٥.
اقول: فنقل خمسة أحاديث بهذا المضمون من توحيد الصدوق والبصائر والعياشي^٦

١. الزمر، ٥٦.

٢. البقرة، ٥٨.

٣. بحار ج ٢٤ ص ٢٠٣، ١٩١.

٤. بحار چاپ جديد ج ٢٤ ص ١١٤.

٥. تفسير فرات ص ٢٣١ چاپ جديد. بحار ٢٤/١١٥.

٦. بحار ج ٧ ص ١١٤. چاپ جديد ج ٢٤/١١٦.

(این السَّبب المتَّصل بین الارض والسماء)

(کجاست آن وسیله حق که بین زمین و آسمان پیوسته است - و حقایق و پیغام وحی آسمانی را به زمین می‌رساند).

شرح - در مجلد ۷ بحار^۱ عن ابی عبدالله علیه السلام قال نحن السبب بینکم و بین الله عزوجل^۲.

امام ششم علیه السلام فرمود: ماییم سبب و طریق تقرب بین شما و خداوند عزوجل.

و رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «لا يعرف الله الا بسبیل معرفتکم»^۳ فرمود خدا شناخته نمی‌شود مگر به وسیله معرفت شما.

و قال ابو جعفر علیه السلام: «بنا عبدالله، و بنا عرف الله و بنا و خد الله»^۴ به وسیله ما خدا عبادت شده، و به وسیله ما خدا شناخته شده و به وسیله ما اقرار به توحید و یگانگی خدا برقرار شده، ... و در زیارت جامعه کبیره است «انتم السبیل الاعظم و الصراط الاقوم» و شما یید (ای آل محمد) راه بزرگ و جاده مستقیم و پایدار.

فائدة: البته حجت‌های خدا واسطه فیض و رحمت الهی هستند که به جنبه روحانیت کسب فیض می‌کنند و در مقام بشریت افاضه به مخلوق می‌نمایند. چنانکه

۱. ص ۲۱. ۲۳ جدید ص ۱۰۱ نقل از امالی طوسی.

۲. ۲۳. جدید ص ۹۹ نقل از خصال صدوق چاپ مکتبة الصدوق ص ۱۵۰ و ۲۴ جدید ص ۲۵۱ از بصائر الدرجات. و ص ۲۵۲ از اختصاص.

۳. ۲۳. جدید ص ۱۰۲ نقل از بصائر الدرجات.

در زیارت جامعه است: «بکم فتح الله وبکم یختم، وبکم ینزل الغیث وبکم یمسک السماء أن تقع علی الارض إلا باذنه وبکم ینفّس الهمّ ویکشف الضرّ» (وبه واسطه وجود شما خدا باب فیوضات و خیرات را گشود، وبه وسیله شما هم (کتاب آفرینش را) ختم می کند. - چنانکه فرمودند: «الحجّة قبل الخلق ومع الخلق وبعد الخلق»^۱ - وبه واسطه وجود شما خدا باران رحمت نازل می کند، وبه واسطه شما آسمان را پیا داشت و جزیه امر او بر زمین فرو نیاید وبه واسطه (معنویت و روح و مقام بزرگ شما) هم و غم دل را می گشاید وبه برکت شما رنج و زیان را برطرف می کند. کما قال الله تعالی فی کتابه الکریم «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ...»^۲ تا تودر میان آنان هستی خدا ایشان را عذاب نخواهد کرد.

۱. ۲۳. بحار جدید ص ۳۸ نقل از کمال الدین و غیبت نعمانی و بصائر الدرجات.

۲. الأنفال، ۳۳.

(این صاحب یوم الفتح و ناشر رایة الهدی)

(کجاست صاحب روز فتح و ظفر اهل ایمان و روز فیروزی آنان) و برافرازنده علم هدایت).

شرح - کلمه «رایه» از رؤیت و دیدن است و آن عَلم و علامتی است که در میان سپاه برپا می‌دارند تا فرمانده سپاه شناخته شود و جایگاه او معلوم گردد، و بزرگتر از پرچم و بیرق است.

مجلد سیزدهم بحار^۱ از عبدالله بن سنان از امام ششم علیه السلام روایت کرده که فرمود: «... پرچم قائم همان پرچم رسول خدا است که جبرئیل آن را در جنگ بدر آورده و در جنگ به حرکت درآورده شد. آنگاه حضرت فرمود: به خدا قسم این پرچم از این پنبه و کتان و ابریشم و حریر نیست، گفتم پس چیست؟ فرمود از برگ بهشت است که پیغمبر صلی الله علیه و آله آن را در روز بدر برافراشت سپس آن را پیچید و به علی علیه السلام داد و آن پرچم نزد او بود تا در جنگ بصره حضرت آن را برافراشت و خداوند او را در آن روز پیروزی داد سپس آن را پیچید و آن در اینجا پیش ما می‌باشد و دیگر کسی آن را باز نمی‌کند تا آنکه قائم قیام کند و چون قائم قیام نمود آن را باز می‌کند.

و در همان مجلد^۲ ابویصیر از امام ششم علیه السلام روایت کرده گوید: آن حضرت فرمود: «موقعی که امیرالمؤمنین علیه السلام و اهل بصره (در جنگ جمل) به هم برخوردند آن حضرت پرچم رسول خدا را برافراشت و دشمنان شکست خوردند و هنوز

۱. ص ۵۲، ۱۹۳ ص ۳۶۰ نقل از غیبت نعمانی.

۲. ص ۱۹۴.

آفتاب غروب نکرده بود که گفتند ای پسر ابوطالب ما را امان ده، آن وقت حضرت دستور داد که اسیران را نکشید و مجروح را نیازارید و فراری را دنبال نکنید و هر کس خود را خلع سلاح نماید و سلاح جنگ را به زمین نهد ایمن است و هر کس به خانه رود و در به روی خود ببندد ایمن است.

و اما روز جنگ صفین از آن حضرت خواستند که آن علم را باز کند نپذیرفت و سپاهیان، امام حسن و حسین علیهما السلام و عمار یاسر را واسطه کردند و پیش او فرستادند ولی او قبول نکرد و به فرزندش امام حسن علیه السلام فرمود ای فرزندم برای این مردم مدت و زمانی معین شده و باید آن مدت و زمان منقضی شود و این علم را بعد از من کسی باز نمی‌کند مگر قائم (صلوات الله علیه).

(این مؤلف شَمْل الصَّلاح والرِّضا)

(کجاست آنکه پریشانی های خلق را اصلاح و دلها را خشنود می سازد)

شرح - بدانکه یگانه علت اختلاف مردم در مقاصد، امور دنیایی است که از هواهای نفس برخاسته می شود و هوای نفس مردم يك قسم نیست بلکه به يك حالت هم ثابت نمی ماند و به اختلاف احوال مختلف می شود. پس کسانی که مقصد خود را امور دنیایی و روی هواهای نفسانی قرار دهند اختلاف و دودستگی در میانشان ایجاد می شود «... كُلُّ جَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ»^۱ هر جمعیتی به افکار و اعمال خود دل خوشند و از دیگران کناره می جویند، و چه بسا آنان را دشمن و مورد لعن و استهزاء قرار می دهند.

در کتاب بحار مجلد ۱۳ در «باب التمهیص والنهی عن التوقیت»^۲ از امام دوم علیه السلام روایت شده که راوی گفت شنیدم آن حضرت می فرمود: «آن واقعه که مردم انتظار آن را دارند ظاهر نمی شود مگر بعد از آنکه بعضی از شما از بعض دیگر روی گردان شود و بیزاری جوید و آب دهان به روی دیگری اندازد، و حتی بعضی از شما بعض دیگر را لعن کند (و فحش و ناسزا دهد) و بعضی از شما بعضی را دروغگو نامند». و رفع اختلاف و تنازع به این است که هدف و مقصد بشر در زندگی یکی گردد تا اختلاف از میان برود، اخوت و برادری میانشان برقرار شود و مودت و محبت ایجاد گردد و آن هدف و مقصد «الله» است که از راه ایمان و اعتقاد به توحید و معاد و پیروی از پیغمبر و اوصیای او صلوات الله علیهم اجمعین فراهم آید. و در زیارت جامعه

۱. المؤمنون، ۵۳. و نیز؛ الروم، ۳۲.

۲. ۵۲. ص ۱۱۴ نقل از غیبت نعمانی.

می خوانی «و بولایتکم تَمَّتْ الكلمة و عظمت النعمة و ائتلفت الفرقة» و به وسیله ولایت و پیشوایی شما کلمه (توحید و معارف الهیه) به کمال رسید و نعمت بزرگ دین به خلق عطا گردید، و پراکندگی به الفت و اتحاد مبدل گشت.

و به قیام آن حضرت علیه السلام و ترویج سنن و آداب دینی این گونه اختلافات برطرف می شود و مصداق این آیه شریفه قرار می گیرد « وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَاناً... »^۱ و از سینه هایشان کینه ها برطرف کنیم، برادران گردند. و به برکت ظهور و قیام آن حضرت مصداق بزرگی از این آیه محقق شود «... وَادْكُرُوا اللَّهَ عَالِيَكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً... »^۲ و نعمت خدا را بر خودتان یاد آورید موقعی که شما دشمن بودید و خدا دلهایتان را پیوند داد و به موهبت او با هم برادر شدید.

۱. الحجر، ۴۷.

۲. آل عمران، ۱۰۳.

(این الطالب بذحول الانبياء و ابناء الانبياء)

(کجاست آن منتقمی که خون پیغمبران و اولاد پیغمبران را مطالبه نماید).

شرح - «ذحول»: جمع ذحل به معنی خون پایمال شده است و از جمله وظایف آن حضرت بعد از قیامش خون‌خواهی نمودن خون پیغمبران و اولیای خدا که به جهت تبلیغ دین الهی و امر به معروف و نهی از منکر آنان را شهید کردند، خداوند در قرآن کریم می‌فرماید: «... كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ»^۱ هر وقت پیغمبری حکمی که مخالف با هوای نفسشان بود آورد عده‌ای را تکذیب کرده و عده‌ای را می‌کشتند گروهی مانند نوح و صالح و لوط و شعیب و موسی و... علیهم السلام را تکذیب کردند و دسته دیگر را امثال حضرت یحییٰ عَلَيْهِ السَّلَام و امثال او را به قتل رساندند.

و از جمله انتقام و خونخواهی از پیغمبرزادگان و فرزندان آنان که در راه حق به درجه رفیع‌ه شهادت رسیدند، می‌باشد چون ائمه اطهار علیهم السلام فرمودند «ما مِنَّا إِلَّا مَسْمُومٌ أَوْ مَقْتُولٌ»^۲ و اولادشان از بنی الحسن و بنی الحسین و زید بن علی بن الحسین و یحیی بن زید و... که به وسیله خلفای جور بنی امیه و بنی العباس به قتل رسیدند و قبورشان در گوشه و کنار بلاد اسلامی پراکنده است.

۱. المائدة، ۷۰. و به همین مضمون آیه دیگری است در سوره بقره آیه ۸۷.

۲. بحار جدید ص ۲۱۶ و ۲۱۷ نقل از کفایه الاثر.

(أَيْنَ الطَّالِبِ بَدَمَ الْمَقْتُولِ بِكَرْبَلَا)

(کجاست آنکه خون (جدّ بزرگوارش) شهید کربلا را انتقام کشد).

شرح - بدان که از جمله القاب آن حضرت «المنتقم» است در کتاب کمال الدین صدوق^۱ رحمه الله روایت شده که آن حضرت در سن طفولیت به احمد بن اسحاق اشعری فرمود: «أَنَا بَقِيَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَالْمَنْتَقِمُ مِنْ أَعْدَائِهِ» و در کتاب نجم الثاقب نوری^۲ در اسماء و القاب آن حضرت به شماره ۱۳۸ چنین نقل می‌کند و در خطبه غدیریه رسول خدا است در اوصاف آن جناب «أَلَا إِنَّهُ الْمَنْتَقِمُ مِنَ الظَّالِمِينَ».

حاصل آنکه از بعضی اخبار و روایات استفاده می‌شود که از جمله مقاصد و فوائد ظهور و قیام آن حضرت علیه السلام خونخواهی و انتقام است از کسانی که از نظر افکار و اخلاق و اعمال از قاتلین جد بزرگوارش ابوعبدالله الحسین (علیه السلام) به شمار می‌آیند و نیز شفا دادن قلوب مؤمنان است.

در تفسیر عیاشی^۳ از امام پنجم علیه السلام نقل شده که در تأویل این آیه مبارکه: «... وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا»^۴ و کسی که بی‌گناهی را بکشد ما برای او قدرت و سلطنت قانونی قرار دادیم پس در

۱. ص ۳۸۴ چاپ مکتبه الصدوق. و احمد بن اسحاق بن سعد اشعری قمی از اصحاب امام جواد و هادی و عسکری علیهم السلام است و گفته‌اند در زمان حضرت عسکری (علیه السلام) از دار دنیا برفت و قبرش در نزدیکی پل ذهاب باختران می‌باشد.

۲. ص ۳۹.

۳. مجلد دوم ص ۲۹۰ به نقل از بحار مجلد ۴۴ ص ۲۱۸.

۴. الإسراء، ۳۳.

خونریزی از حد تجاوز نشود که البته او مورد نصرت و یاری است. فرمود (مصدق): «او حسین علیه السلام است و ماییم ولی خون او، و چون قائم ما قیام کند خونبهای او را طلب می‌نماید، و می‌کشد تا آنکه گفته می‌شود که او در قتل اسراف می‌کند. و آنگاه فرمود: مقتول حسین علیه السلام است و ولی دم او قائم است، و اسراف در قتل آن است که غیر قاتل کشته شود «إنه کان منصوراً» و دنیا به سرنیاید تا اینکه شخصی از آل رسول خدا علیهم السلام قیام کند و بردشمنان - پیروز شود و زمین را از قسط و عدل پر کند، همچنانکه از ظلم و جور پر شده باشد.

و از ابوطالب هروی نقل شده که گفته است: ^۱ از امام هشتم علیه السلام سؤال کردم چه می‌گویی درباره حدیثی که از امام صادق علیه السلام روایت شده و فرمود: وقتی که قائم خروج کند از دودمان قاتلان حسین علیه السلام به واسطه اعمال پدرانشان از آنها می‌کشد؟ حضرت فرمود: این چنین است گفتم خداوند می‌فرماید: «ولا تزوروا وزیرا» می‌کشد؟ «و هیچ حامل باری بار (گناه) دیگری را بر نمی‌دارد» معنی آن چیست؟ فرمود: خداوند در تمام سخنان و گفتارش صادق است و لیکن نسل و ذریه قاتلین حسین علیه السلام به کارها و افعال پدرانشان راضی و خشنودند و بدان افتخار می‌کنند، و هر کس راضی به کاری باشد همچون کسی است که آن را انجام داده باشد، و اگر کسی در مشرق کشته شود و کس دیگر در مغرب بدان قتل راضی باشد شخص راضی هم پیش خدا شریک قاتل است. و البته قائم هم وقتی که خروج کرد آنان را به وسیله رضایت به فعل پدرانشان می‌کشد.

در مجلد ۱۳ بحار^۲ از فضیل بن یسار از امام ششم علیه السلام روایت شده که فرمود: «له کنزٌ بالطالقان و ما هو بذهبٍ ولا فِضَّةٌ»^۳، و رایة لم تنشر منذ طویت و رجال

۱. ۵۲. ص ۳۱۳ نقل از علل الشرائع، و عیون الاخبار.

۲. ص ۵۲. ۱۷۹ ص ۳۰۷ حدیث شماره ۸۲.

۳. ۵۱. ص ۳۰۷، و مجلد ۶۰ ص ۲۶۹ از کشف الغمّه از کتاب تاریخ ابن اعمش کوفی متوفای ۳۱۴ هـ. ق از امیرالمؤمنین علیه السلام چنین نقل می‌کند که فرمود: «ویحاً للطالقان فإنّ الله عزوجل بها کنوزاً لیست من ذهب ولا فضة ولكن بها رجال مؤمنون عرفوا الله حق معرفته و لهم ایضا انصار المهدی فی آخر الزمان» مرجعاً و شگفتا به طالقانی که در آنجا گنج‌هایی برای خداوند عزوجل که نه طلاست و نه نقره و لکن در آن دیار مردانی

كَأَنَّ قُلُوبَهُمْ زُبُرُ الْحَدِيدِ - إِلَى أَنْ قَالَ - يَدْعُونَ بِالشَّهَادَةِ وَيَتَمَتُّونَ أَنْ يَقْتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
شعارهم یا لثارات الحسین» برای آن حضرت در طالقان گنجی است که نه طلاست
و نه نقره، و دیگر پرچمی است از آن موقعی که پیچیده شده تاکنون باز نشده و دیگر
مردانی هستند که دل‌هایشان همچون پاره آهن سخت محکم و استوار است - تا آنکه
فرمود - رو به شهادت می‌روند و آرزو می‌کنند که در راه خدا کشته شوند، و شعار آنان
«یا لثارات الحسین» است.

و در کتاب غیبت از فضل بن شاذان مروی است که شعار اصحاب آن حضرت «یا
لثارات الحسین» است.

در یکی از زیارات جامعه منقوله در مجلد ۲۲ بحار که ظاهراً از سید بن طاووس
است درباره آن حضرت گفته است: «السلام علی الامام العالم، الغائب عن الابصار،
و الحاضر فی الامصار، و الغائب عن العیون، و الحاضر فی الافکار، بقیة الاخیار،
الوارث ذی الفقار، الذی یظهر فی بیت الله الحرام ذی الاستار، و ینادی بشعار یا لثارات
الحسین، أنا الطالب بالآوتار، أنا قاسم کلّ جبار»^۱.

هستند مؤمن و معرفت کامل به خدا و آنان نیز انصار و یاران مهدی در آخر الزمان هستند و ایضا در کتاب کمال
الدین صدوق ص ۲۶۸ از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: «وله بالطالقان کنز لا ذهب ولا
فضة إلا خیول مظهمة و رجال مسومة...» و او را در طالقان گنج‌هایی است نه طلا و نه نقره است جز مرکب‌های
چابک و مردان و سواران آماده و مهیا. و ابن ابی الحدید در شرح نهج البلاغه ج ۷ ص ۴۸ در شرح خطبه ۹۲
«ملاحم» از امیرالمؤمنین علیه السلام نقل می‌کند که فرمود: «محققاً برای آل محمد در طالقان گنجی است
که هر وقت مشیت خدا تعلق گیرد آن را آشکار خواهد ساخت و آنان داعیان حقند که به اذن و اجازه خدا قیام
کنند و مردم را به دین خدا دعوت نمایند».

۱. ص ۲۷۴. ۱۰۲ ص ۱۹۳ نقل از ادعیه سید بن طاووس. «الدعاء التاسعة».

(این المنصور علی من اعتدی علیه وافتری)

(کجاست آنکه خداوند او را بر متعديان و ستمکاران و مفتريان مظفرو منصور گرداند).

شرح - برای روشن شدن این مطلب که چگونه بر آن بزرگوار ظلم و تعدی و بسا نسبت دروغ به آن حضرت داده می شود، ابتدا باید معنی امامت را دانست و امام چه کسی است. بدان که تعریف امامت که مورد اتفاق فریقین - علمای عامه و خاصه - است آن است که «الامامة هي الرياسة الالهية خلافة عن رسول الله في امور الدين و الدنيا بحيث يجب اتباعه على جميع الامة» (امامت عبارت است از ریاست الهیه بر خلق به نیابت و خلافت از جانب رسول خدا در امور دین و دنیا که پیروی آن بر تمام امت لازم و واجب است).

همچنانکه خدای تعالی فرماید: «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ»^۱ که به موجب اخبار وارده از طریق عامه و خاصه پیغمبر صلی الله علیه و آله در بیابان غدیر خم علی بن ابی طالب (علیه السلام) را به عنوان خلیفه و وصی خود معرفی نمود. و به مفاد آیه کریمه «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ...»^۲ و به موجب تفاسیر و اخبار وارده مراد از اولوالامر ائمه معصومین می باشند زیرا وجوب اطاعت اولوالامر همانند وجوب اطاعت پیغمبر صلی الله علیه و آله به يك فعل امر

۱. المائدة، ۶۷. ای رسول مکرم آنچه را که از طرف پروردگارت به تو نازل شده برسان که اگر عمل نکنی (و نرسانی) اصلاً پیغام پروردگار را نرسانده ای و خدا تو را از شر مردم حفظ می کند و خدا کافران را هدایت نمی کند.

۲. النساء، ۵۹. ای کسانی که ایمان آورده اید فرمان برید خدا را و فرمان برید رسول و اولوالامر از خودتان را.

آورده شد و معلوم می‌دارد که مصادیق اولوالامر کسانی هستند که از نظر ملکات نفسانی و صفات روحانی همانند پیغمبر اکرم باشند تا بدین وسیله پیروی و اطاعت از آنان هم همان اطاعت و پیروی پیغمبر صلوات الله علیه به حساب آید و يك فعل امر به هر دو منطبق شود.

پس از این نظرامامت مقام شامخ و رتبه عالی‌ای است که اشخاص واجد شرایط آن اندکنند، و ادعاء مردم هواپرست که در هر عصر و زمان ادعای چنین مقامی را می‌کنند بزرگترین ظلم و تعدی است که به آن اولیا می‌شود چنانکه بعد از غیبت آن حضرت شیادانی مدعی این مقام شده و می‌شوند، و این خود يك قسم ظلم و تعدی است که به آن حضرت شده است.

و چه بسا عده‌ای هم به دروغ و افترا ادعای سفارت و نیابت خاصه از طرف آن بزرگوار را می‌نمایند مانند شَلْمَغَانی و حَلَّاج^۱ و دیگران که ادعای باییت آنها در آن دوره و عصره بود و به وسیله حسین بن روح نویختی نایب خاص آن حضرت (در غیبت صغری از ناحیه مقدسه توقیعی در لعن آنان صادر گشت. و در این ازمنه اخیر هم ادعای سفارت و باییت شده است و حتی خود را به ادعا به مقام نبوت والوهیت هم رسانده‌اند و در میان جامعه شیعه مفتضح شده‌اند.

۱. شَلْمَغَانی منسوب به شلمغان آبادی است در نواحی واسط عراق، و او محمد بن علی معروف به ابن ابی العزاقر است که ابتدا ادعای باییت و وکالت نمود، و سپس کارش به کفر و الحاد کشید. و به سال ۳۲۳ به دست محمد راضی بالله خلیفه عباسی کشته شد. و حسین بن منصور حلاج هم قائل به اباحه و حلول و حتی ربوبیت شد و گویند در ابتدا ادعای نیابت و سفارت نموده بود و سال ۳۰۹ به دست جعفر مقتدر بالله کشته شد. و دیگر ابو محمد شریعی و محمد نمیری و احمد بن هلال کرخی و محمد بن علی بن بلال است.

(أین المضطرّ الذی یُجاب إذا دعا)

(کجا است آن مضطری که وقتی خدا را بخواند (دعایش) اجابت شود).

شرح - کسی که دارای مقام و مرتبه باشد البته وظایف و مأموریتی به عهده او محول می‌شود، و او وقتی می‌تواند مأموریت محوله را انجام دهد که مانع و رادعی در میان نباشد که اگر دیگران مقام او را غصب نموده باشند و او را از انجام وظایف محوله اش بازدارند و قدرت بরাخذ حق خود و انجام مأموریت را نداشته باشد و از بسیاری دشمن و جهات دیگری نتواند خود را و مأموریتی که بدو محول شده معرفی کند البته چنین کسی مضطرّ خواهد بود.

کدام اضطرار سخت‌تر و مهم‌تر از این است کسی که حجت خدا و مبلغ قرآن و احکام الهی باشد و ببیند رؤسا و حکام جور و مردم منافق هواپرست چگونه می‌خواهند احکام قرآن را تغییر دهند و سنن و آداب پیغمبر را از میان بردارند و دین اسلام را مسخ کنند و یاران و علاقمندان او را هم مورد اذیت و آزار قرار دهند و شکنجه و اعدام نمایند.

در صحیفه سجاده در دعای روز عید اضحی و جمعه شماره (۴۸) می‌خوانی: «اللهم إنّ هذا المقام لخلفائك واصفيائك ومواضع امنائك في الدرجة الرفيعة التي اختصصتهم بها قد ابتزوها - إلى ان قال - حتى عاد صفوتك و خلفائك مغلوبين مقهورين مبتزين يرون حكمك مبدلاً و كتابك منبذاً و فرائضك محزفة عن جهات اشراعتك و سنن نبئك متروكة».

(بار خدایا این مقام (خواندن خطبه و گذاردن نماز) مخصوص خلفای تو و

برگزیدگان تو و مقام امنای تو است در مرتبه بلندی که آنان را بدان اختصاص داده‌ای که (متأسفانه غاصبین) آن را ربوده‌اند - تا آنکه گوید: (و در اثر ربودن آن حقوق) برگزیدگان و خلفا و امنای تو مغلوب و مقهور و حقشان از دست رفته، و حکم تو را تبدیل کردند و کتاب تو را کنار نهادند و واجبات را از راههای روشن تو تحریف نمودند و آداب و سنن پیغمبرت را متروک ساختند).

در مجلد ۱۳ بحار^۱ در تفسیر آیه مبارکه «أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ»^۲ از حضرت صادق علیه السلام روایت شده است که فرمود: «این آیه درباره قائم آل محمد (صلوات الله علیهم) نازل است (یعنی مصداق کامل پیدا کرده) به خدا قسم مضطراست هنگامی که دو رکعت نماز در مکه در مقام (ابراهیم) انجام دهد و خدا را بخواند و دعا کند و خدا دعایش را اجابت نماید و محنت و گرفتاری او را برطرف سازد، او را خلیفه خود در زمین گرداند».

و نیز از امام ششم علیه السلام روایت شده^۳ که فرمود: «چون قائم خروج کند وارد مسجد الحرام می‌شود و دو رکعت نماز در مقام (ابراهیم) بجا می‌آورد، پس از نماز دستهای خود را به سمت آسمان بالا می‌برد و خدا را می‌خواند و زاری می‌کند و به رو می‌افتد (سجده می‌رود) و همان سخن خدا عزوجل است که می‌فرماید: «أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ»^۴ یا آنکه دعای بیچارگان مضطرا را به اجابت می‌رساند و رنج و غم را برطرف می‌سازد و شما را جانشینان زمین قرار می‌دهد آیا با وجود خدای یکتا خدایی هست فقط اندکی متذکر می‌شوند». و به همین مضمون در همان صفحه - ذیل همان روایت فوق - از امام پنجم علیه السلام نقل شده.

۱. ص ۵۱، ۱۲ ص ۴۸ نقل از تفسیر قمی. و معنی آیه چنین است (آیا بتها قابل پرستش هستند) یا آنکه اجابت می‌کند درمانده واقعی را وقتی که او را بخواند و محنت را از شخص مضطرب می‌دارد.

۲. النمل، ۶۲.

۳. ص ۵۱، ۱۵ ص ۵۹ نقل از کنز الفوائد کراچی.

۴. النمل، ۶۲.

(این صدر الخلائق ذو البر والتقوی)

(کجاست آنکه پیشوا و صدرنشین آفریدگان و اهل نیکوکاری و تقوی است).

شرح - البته حجت خدا از نظر اخلاق و رفتار باید شایسته و برجسته باشد یعنی جامع کمالات نفسانی و منزّه از اخلاق رذیله و صفات ذمیمه باشد، افعال و رفتارش نیکو و پسندیده باشد زیرا ریاست عامه الهیه و ولایت را کسی دارا می شود که در هر صفت خوبی سرآمد خلائق باشد، اگر فاقد یکی از آن صفات و اخلاق باشد شایستگی و قابلیت امر هدایت را ندارد همچنانکه خدای متعال می فرماید: «... أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ»^۱ آیا کسی که راهنمایی به حق می کند پیروی از او سزاوارتر است یا کسی که هدایت نمی کند مگر آنکه خود هدایت شود و راهنمائیش کنند پس شما را چه می شود چگونه حکم می کنید.

خلاصه آنکه این مقام ریاست الهیه بر خلق را کسی باید متصدی گردد که جامع بزو نیکویی و مصداق کامل این آیه باشد «... وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَ النَّبِيِّينَ وَ آتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السَّائِلِينَ وَ فِي الرِّقَابِ وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَ آتَى الزَّكَاةَ وَ الْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَ لِلصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ»^۲

۱. یونس، ۳۵.

۲. البقرة، ۱۷۷. لکن نیکي (و نیکوکار) آن کسی است که به خدا و روز دیگر و فرشتگان و کتاب و پیغمبران ایمان آورده است و مال را با اینکه دوست می دارد به خویشان و یتیمان و مسکینان و به راه درماندگان و فقیران و در آزادی بردگان دهد و نماز را برپا دارد و زکات را بپردازد و کسانی که چون پیمان بستند به پیمان خویش وفادار باشند و صابران در سختی و مرض و هنگام جنگ و همینانند آنان که راستی پیشه کردند و همینان

اوصافی که خداوند در این آیه بیان فرموده از ایمان به خدا و روز آخرت و ایمان به کتب آسمانی و پیغمبران و دادن مالی از جنبه محبت به خدا به ذوی القربی و یتیمان و مسکینان و به راه درماندگان، و سائلین و آزاد نمودن بندگان و برپاداشتن نماز و دادن زکات و وفا نمودن به عهد، و صبر کردن در شدائد و گرفتاری و در موقع جهاد با دشمن. و البته اجتماع این اوصاف به نحو اتم و اکمل اختصاص به کسانی پیدا می‌کند که معصوم باشند.

و این اشخاص به موجب آیات و اخبار وارده، امیرالمؤمنین و یازده نفر از اوصیایش علیهم السلام می‌باشند. و خداوند در آخر آیه می‌فرماید: «... أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ»^۱ یعنی این جماعت که دارای این اوصافند همانانند که راستی پیشه کرده‌اند و همینان خود پرهیزکارانند.

و این اوصاف در این عصر و زمان منحصر به ولی عصر - ارواحنا له الفداء - می‌باشد که جامع آن است و اوست صاحب بزو تقوی و مصداق کامل این آیه مبارکه «... اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ...»^۲ از خدا بترسید آنچنان که شایسته خداترس بودن است و این آیه درباره آن حضرت محقق است.

در تفسیر برهان در ذیل آیه شریفه «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» روایتی آورده که راوی گوید از امیرمؤمنان علی علیه السلام از معنی این آیه پرسیدم فرمود: «به خدا قسم که به این آیه عمل نکرده و مصداق آن را محقق نساخته‌اند مگر اهل بیت رسول خدا، آری ماییم که به یاد خدا هستیم و فراموش نمی‌کنیم، و او را شکرگزاریم و هرگز روگردان نیستیم و کفران نمی‌کنیم، و خدا را اطاعت کرده و نافرمانی او نمی‌کنیم».

(أین ابن النبی المصطفی)

(کجاست پسر پیغمبر برگزیده)

شرح - به موجب بعضی آیات قرآن کریم فرزندان و اولاد فاطمه زهرا سلام الله علیها فرزندان پیغمبرند چنانکه فرماید «... فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ...»^۱ و دو فرزند علی علیه السلام را، پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله فرزندان خود خوانده، و به اتفاق تمام مفسران از خاصه و عامه به رسول خدا در مباحله با نصارای نجران غیر از این دو فرزند فاطمه حسن و حسین علیهم السلام اولادی به همراه نیاورده بود. پس با این بیان معلوم می شود که اولادهای آنان هم از فرزندان پیغمبرند و حضرت ولی عصر (عجل الله تعالی فرجه الشریف) به یقین پسر پیغمبر محسوب می شوند.

و المصطفی : «إِصْطَفَاء» به معنی انتخاب کردن خالص چیزی است و اصل «صفا» به معنی خالص و پاک از حشو و زوائد و مصطفی به معنی برگزیده و انتخاب شده که یکی از القاب پیغمبر اکرم است و مشمول آیه کریمه «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ»^۲ می باشد، یعنی (البته خدا آدم و نوح و آل ابراهیم و آل عمران را بر جهانیان برگزید).

۱. آل عمران، ۶۱.

۲. آل عمران، ۳۳.

(وابن علی المرتضی)

(و کجا است پسر علی مرتضی).

شرح - در نامگذاری علی بن ابی طالب علیه السلام به این نام «علی» وجوهی نقل شده که هر کدام از آنها به مناسبتی ذکر شده^۱ از جمله آنکه این نام از نام خداوند متعال «و هو العلی العظیم» اشتقاق یافته^۲ و در روایت است^۳ صبح آن شبی را که علی علیه السلام متولد شد ابوطالب پدرش خوشحال و شادان وارد خانه کعبه شد هاتفی را شنید که ندا می‌کند.

خَصَّصْتُمَا بِالْوَلَدِ الرَّكْبَى وَ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الرَّضَى
أَنَّ اسْمَهُ مِنْ شَامَخٍ عَلِيٍّ عَلِيٌّ أَشْتَقُّ مِنَ الْعَلِيِّ

المرتضی - در نامگذاری آن بزرگوار به این نام هم مناسباتی ذکر شده از جمله آنکه ابن عباس گوید: «كان علياً عليه السلام يتبع في جميع أمره مرضاة الله ورسوله، فلذلك سمي المرتضی»^۴ چون علی علیه السلام در تمام کارهایش پیرو رضای خدا و پیغمبر صلی الله علیه و آله بود و از آن متابعت می‌کرد از این جهت به مرتضی نامیده شد. و وجه دیگری هم ذکر شده.^۵

۱. ۳۵. بحار ص ۴۸ نقل از معانی الاخبار از جابر بن یزید. از امام پنجم در پیرامون خطبه علی علیه السلام. و دیگر نقل از علل الشرایع.

۲. ۳۵. ۲. بحار ص ۵۹ نقل از مناقب.

۳. ۳۵. ۳. بحار ص ۱۰۲ نقل از کتاب فضائل.

۴. ۳۵. ۴. بحار ص ۹۰ نقل از مناقب.

۵. ۳۵. ۵. بحار ص ۵۹ نقل از مناقب.

(وابن خديجة الغراء)

(و کجا است آن فرزند خديجه بلند مقام و بزرگوار).

شرح - و این صفت «غراء» کنایه از عظمت و جلال است.

خديجه بنت خويلد بن اسد بن عبد العزی اول زنی بود که رسول خدا صلی الله علیه و اله با او ازدواج کرد ...^۱ با این حال سخت مورد علاقه پیغمبر قرار داشت و او اولین کس است از زنان که اسلام اختیار کرد^۲ و در زمان جاهلیت به طاهره ملقب بوده و در جلالت شأن و بزرگی او همین قدر بس که در اخبار و روایات فریقین - شیعه و سنی - او یکی از چهار زن است که بهترین زنان عالم اند چنانکه فرمودند: «بهترین زنان اهل بهشت چهار زن باشند: آسیه بنت مزاحم زن فرعون، مریم بنت عمران مادر حضرت عیسی علیه السلام، خديجه بنت خويلد همسر پیغمبر اسلام، فاطمه بنت رسول الله همسر علی بن ابی طالب علیه السلام است.^۳

«و کانت خديجة وزيرة صدق علی الإسلام و کان رسول الله یسکن إليها».^۴ و کافی

۱. مرحوم مجلسی در کتاب بحار الانوار مجلد ۲۲ ص ۱۹۱ از مناقب چنین نقل می کند که احمد بلاذری. متوفای ۳۷۹. و ابوالقاسم کوفی. متوفای ۳۵۲. در کتابشان و سید مرتضی. متوفای ۴۳۶. در کتاب شافی و ابوجعفر طوسی. متوفای ۴۶۰. در تلخیص آن نقل کرده اند که پیغمبر صلی الله علیه و آله وقتی با خديجه ازدواج کرد که خديجه عذراء یعنی باکره بود. و مؤید آن مطلبی است که در دو کتاب الانوار و البدع آمده که رقیه و زینب دختران هاله خواهر خديجه بودند.

۲. البته علی علیه السلام نخستین کسی است از مردان که اسلام اختیار کرد، چنانکه در اواخر خطبه قاصعه در نهج البلاغه می فرماید: «ولم یجمع بیت واحد فی الاسلام غیر رسول الله و خديجه و انا نالهما» و در آن زمان اسلام در خانه ای نیامده بود مگر خانه رسول خدا و خديجه و من سوم ایشان بودم.

۳. خصال ص ۲۰۵ و کتب دیگر.

۴. مجلد ۱۶ بحار جدید ص ۱۱ نقل از ابن اسحاق مورخ معروف صاحب مغازی متوفای ۱۵۱ ه. ق. یعنی و خديجه

است در بزرگی و جلالت او اینکه پشتیبان پیغمبر اسلام و دین او بوده و در این راه صدمات و زحماتی را متحمل شده اموالش را هم در این راه خرج کرده.

و در همان سال (دهم بعثت سه سال قبل از هجرت) که ابوطالب عموی پیغمبر فوت کرد، خدیجه هم پس از چندی از دار دنیا رفت و در قبرستان الحجون دفن شد. و به واسطه تأثر پیغمبر اکرم صلوات الله علیه از این پیش آمد، و از دست دادن این دو حامی و یار و مددکار آن سال را «عام الحزن» گویند.

و پس از فوت خدیجه، پیغمبر اکرم از او تعریف و تمجید می کرد و هر وقت نام او به میان می آمد برایش طلب مغفرت می کرد. عایشه گوید: «روزی در حضور ما او را یاد کرد و گریان شد و من اعتراض کردم در جواب من فرمود «وقتی که مردم کافر بودند و دعوت مرا قبول نکردند او به من ایمان آورد، و چون مردم مرا از خود راندند او مرا در پناه گرفت، و چون مردم تکذیب کردند او مرا تصدیق کرد»^۱.

پشتیبان اسلام بود و بار سنگین پیشرفت آن را با صداقت به دوش می کشید، و پیغمبر اکرم هم به وجود آن ناآرامیش تسکین می یافت.

۱. ۱۶ بحار جدید ص ۲۰۸ نقل از کشف الغمه.

(وابن فاطمة الزهراء الكبرى)

(و کجاست پسر فاطمه زهراء بزرگترین زنان عالم).

شرح - در وجه تسمیه دختر پیغمبر اکرم به فاطمه صلوات الله علیهما روایاتی نقل شده از جمله در مجلد دهم بحار^۱ از حضرت رضا از پدران بزرگوارش از رسول خدا (صلوات الله علیهم) نقل شده که فرمود: «من دخترم را فاطمه نامیدم تا خداوند عزوجل او و دوستان او را از آتش جهنم جدا گرداند».

و در روایت دیگر است که مأمون - خلیفه عباسی - از پدرانش از جدش ابن عباس نقل کرد که به معاویه گفت: آیا می دانی که چرا فاطمه، فاطمه نامیده شده؟ گفت: نه، ابن عباس گفت: برای آنکه او و شیعیانش از آتش جهنم نجات می یابند، شنیدم که رسول خدا این جهت را می فرمود.^۲

یکی از نامهای دیگر این بزرگوار زهراء است به معنی تابان و روشننده است. و در وجه تسمیه آن حضرت به این نام هم وجوهی نقل شده از جمله در مجلد دهم بحار^۳ از عمار ساباطی نقل شده که گوید: از امام ششم علیه السلام پرسیدم چرا فاطمه، زهرا نامیده شده؟ فرمود: «چون هنگامی که در محراب خود به عبادت خداوند متعال بپا خیزد نورش برای اهل آسمان می درخشد به مثل درخشیدن نور ستارگان برای اهل زمین». و وجوه و علل دیگری هم ذکر شده است.^۴

۱. ص ۴۳.۶ جدید ص ۱۲ نقل از عیون الاخبار.

۲. ۴۳.۲ بحار جدید ص ۱۲ نقل از عیون الاخبار.

۳. ص ۴۳.۶ جدید ص ۱۲ نقل از معانی الاخبار و علل الشرائع.

۴. رجوع شود به مجلد ۴۳ بحار الانوار باب «اسماؤها و فضائلها».

الکبری - جهت معروفیت او به «کبری» که مؤنث اکبر و صفت تفضیلی است، آن است که گویند چون که آن مخدّره صفات حمیده و اخلاق پسندیده را به نحو اتم و اکمل دارا می بود و آیه مبارکه «... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً^۱» به اتفاق مفسرین از خاصه و عامه حضرت فاطمه زهراء سلام الله علیها یکی از مصادیق این اهل بیت است و شک و شبهه در آن نیست.

در مجلد ۷ بحار^۲ در قول خدای تعالی که می فرماید: «إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبَرَى^۳ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ^۴» که البته این یکی از بزرگترین آیت خدا است که پند و اندرز است برای بشر، از امام محمد باقر علیه السلام روایت شده که فرمود: «یعنی فاطمه» که از جمله مصادیق و افراد آن است.

۱. الأحزاب، ۳۳. ترجمه آیه چنین است: البته خدا می خواهد که رجس و پلیدی را از شما خانواده ببرد و آنطور که شایسته است پاکتان بدارد.

۲. ص ۱۶۱. مجلد ۲۴ ص ۳۳۱ نقل از تفسیر قمی. و همانطوری که اشاره شده است این تفسیر از جمله مصادیق و تمثیل فردی از آنست.

۳. المدثر، ۳۵ و ۳۶.

(بأبي انت وامي ونفسي لك الوقاء والحِمي)

(پدر و مادر و جانم فدا و نگهدار و حامی توباد).

شرح - این جمله «بأبی و اُمی» در اصل به معنی فدا کردن است و معنی آن چنین است که اگر آفت و بلایی به شما روی آورد خداوند متعال جان پدر و مادر و خودم را فدای تو کند و تو را زنده و پاینده بدارد. و این کلام دلالت دارد که شخص مخاطب در نظر گوینده عزیزتر از پدر و مادر و جان خودش می باشد.

البته صحت این کلام و معنای حقیقی آن موقوف است بر زنده بودن مخاطب و زنده بودن پدر و مادر گوینده، زیرا که مرده فدای زنده نمی شود، ولی در اکثر استعمال وضع تخصصی پیدا کرده و در مطلق تعظیم و تجلیل از مخاطب گفته می شود که مقصود و منظور فقط جلالت و بزرگی مخاطب است و اظهار ارادت نمودن به اینکه من خود را مهیا کردم که در مواقع خطر خود را فدای تو نمایم.

(یابن السادة المقربین)

(ای فرزند بزرگان مقربان درگاه الهی).

شرح - «سید» برحسب معنی لغوی کسی را گویند که شریف و بزرگ قومی باشد و در اخبار و ادعیه، انبیاء و اوصیا را سید گویند چنانکه گفته شده «سادة النبیین خمسة: نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد صلوات الله علیهم^۱ و در حدیث آمده که فرمود: «انا سید ولد آدم»^۲ و همچنین فرمود: «انا سید النبیین و علی سید الوصیین»^۳، از طرق خاصه و عامه به تواتر نقل شده که پیغمبر صلی الله علیه و آله فرمود: «الحسن و الحسین سیدالشباب اهل الجنة».

المقربین - یعنی نزدیکان، و آنان کسانی هستند که به واسطه اعمال حسنه و رفتار پسندیده، اشعه‌ای از نور خدا در وجودشان پرتوافکنده و متصف به کمالات و صفات عالیه شده‌اند، و بدین وسیله به خداوند متعال تقرب پیدا کرده و از زمره مقربین شده‌اند اما نه قرب مکانی بلکه قرب روحانی و معنوی.

در مجلد ۷ بحار^۴ در تفسیر آیه « فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿۸۸﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ »^۵ و اما اگر [آنکه جاننش به حلقوم رسیده] از مقربین باشد - پس راحتی و رزق و جنت نعیم دارد. راوی گوید من از امام محمد باقر علیه السلام از این آیه سؤال کردم؟

۱. ۱۱. بحار چاپ جدید ص ۲۸ نقل از کتاب اعتقاد به لفظ «إِنَّ سادة الانبياء خمسة».

۲. کتاب نه‌ایه ابن اثیر کلمه «سود».

۳. ۳۸. بحار باب «انه ﷺ الوصي وسيد الاوصياء وخير الخلق بعد النبي» ص ۱۷ نقل از مناقب.

۴. ص ۲۴. ۸۲. جدید ص ۴ نقل از کنز جامع الفوائد.

۵. الواقعة، ۸۸ و ۸۹.

فرمود: مصداق (کامل) آن امیر مؤمنان و امامان پس از اوست».

و همچنین در تفسیر آیه «عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ»^۱ که وصف رَحِیقِ مَخْتوم است و آن چشمه‌ای است که مقربین از آن چشمه می‌نوشند. و امام جعفر صادق علیه السلام فرموده است: مقربون آل محمدند.^۲

.

۱. المطففین، ۲۸.

۲. ۲۴. جدید ص ۶ نقل از تفسیر قمی.

(یابن النّجباء الاکرمین)

(ای فرزند اصیل و شریف بزرگوارترین اهل عالم)

شرح - «نجباء» جمع نجیب برون فعیل و آن کسی را گویند که دارای اخلاق فاضله و صفات پسندیده باشد. و کریم به کسی گویند که دارای همه قسم خیر و شرف و فضیلت است.

بدان که پدران و بلکه مادران حجت‌های خدا و ائمه معصومین و انبیای گرامی باید موحد و خداپرست باشند و نسبشان پست و مورد شبهه و شرک و بت پرستی نباشد خدا فرماید: «وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ»^۱ (و همچنین گشتنت میان سجده کنندگان). که طبق روایات فریقین یعنی انتقال او را از صلب این موحد خداپرست به صلب آن خداپرست می‌دید.

انس بن مالک از معاذ بن جبل روایت کرده که رسول خدا صلی الله علیه و آله در ضمن بیاناتی فرمود: «چون خداوند اراده کرد ما را خلق کند منشأ خلقت ما را از نوری قرار داد و در صلب آدم مستقر ساخت و ما را از صلب پدران پاک و رحم مادران پاکیزه بیرون آورد و ما آلوده به نجاست شرک و کفر نشدیم»^۲.

۱. الشعراء، ۲۱۹.

۲. ۱۵ بحار جدید ص ۱۷ نقل از علل الشرایع.

(یابن الهداة المهدیین)

(ای فرزند هادیان هدایت یافته).

شرح - همانطوری که قرآن، هادی و راهنمای همه مردم است و فرموده: «... هُدًى لِلنَّاسِ ...»^۱ ولی موفقیت هدایت شامل حال کسانی می شود که نفس آنان آلودگی نداشته باشد و پاک و پاکیزه باشند تا پرتو نور هدایت آن دلها را منور سازد چنانچه می فرماید «ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ»^۲ این کتاب که شکی در آن نیست مایه هدایت پرهیزگاران است همچنین حجت های خدا و ائمه معصومین هادی تمام مردم می باشند چنانکه گذشت فرموده «... إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ»^۳ (که هر قومی را راهنمایی لازم است) و هدایت آنان نصیب کسانی می شود که دلهایشان بی آلایش و پاک باشد.

و در این باره روایات بسیاری وارد شده و هر که بخواهد می تواند به مجلد هفتم^۴ بحار باب «إِنَّ النَّاسَ لَا يَهْتَدُونَ إِلَّا بِهَدَايَتِهِمْ وَإِنَّهُمْ الْوَسَائِلُ بَيْنَ الْخَلْقِ وَبَيْنَ اللَّهِ وَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ» مراجعه کند.

۱. البقرة، ۱۸۵. ونیز: آل عمران، ۴. ونیز: الأنعام، ۹۱.

۲. البقرة، ۲.

۳. الرعد، ۷.

۴. ص ۸۶، ۲۳ بحار جدید.

(یا ابن الخیرة المہذبین)

(ای فرزند بهترین اشخاص پاکیزه سرشت).

شرح - کلمه «مہذب» اسم مفعول از باب تہذیب است به معنای پیراسته و تربیت و پاکیزه شده. و به موجب روایات و زیارات وارده پدران و مادران ائمه معصومین و حجج الهی منزہ از اخلاق رذیلہ و افعال قبیحہ و واجد اخلاق حسنہ و کمالات نفسانیہ بوده‌اند.

در تفسیر برہان ذیل آیہ شریفہ «وَتَقْلُبُکَ فِي السَّاجِدِينَ»^۱ روایتی نقل شدہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ در جواب جابر بن عبد اللہ انصاری کہ از او سؤال کردہ موقعی کہ آدم در بہشت بود شما کجا بودید بیاناتی دارد تا اینکہ گوید: «پدران و مادران من ہرگز نابکار نبودند و خداوند پیوستہ مرا از صلب ہای پاک بہ رحم ہای پاکیزہ منتقل می کرد». در زیارت وارث می خوانیم «أشہد أنَّک کنت نوراً فی الاصلاب الشامخۃ والارحام المطہرۃ لم تنجسک الجاہلیۃ بأنجاسها ولم تلبسک من مدلہمات ثیابها» یعنی (گواہی می دہم کہ تونوری بودی در صلب ہای عالی پاک پدران و رحمہای پاکیزہ مادران و شرک و ناپاکی ہای عصر جاہلیت تو را آلودہ نساخت و غباری از تاریکیہای آن عصر و زمان بردامنت ننشست).

و مراد از جاہلیت آن حالت و طریقہ اغلب اعراب قبل از اسلام است چہ از نظر شرک در عبادت و پرستش و چہ از نظر اخلاق و رفتار کہ کفر و شرک و غارت اموال و

خونریزی برآنان حکمفرما بود و به حدی اخلاق رذیله و صفات ناپسند و سخت دلی در آنها جلوه گر شده بود که دختران خود را زنده بگور می کردند و باکی نداشتند بلکه افتخار هم می کردند چنانکه در قرآن کریم آمده: «وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ»^۱ (روزی که پدران مورد سؤال قرار می گیرند که به چه جرم و گناهی اطفالتان را کشتید). و چه بسا زنان خود را هم مبادله می کردند چنانکه در مجلد ۲۳ بحار نقل شده^۲ که مبادله در زمان جاهلیت چنین بود مردی به مرد دیگری گفت زن خود را با زن من عوض کن.

و بعد در اثر شعاع نور اسلام این گونه انحرافات و صفات رذیله و افعال ناپسند از میان آنان برداشته شد.

و در این جمله اشهد انک... تو می گویی ای پسر رسول خدا اخلاق زشت و ناپسند جاهلیت شامل حال شما و اجداد طاهرینت نگشت و آن صفات رذیله و ناپسند به قامت شما پوشانده نشده. و هر چند در این زیارت خطاب به حضرت سید الشهدا علیه السلام است ولی شامل تمام حجت های خدا می باشد.

تنبیه - بدان که حجت و خلیفه خدا را شرایطی لازم است که بایستی واجد آن باشد. شرط اول - آن است که نسبت شریفش پاک باشد و از عهرو هرزگی زنای آباء و امهات دور و از شبهه هم خالی باشد، چه آنکه زنازاده و اولاد شبهه وجودشان از اخلاق رذیله منزّه نخواهد بود و بسا مؤمن به خدا و متدین به دین حق هم نشوند چه رسد به اینکه حجت و خلیفه گردند. و کسی که دارای چنین نسبت پستی باشد در معرض لطمه زدن به اعراض و نوامیس مردم و خونریزی خواهد بود البته چنین کسی لایق و شایستگی مقام خلافت و حجیت را نخواهد داشت.

شرط دوم - آنکه پدران و مادرانشان مشرک و بت پرست نباشند بلکه موحد و خداپرست و پیرو پیغمبران زمان خود باشند.

۱. التکویر، ۸ و ۹.

۲. مجلد ۱۰۳ چاپ جدید ص ۳۷۰ نقل از معانی الاخبار.

شرط سوم - آنکه در اصل خلقت تام الاعضاء و جوارح باشند و در خلقت طبیعی نقصی نداشته باشند مثلاً کور مادرزاد و یا کروشل نباشند و یا دارای امراضی که باعث نفرت مردم از آنان می شود مانند مرض خوره و پیسی و امثال آن نباشند.

شرط چهارم - که عمده و اساسی است آنکه از اخلاق و صفات زشت و ناپسند روحی و اخلاقی هم منزّه باشند مانند صفت بخل و حسد و سفاهت و امثال آن.

و دلیل و برهان این نوع شرایط آن است که کسی که دارای این عیوب ظاهری و باطنی باشد مردم رغبت بدو پیدا نمی کنند و حاضر به اطاعت او نیستند و از او متنفرند، و چنین کسی شایستگی امامت و هدایت مردم را ندارد و به حکم عقل سلیم، قبیح است به کسانی که از این گونه صفات منزّه باشند امر شود که اطاعت کنند از کسی که دارای این نواقص و عیوب باشد. و توهم نشود که این شرایط و اوصاف راجع و مربوط به پیغمبر است نه امام زیرا که امامت الهی نیز تالی مرتبه نبوت و رسالت الهی است، و به حکم عقل ثابت است که نایب باید دارای صفات منوب عنه باشد. بلکه می توان گفت مقام امامت بالاتر از مقام نبوت بی امامت است.

(یا ابن الغطارفة الانجبین)

(ای فرزند مهتران و بزرگواران شرافتمند).

شرح - «غطارفة» جمع غطریف و غطراف به معنای سید و بزرگوار، و سخی و شریف. «أنجبین» جمع أنجب صفت تفضیلی از نجبه به معنای درخور ستایش است و شایان تمجید.

در کتاب «المهدی»^۱ از صواعق ابن حجر از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل می‌کند که فرمود: «در آخر الزمان خلیفه‌ای خواهد بود که مال را بخشش می‌نماید یک نوع بخششی که بدون شماره باشد.

در مجلد ۷ بحار^۲ از امام ششم علیه السلام، صفات امام را در خطبه‌ای بیان می‌کند تا آنکه گوید: «امام باید از کارهای نفرت‌انگیز کناره‌جو باشد، و از مرض و بیماری که موجب دوری مردم شود سالم باشد، و از آفات و کلیه کارهای پلید و قبیح مصون و محفوظ بوده و بردبار و نکوکار و متصف به عفت و علم و فضیلت باشد. و ایضاً^۳ در صفات امام از هشام بن حکم نقل است - تا آنکه گوید: اما آن چهار صفتی که باید امام دارا باشد اینکه عالم‌ترین و سخی‌ترین و شجاع و نیرومندترین و عقیف‌ترین مردم و منزّه‌ترین آنان باشد زیرا اگر صفت سخاوت نداشته باشد شایستگی امامت را ندارد، چون مردم به عطا و بخشش بی تفاوت او نیازمندند و حق به حقدار برسد، برای اینکه وقتی که این صفت

۱. ص ۷۶.

۲. ص ۲۱۸، ۲۵. جدید ص ۱۵۲ نقل از غیبت نعمانی.

۳. ص ۲۱۶، ۲۵. جدید ص ۱۴۳ و ۱۴۴ نقل از علل الشرایع.

سخاوت در او باشد حاضر نمی شود چیزی از حقوق مردم را به نفع خود برداشت کند، و در تقسیم سهم خود را بر دیگران برتری دهد و نیز ما گفتیم که باید معصوم باشد پس اگر چنین کسی شجاع و نیرومندترین و داناترین و سخی ترین و عفیف ترین مردم نباشد شایستگی امامت را ندارد و نباید امام باشد.

(یا ابن الأَطَّاب [المعظَّمین] المطهَّرين)

(ای فرزند نیکوترین پاکان عالم).

شرح - «أطَّاب»: جمع أطيَّب صفت تفضیلی طائب و طیب است. در همان روایت سابق حضرت رضا علیه السلام می فرماید: «پس کیست بتواند امام را بشناسد و بتواند اختیار کند او را هیئات ای کاش می شد. اما چقدر دور است!! عقلها گمراه، فکرها پریشان، و خردها سرگردان، و چشم ها کم سو، و بزرگان کوچک، و حکما حیران، و خردمندان کوتاه دید، و خطیبان محصور و از سخن پراکنی بازمانند، و خردمندان نادان گردند، و شاعران خسته و فرومانده، و ادیبان عاجز و ناتوان، و سخن پردازان خسته و ملولند از این که بتوانند شأنی از شئون امام و یا فضیلتی از فضائل او را وصف کنند، بلکه اظهار عجز و ناتوانی می نمایند»^۱.

(یا ابن الخضارمة المنتجبین)

(ای فرزند شاخص سروران از برگزیدگان).

شرح - «خضارمه» و خَضارم: جمع خِضرم به معنای سرور و زیاد بخشنده و «منتجب» اسم مفعول از باب افتعال به معنای انتخاب و برگزیده شده. در بحار^۱ روایت مفصلی از امام هشتم علیه السلام نقل شده که قسمتی از آن چنین است: «امام از لوث گناهان پاکیزه و از عیوب بدنی منزّه، و به علم و دانش مشخص، و به حلم و بردباری آراسته، و باعث نظام دین و عزت مسلمین، و به خشم آورنده منافقان و تباه و هلاک کننده کافران است.

(یا ابن القماقمة الاکرمین)

(ای فرزند مهترین و گرامی ترین خلق).

شرح - «قماقمة»: جمع قَمَاقِم به معنای سید و سرور، و به امر بزرگ و عدد زیاد هم گفته شده. در مجلد هفتم بحار^۱ در دنباله آن روایت که گذشت حضرت رضا علیه السلام می فرماید: «امام یگانه فرد روزگار است، و کسی به مرتبه کمالات او نمی رسد، و نه عالمی به پایه درجات علمی او، و در صفات و اخلاق و روحیات مثل و نظیری برای او نیست، و به فضیلت و برتری اختصاص دارد، کسب فضیلت از کسی نمی کند بلکه جمله فضائل او از طرف خداوند فضیلت بخش است».

۱. ص ۲۱۲. ۲۵ بحار جدید ص ۱۲۴ نقل از کمال الدین و أمالی و عیون الاخبار صدوق، و کافی کلینی، و تحف العقول حزانی و احتجاج طبرسی.

«يا ابن البدور المنيرة يا ابن السرج المضيئة يا ابن الشهب الثاقبة يا ابن الانجم الظاهره»

قال الجليلي عليه السلام بالفارسية في حاشية العبارات ما نصه:

«مجازات وتوسعاتي كه در اين فقرات و عبارات هست حسن موقع آن بر فطن خبير
مخفي نيست».

«ان المجازات والتوسعات التي في هذه الفقرات والعبارات من الدعاء لا يخفي لطفها
وحسن موقعها على الفطن الخبير».

أقول: قد أفاد وأجاد وجاء بما فوق المراد ألا ترى الى ما ذكره السيد المرتضى علم
الهدى - قدس الله تربته - في أماليه الموسوم بغرر الفوائد ودرر القلائد في المجلس الأول
عند البحث عن تأويل قول الله تعالى في سورة الاسراء:

«وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا:

في هذه الآية وجوه من التأويل (الى أن قال):

«والوجه الثالث أن يكون ذكر الارادة في الآية مجازاً واتساعاً وتنبيهاً على المعلوم من
حال القوم وعاقبة امرهم وأنهم متى أمروا فسقوا وخالفوا وذكر الارادة يجري ههنا مجرى
قولههم اذا اراد التاجر أن يفتقرأنته النوائب من كل جهة وجاءه الخسران من كل طريق،
وقولهم: اذا أراد العليل أن يموت خلط في مأكله وتسرع الى كل ما تتوق اليه نفسه و
معلوم أن التاجر لم يرد في الحقيقة شيئاً ولا العليل أيضاً لكن لما كان المعلوم من حال

هذا الخسران ومن حال هذا الهلاك حسن هذا الكلام واستعمل ذكر الإرادة لهذا الوجه.
وكلام العرب وحيٌّ وإشارات واستعارات ومجازات ولهذه الحال كان كلامهم في
المرتبة العليا من الفصاحة فإنَّ الكلام متى خلا من الاستعارة وجرى كلّ على الحقيقة
كان بعيداً من الفصاحة برياً من البلاغة وكلام الله تعالى أفصح الكلام»^١
وحذا حذوه شيخ الطائفة رحمته الله في التبيان في تفسير الآية فقال: «ذكر في هذه الآية وجوه
أربعة (الى أن قال): «والرابع أن يكون ذكر الإرادة مجازاً (فساق كلام السيد رحمته الله الى قوله:
حسن هذا الكلام؛ فقال) وكان أفصح وأبلغ لما فيه من الاستعارة والمجاز الذي لا يكون
الكلام بليغاً من دونهما».

وقال الطبرسي رحمته الله في مجمع البيان في تفسير الآية ما نصّه:
«اختلفوا في تأويل الآية وتقديرها على وجوه (الى أن قال) «ورابعها أنه سبحانه
ذكر الإرادة على وجه المجاز والامتصاص وأما عنى بها قرب الهلاك والعلم بكونه لا محالة
كما يقال اذا أراد العليل أن يموت (فساق نحو كلامهما الى قوله واستعمل ذكر الإرادة لهذا
الوجه وقال):

ولكلام العرب إشارات واستعارات ومجازات لأجلها كان كلامهم في الغاية القصوى
من الفصاحة»

وقال السيوطي في المزهّر عند ذكره معرفة خصائص اللّغة (انظر النوع الثاني و
العشرون):

«واين لسائر اللّغات من السّعة ما للغة العرب، هذا ما لاخفاء به على ذى نبيه، وقد
قال بعض علمائنا حين ذكرنا للعرب من الاستعارة والتمثيل والقلب والتّقديم والتّأخير
غيرها من سنن العرب في القرآن فقال: وكذلك لا يقدر احد من التّراجم على ان ينقله الى
شيء من الألسنة كما نقل الأنجيل عن السّريانية الى الحبشية والرومية وترجمت التوراة
والزّبور وسائر كتب الله عزّ وجلّ بالعربية لأنّ غير العرب لم تتسع في المجازات اتساع العرب

الا ترى اِنَّكَ لو اردت ان تنقل قوله تعالى: «و اما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء» لم تستطع أن تأتي لهذه بالفاظ مؤدية عن المعنى الذى اودعته حتى تبسط مجموعها وتصل مقطوعها وتظهر مستورها فتقول: ان كان بينك وبين قوم هدنة وعهد فخفت منهم خيانة ونقضاً فأعلمهم انك قد نقضت ما شرطته لهم وأذنهم بالحرب لتكون انت وهم فى العلم بالنقض على الاستواء وكذلك قوله تعالى: «فضربنا على آذانهم فى الكهف» وقد تأتى الشعراء بالكلام الذى لو اراد مرید نقله لاعتاص وما امكن الا بمبسوط من القول و كثير من اللفظ ولو اراد ان يعبر عن قول امرئ القيس:

«فدع عنك نهباً صيح في حجراته بالعربية فضلاً عن غيرها لطلال عليه»

وكذا قول القائل: والظن على الكاذب، ونجارها نارها، وعى بالاسناف، وانشاء يُزِمَ لك وهو باقعة، وقلب لورفع، وعلى يدى فاخضم، وشأنك إلا تركه متفاقم وهو كثير بمثله طالت لغة العرب دون اللغات، ولو اراد معبر بالاعجمية أن يعبر عن الغنيمة والاختفاق واليقين والشك والظاهر والباطن والحق والباطل والمبين والمشكل والاعتزاز والاستسلام لعى به والله تعالى اعلم حيث يجعل الفضل».

وقال ايضاً فى الاتقان فى علوم القرآن فى النوع الثانى والخمسين الذى فى الحقيقة والمجاز «لاخلاف فى وقوع الحقايق فى القرآن وهى كل لفظ بقى على موضوعه ولا تقديم فيه ولا تأخير وهذا اكثر الكلام واما المجاز فالجمهور ايضاً على وقوعه فيه، وانكره جماعة منهم الظاهرية وابن القاض من الشافعية وابن خوزمنداد من المالكية وشبهتهم ان المجاز اخ الكذب والقرآن منزّه عنه وان المتكلم لا يعدل اليه الا اذا ضاقت به الحقيقة فيستعير وذلك محال على الله تعالى، وهذه شبهة باطلة ولو سقط المجاز من القرآن سقط منه شطر الحسن فقد اتفق البلغاء على ان المجاز ابلى من الحقيقة ولو وجب خلوا القرآن من المجاز وجب خلوه من الحذف والتوكيد وتثنية القصص وغيرها (الى آخر ما قال)».

اقول: هذا كلام صدق وبيان حق حقيق ان يكتب بالتبر على الاحداق لا بالحبر على الاوراق وجدير أن يسطر بالتور على وجنات الحور لا بالمداد على الواح القبور وجدران القصور والسلام على من اتبع الهدى.

«يا ابن البدر المنيرة يا ابن السرج المضيئة يا ابن الشهب الثاقبة يا ابن الانجم الظاهرة»

ثم ان في الفقرات المذكورة مراعاة التظير.

قال السيد علي خان عليه السلام في رياض السالكين^١ في شرح هذه العبارة من كلامه عليه السلام في دعائه في الروضة الحادية والعشرين: «واجعل تقواك من الدنيا زادي، والى رحمتك رحلتى، وفي مرضاتك مدخلى، واجعل في جنتك مثواى» ما نصّه:

«وفي هذه الفقرات الاربعة من البديع مراعاة التظير ويسمى بالتناسب وهوان يجمع المتكلم بين لفظين او الفاظ متناسبة المعانى كقوله تعالى: «والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره» فالشمس والقمر والنجوم متناسبة معنى من حيث اشتراكها في وصف مشهور وهو الانارة والتناسب في الدعاء جمعه عليه السلام بين الزاد والرحلة والمدخل والمثوى، ومن الطف شواهد هذا النوع قول بعضهم في آل الرسول عليه السلام:

انتم بنو طه و نون و الصّحى و بنو تبارك و الكتاب المحكم
و بنو الاباطح و المشاعرو الصّفا و الركن و البيت العتيق و زمزم

فانه احسن التناسب في البيت الاول بين اسماء السور و في الثانى بين الجهات الحجازية»

ونقل البيتين في انوار الربيع ايضا في مراعاة التظير بقوله:

«وما ابداع قول بعضهم في اهل بيت النبي صلوات الله عليهم»^٢.

اقول: وزيد على التناسب المذكور هنا في هذه الفقرات تناسب الظلوع والانارة و الازدهار. كما هو واضح.

ثم المراد من الشموس والاقمار والتجوم الأطائب من اهل بيت محمد وعلى عليهما عليهم السلام المصرح بهم فيما سبق من الدعاء قبيل ذلك، واستعار لهم هذه الألفاظ باعتبار اضائهم العالم بهديتهم الخلق واراتهم سبيل السلوك الى الله تعالى باخراجهم من الظلمات الى النور.

واما وجه التعبير عنهم بهذه العبارات المختلفة المعنى في الترتيب فلما ذكر غير واحد من

العلماء فنہا: ما قاله الولدياني في وسيلة القربة بهذه العبارة:

«التعبير عنهم بالشَّمس تارة وبالقمر او النجم اخرى لاعتبارات متناسبة، فالتعبير بالشَّمس اشارة الى اضائهم العوالم الظلمانية من دون كسب نور ولا استضاءة من اها الى عصرهم كما ان نور الشَّمس ليس مستفاداً من الغير، والتعبير بالقمر اشارة الى كون علومهم مستفادة ومكتسبة من المبادئ العالية حتى ان كل امام قد اخذ علمه من الامام السابق يداً بيد حتى ينتهي الى النبي ﷺ وعلمه من الله تعالى، والتعبير بالنجم اشارة الى انهم كما يحتاج اليهم لرفع ظلمات الجهل والغواية مثل الشَّمس والقمر فكذا يحتاج اليهم في الطريق للاهتداء والهداية كما قال تعالى في النجوم: «وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ».

ويقرب من هذا البيان كلام المولى محمد صالح المازندراني^١ والمجلسي في البحار والمرآة^٢ في ذيل حديث نقله الكليني رحمه الله في روضة الكافي^٣.

ثم ان الشَّمس لا تنثى ولا تجمع على سبيل الحقيقة لكونها منحصرة في واحدة ومن ثم قال الفيتومي في المصباح المنير: «الشَّمس انثى وهى واحدة الوجود ليس لها ثان ولهذا لا تنثى ولا تجمع»^٤.

وفي الصّحاح: «الشَّمس تجمع على شمس كاتهم جعلوا كل ناحية منها شمساً كما قالوا للمفرق مفارق قال الشاعر:

حُمى الحديد عليهم فكأنه ومضان برق او شعاع شمس»

ومثله ما ذكره ابن منظور في لسان العرب،

وقال الطريحي في مجمع البحرين: «قد تكرر ذكر الشَّمس تجمع الشَّمس على شمس على وجه التأويل لا الحقيقة كاتهم جعلوا كل ناحية منها شمساً كما قالوا للمفرق مفارق».

١. النحل، ١٦.

٢. ج ٣/ ٢٤٤.

٣. ج ١/ ٣٣٨.

٤. حديث ٥٧٤.

٥. المصباح المنير ٢/ ٣٢٢.

«يا ابن البدر المنيرة يا ابن السرج المضيئة يا ابن الشهب الثاقبة يا ابن الانجم الظاهر»

وفي محيط المحيط للبستاني: «الشمس هي الكوكب النهاري المضيئ بذاته مؤنثة تصغيرها شميسة جمع شمس، وهي أتما تجمع باعتبار طلوعها وغروبها كل يوم فكأنتها متعدّدة»

وقال الشّبر في ضياء الثقلين ومطلع النّيرين: «تكرر ذكر الشمس في الكتاب والسنة وهي واحدة الوجود لاثنى ولا تجمع وشموس على وجه التأويل لا الحقيقة كاتهم جعلوا كل ناحية منها شمساً».

اقول: اطلاق الشموس في امثال المورد باعتبار تعدد المشبه فان التشبيه اذا كان المشبه غير واحد ينفي الانحصار فلا يبقى مجال للاشكال فيه. وكذلك الامر في جمع القمر لانه ايضاً منحصر في الفرد

وبقى هنا شيء وهو أنّ التعبير عنهم عليه السلام بالشموس والاقمار والأنجم هل من قبيل التشبيه البليغ او الاستعارة ففيه وجهان عند اهل الفن من علماء البيان

ومما يناسب المقام قول الشاعر:

اهلاً وسهلاً بالآخر ابن الميامين الغرر اهلاً وسهلاً بابن زمزم والمشاعرو الحجر
بابن الذي لولاه ما اقتربت ولن شق القمر بابن الذي نزلت عليه المحكمات من السور
بابن الذي هو و النبي محمد خير البشر ومن استجاز خلاف ذلك او رواه فقد كفر
ولنذكر طرفاً من الاخبار الواردة في هذا المضمار

قال المجلسي رحمته الله في مزار البحار في بيان له في آخرباب زيارات الامام الغائب:

«قوله: يا ابن شجرة طوبى وسدرة المنتهى قال الكفعمي رحمته الله قلت: يريد أنه صاحبهما والعالم بهما والمرتقى فضله عليهما، ومن سنة العرب اضافة العظيم الى العظيم اذا أرادوا المدح فيقولون: الكعبة بيت الله، والحجاج وفد الله وأهل القرآن هم أهل الله والسلطان ظل الله في الأرض، ويقولون للرجل المجلد: ابن الأيَّام وللسيد: ابن جلا، وابن أقوال هو المنطوق المقتدر على الكلام، وابن مدينتها وابن بلدتها وابن مجدتها العالم بها (انتهى كلامه رحمه الله)».

قال الراغب في مفردات القرآن: «وابن أصله بَنَوْ لِقَوْلِهِمْ في الجمع أبناء وفي التّصغير بَنَى، وسمي بذلك لكونه بناءً أَلَلاب فَاَنَّ الأب هو الذي بناه وجعله الله بَنَاءً أ في إيجاده، ويقال لكل ما يحصل من جهة شيء أو من تربيته أو بتفقدته أو كثرة خدمته له أو قيامه بأمره: هوابنه نحو: فلان ابن حرب وابن السبيل للمسافر، وابن الليل وابن العلم قال الشاعر: أولاك بنوخير وشرّ كليهما، وفلان ابن بطنه وابن فرجه إذا كان همّة مصروفاً اليهما، وابن يومه إذا لم يتفكر في غده».

ونقله الزبيدي في تاج العروس والميني في الفتح الوهبي في شرح قوله: «أبناء البدو الحضرة» وقال: «والمراد بالأبناء هنا الملازمون أي ملازموا البادية والحاضرة قال الراغب: ويقال لكل ما (إلى قوله: في غده)».

وقال الفيومي في المصباح:

«ويضاف ابن إلى ما يختصه للملاسة بينهما نحو ابن السبيل أي ماز الطريق مسافراً، وهوابن الحرب أي كافيهما وقائم بحمايتهما، وابن الدنيا أي صاحب ثروة، وابن الماء لطير الماء».

وقال صاحب معيار اللغة:

«ويضاف الابن أيضاً إلى ما يختصه للملاسة بينهما نحو ابن السبيل أي ماز الطريق مسافراً، وهوابن الحرب أيضاً أي كافيهما وقائم بحمايتهما، وابن الدنيا أيضاً أي صاحب ثروة، وابن الماء أيضاً لطير الماء، وابن مكّة ومنى أي متوطنهما وأمثال ذلك».

وقال الطريحي في مجمع البحرين بعد نقل عبارة الفيومي في المصباح: «وابن فاطمة وابن الحنفية ونحو ذلك هو قاعدة العرب ينسب الإنسان إلى أمه بعد ذكره لأميرين (عند ذكره لأميرين) أمّا لشرفها وعلو منزلتها أو لحساستها ودناءتها ويريدون النقص في ولدها كما يقال في معاوية: ابن هند، وفي عمرو بن العاص: ابن النابغة لشهرتها بالزنا»

أقول: هذا كلام جرى في مورده ولا ربط له بما أراده الفيومي فإن معاوية ابن هند حقيقة وعمرو بن العاص ابن النابغة حقيقة ولم يضاف الابن في واحد منهما إلى ما يختصه للملاسة بل على طريق الإضافة الحقيقية كما في قولها زيد بن عمر بخلاف هوابن العلم.

«يا ابن البذور المنيرة يا ابن السرج المضيئة يا ابن الشهب الثاقبة يا ابن الانجم الظاهر»

قال علم الهدى عليه السلام في الأمالي:

«و كلام العرب وحى و اشارات و استعارات و مجازات و لهذه الحال كان كلامهم في المرتبة العليا من الفصاحة فإن الكلام متى خلا من الاستعارة و جرى كله على الحقيقة كان بعيداً من الفصاحة برياً من البلاغة»^١

و قال المنيني في الفتح الوهبي على تاريخ أبي نصر العتبي في شرح هذه الفقرة:
«و النقاب ابن المناقب» ما نصّه:

«اي أبوه ذو المناقب الشريفة حتى صارت له نفساً فهو ابن المناقب مبالغة أى ملازمها
كما قال:

انا ابن الفيا في انا ابن القوافي انا ابن الضراب انا ابن الطعان»^٢

و قال الثعالبي في فقه اللغة في اواخر الكتاب:

«فصل في اضافة الشيء الى من ليس له لكن اضيف اليه لاتصاله به، هو من سنن العرب كقولهم سرج الفرس، و زمام البعير، و ثمر الشجر و غنم الراعي قال الشاعر: كما يحدو قلائصه الاجير»^٣.

و قال في سر الأدب^٤ العبارة بعينها لكن فيها بدل هو «هى»

و فى سر الادب ايضاً كلام له فى اضافة الشيء الى الله تعالى: العرب تضيف بعض الاشياء الى الله جلّ ذكره و ان كان كلّها له سبحانه فتقول: بيت الله و ظل الله و ناقة الله قال الجاحظ: كل شيء اضافته الله تعالى الى نفسه فقد عظم شأنه و فخّم امره و قد فعل ذلك بالنار فقال: نار الله الموقدة و يروى ان النبي صلى الله عليه و آله قال للهب بن أبى لهب: اكلك كلب الله فاكله الاسد فى هذا الخبر فائدتان احدهما أنه ثبت بذلك أن الاسد كلب و الثانية أن الله لا يضاف اليه الا العظيم من الاشياء فى الخير و الشر أما الخير فكقولهم ارض الله و خليل الله و زوار الله و اما الشر فكقولهم دعه فى لعنة الله و سخطه و اليم عذابه و الى نار الله و فى سقره».

١. ج ١ ص ٤.

٢. ج ٢ ص ٦٤.

٣. ص ٣٠٩ چاپ مصر ١٣١٨.

٤. ص ١٤٠ چاپ ايران.

ونقله في فقه اللغة^١ الا أن فيه بدل «للهب بن أبي هلب»: «لعتيبة بن أبي هلب»

وقال السيد عليخان في أنوار الربيع في مراعاة النظير:

«وما أبدع قول بعضهم في أهل بيت النبي صلوات الله عليهم:

أنتم بنو طه و نون و الضحى و بنو تبارك و الكتاب المحكم
و بنو الاباطح و المشاعرو الصفا و الركن و البيت العتيق و زمزم

فأنه أحسن في المناسبة في الأول بين اسماء السور وفي الثاني بين الجهات الحجازية»

و مثله قول الآخر في بنى هاشم:

بنى هاشم عفواً عفا الله عنكم و انكان ثوبى حشوها اليوم مجرم
لكم حرم الرحمان و البيت و الصفا و جمع و ما ضمّ الحطيم و زمزم
فان قلتم باديتنا (كذا) بعظيمة فاحلامكم فيها اجلّ و اعظم^٢

وقال في شرح الصحيفة في شرح هذه العبارة: «واجعل تقواك من الدنيا زادى، والى

رحمتك رحلتى، وفي مرضاتك مدخلى واجعل في جنتك مثواى» وفي هذه الفقرات الاربع

من البديع مراعاة النظير ويسمى التناسب (بالتناسب) وهو أن يجمع المتكلم بين لفظين

او الفاظ متناسبة المعانى كقوله تعالى: ... وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ...^٣

فالشمس والقمر والنجوم متناسبة معنى من حيث اشتراكها في وصف مشهور وهو الاثارة

والتناسب في الدعاء جمعه عليه السلام بين الزاد والراحلة والمدخل والمثوى ومن الطف شواهد

هذا المعنى قول بعضهم في آل الرسول عليهم السلام

انتم بنو طه و نون و الضحى و بنو تبارك و الكتاب المحكم
و بنو الاباطح و المشاعرو الصفا و الركن و البيت العتيق و زمزم

فأنه احسن التناسب في البيت الاول بين اسماء السور وفي الثاني بين الجهات

الحجازية^٤.

١. ص ٢٩٤.

٢. انوار الربيع ص ٣١٨.

٣. الأعراف، ٥٤. ونيز؛ النحل، ١٢.

٤. ج ٣ ص ٤٨٠.

«يا ابن البدور المنيرة يا ابن السرح المضيئة يا ابن الشهب الثاقبة يا ابن الانجم الظاهرة»

اقول: فراعاة النظر موجودة في تلك الفقرات من الدعاء اين الشموس الطالعة اين الاقمار المنيرة اين الانجم الزاهرة وفيما اضيف وهى صفة الطلوع والانارة والازدهار فان مراعاة النظر فيها ايضا موجودة»

أقول: ومن هذا الباب البيت المعروف المستشهد به في كتب الادب والسائرين العرب كالمثل:

«انا ابن جلا و طلاع الثنايا متى اضع العمامة تعرفونى»

أقول: ويقرب في مثل هذا الاستعمال لفظة الاب ويدل عليه قول الراغب في مفردات الفاظ القرآن:

«الأب الوالد ويسمى كل من كان سبباً في إيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره أباً ولذلك يسمى النبي ﷺ أباً المؤمنين قال الله تعالى: النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ... وفي بعض القراءات: وهو أب لهم وروى أنه ﷺ قال لعلى: أنا وانت ابوا هذه الامة والى هذا أشار بقوله: كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الآسبى ونسبى وقيل: أبوا الأضياف لتفقده اياهم وأبو الحرب لمهيجها وأبو عذرتها لمفتضها ويسمى الأب مع العم أبوين وكذلك الأم مع الاب وكذلك الجد مع الاب قال تعالى في قصة يعقوب ما تعبدون من بعدى ... قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً وَاحِداً... و اسماعيل لم يكن من آبائهم وانما كان عمهم وسمى معلّم الانسان أباه لما تقدّم ذكره وقد حمل قوله تعالى: وجدنا آباءنا على أمة على ذلك اى علماءنا الذين ربونا بالعلم بدليل قوله تعالى: ... رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَا^١ وقيل في قوله: ان اشكرلى ولوالديك ائه عنى الأب الذى ولده والمعلّم الذى علّمه»^٢

وقال أبو البقاء في الكلّيات فيما قال:

«وكل من كان سبباً لإيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره فهو أب له وأرباب الشرائع

١. الأحزاب، ٦.

٢. البقرة، ١٣٣.

٣. الأحزاب، ٦٧.

٤. ص ٥٧.

المتقدمة كانوا يطلقون الاب على الله تعالى باعتبار أنه السبب الاول حتى قالوا: الاب هو الرب الاصغر والله هو الرب الاكبر

(الى ان قال)

والعمّ والخال انما سمّيا أباً للالزام آخر من لوازمه وهى التربية والقيام بمصالح المرء و هذا المجاز مشهور فى الشرائع السابقة على ما روى فى الانجيل أنّ عيسى عليه السلام قال: أنطلق الى ابي وأبيكم وأراد الرب سبحانه لأئنه القائم بمصالح العباد واتمام امورهم» أقول: من أجل مصاديق هذا الاطلاق كلمة «ابن أبى الحديد» على الشارح المعتزلى فإنّ هذا الاطلاق يشتمل على استعمال الاب والابن فيما ذكر

و ما أحسن قول الشاعر الفارسى فيما يقرب من هذا الاستعمال:
«فرزند ماست شعرو بآن فخر میکنیم زان ابلهان نه ایم که فخر از پدر کنیم»

(يا ابن البدور المنيرة)

(ای فرزند ماه های تابان فروزنده).

شرح - بدور: جمع بدر به معنای ماه کامل و ماه شب چهارده است. خداوند متعال به مقتضای صفت رحمانیت موجبات سعادت بشر را از هر حیث و هر جهت در این عالم دنیا فراهم ساخته است، از آن جمله آفرینش خورشید و ماه و ستارگان درخشنده، که اگر این حرارت و انوار روشنی دهنده نبود افراد بشر و حیوانات توانایی زندگی نداشتند و در ظلمت و تاریکی محض قدرت حرکت و جنبش نداشتند و چیزی را نمی دیدند و آن را تشخیص نمی دادند زیرا رؤیت به وسیله نور است. و همچنین خداوند برای تأمین سعادت زندگی اجتماعی و فوز به سعادت دارین یعنی دنیا و آخرت در هر دوره و هر عصر حجت و امامی قرار داده که وجود هر يك همانند نور خورشید و ماه است تا بشر به نور هدایت آن بزرگواران قدرت بر تحصیل موجبات سعادت دنیا و آخرت خود را بتوانند فراهم آورد.

وجود اولیای حق مانند آفتاب است که هر چند در زیر ابر باشد ولی با این حال

موجودات دیگر از آن بهره‌مند می‌شوند. و حضرت ولی عصر - ارواح العالمین له الفداء - توقیع و نامه‌ای که به محمد بن عثمان (یکی از نواب چهارگانه خود) صادر فرمودند و به وسیله محمد بن عثمان به علاقمندان ابلاغ گردیده فرمود: «واما وجه انتفاع مردم از من در دوره غایب بودنم همانند انتفاع مردم است از آفتاب وقتی که ابر آن را بپوشاند و از دید مردم مخفی کند و من ایمنی بخش اهل زمینم، چنانکه ستارگان فروزان برای اهل آسمان.»^۱

البته آفتاب در اثر دارا بودن نور و شعاع که به تمام منظومه و سیارات خود می‌رساند و بشر و جنبندگان روی زمین از آن به نحو اتم و احسن بهره‌مند می‌شوند و در تربیت و پرورش عناصر و ترکیب مرکبات تأثیر به سزایی دارد، و نور سایر کرات منظومه هم به وسیله او ایجاد می‌شود، دارای خصایص حیات بخش است. وجود مبارك ولی عصر نیز برای تربیت و پرورش عقول و ارواح و نفوس بشر و حیات و سعادت انسانی تأثیر به سزایی دارد و می‌توان گفت وجود او و پیروی دستوراتش موجب حیات جاودانی و رسیدن به مقام شایسته انسانیت و نیل به سعادت است.

مرحوم مجلسی در مجلد ۱۳ بحار^۲ باب «علّة الغیبة و کیفیة انتفاع الناس به فی غیبة صلوات الله علیه» ص ۱۲۹ در وجه تشبیه آن جناب به آفتاب توضیحی دارد که خالی از فائده نیست و طالبان بدانجا رجوع کنند.

۱. مجلد ۵۲ ص ۹۲ نقل از احتجاج و کمال الدین.

۲. ص ۱۲۹. جدید ۵۲/۹۳.

(یا ابن السُّرَج المضيئة، یا ابن الشَّهب الثاقبة، یا ابن الأنجم الزَّاهرة)

(ای فرزند چراغهای فروزان، ای فرزند اختران تابناک، ای فرزند ستارگان نورافشان خوش رنگ).

شرح - منشأ اختلاف این تعبیرات در دعا ممکن است به ملاحظه اوضاع زمانی باشد، گاهی دارای قدرت ظاهری هم بودند و مردم کاملاً به نور هدایت آنان بهره‌مند می‌شدند همچون روشنایی ماه در شب چهاردهم در آسمان صاف، و دیگر زمانی بود که این چنین نبوده ولی ممنوع از هدایت هم نبودند، و گاهی هم گرفتار خلفا و سلاطین جور بودند و استفاده از وجودشان و هدایتشان کم بوده.

و شاید علت اختلاف این تعبیرات از جهت انتساب به آباء و اجدادشان چون پیغمبر اکرم و علی بن ابی طالب و ائمه دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بوده باشد. چنانکه در تأویل آیات سوره «و الشمس» و تطبیق بر مصادیق آن در بعضی روایات آمده است.

در مجلد ۷ بحار^۱ در باب «إنهم النجوم» ابوبصیر گوید از امام ششم علیه السلام از قول خدای تعالی «وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا» (قسم به خورشید و نور و روشنی آن) سؤال کردم فرمود: شمس رسول الله است که خدا به وسیله او دینش را برای مردم واضح و آشکار ساخت.

۱. ص ۲۴، ۱۰۵. جدید ص ۷۰ از تفسیر قمی، و ص ۷۳ از روضه کافی. و به این مضمون در ص ۷۴ از مناقب، و ص ۷۶ از کنز الفوائد، و ص ۷۹ از تفسیر فرات. و منظور تأویل و تطبیق کلی بر مصادیق است.

۲. الشمس، ۱.

سپس از «وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَاَهَا» از آن امام سؤال کردم. فرمود: مراد از ماه امیرمؤمنان است، (که از نور پیغمبر اقتباس می نمود) بعد سؤال کردم از آیه «وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا»^۱ (سوگند به روز که آن را روشن نموده) فرمود: مراد امام از ذریه فاطمه (سلام الله علیها) است که چون از او از دین رسول خدا سؤالی شود آن را برای سائل بیان می کند آنگاه پرسیدم از آیه «وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا»^۲ فرمود: پیشوایان جور آنان که مستبد به رأی خود هستند (و به فرمان پیغمبر ﷺ توجه ندارند) و جای آل پیغمبر که شایسته ترند می نشینند و دین رسول را آغشته به ظلم و جور می کنند و این است قول خدا که می فرماید «وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا» که ظلمت شب روشنایی روز را می پوشاند.

در مجلد ۷ بحار^۳ بیاناتی از امام هشتم علیه السلام نقل شده تا آنکه گوید: امام ماه تام درخشان، و چراغ روشنی بخش و نور تابنده، و ستاره راهنما در ظلمت های تیرگون، و سرزمین بی علامت و نشان، و امواج کوه پیکر دریاها الخ».

۱. الشمس، ۲.

۲. الشمس، ۳.

۳. الشمس، ۴.

۴. ص ۱۱۲، ۲۵. جدید ص ۱۲۳.

(یا ابن السبیل الواضحة)

(ای فرزند راههای روشن و آشکار).

شرح - در جملات سابق این دعا «هم السبیل إليك» و «وَأَيْنَ السبِيلَ بَعْدَ السَّبِيلِ» توضیحاتی داده شد و در این مقام فقط اکتفا به دو حدیث می‌کنیم:

مجلد ۷ بحار^۱ که خدا فرموده: «... وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ...»^۲ (و پیروی کن طریقه کسی که سوی من بازگشته است و در توحید و اخلاص و طاعت متوجه من بوده). امام صادق علیه السلام فرمود: «وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ» یعنی پیروی کن راه محمد و علی را.

و نیز در همان مجلد^۳ فرمود «بخدا قسم ماییم آن راهی که خداوند شما را امر کرده از آن راه پیروی کنید».

و در زیارت جامعه آمده است «انتم السبیل الأعظم» ای آل پیغمبر شما ییاد جاده و راه راست مهم و بزرگ خدایی.

۱. ص ۲۴. ۸۵. جدید ص ۲۱ نقل از مناقب.

۲. لقمان، ۱۵.

۳. ۲۴. جدید ص ۱۴ نقل از تفسیر قمی.

«يابن الأعلام اللائحة»

و من موارد اطلاق الاعلام والآيات على الائمة قول امير المؤمنين عليه السلام في خطبة: «فاين تذهبون وائى تؤفكون والاعلام قائمة والآيات واضحة والمنار منصوبة» فاين يتاه بكم كيف تعمهون وبينكم عترة نبيكم وهم ازمة الحق واعلام الدين والسنة الصدق فانزلوهم باحسن منازل القرآن وردوهم ورود الهيم العطاش»^١. وقال ابن ميثم في شرحه^٢:

«و الواو في قوله: «و الأعلام» للحال و اشار بالاعلام الى ائمة الدين و وضوحها ظهورها بينهم و كذلك المنار و نصبها قيام الائمة بينهم»^٣. وقال الحاج ميرزا ابراهيم الخوئى في الدرة النجفية في شرح العبارة^٤: «و الواو في قوله عليه السلام: والاعلام قائمة للحال و لفظ الاعلام والمنار والازمة والالسنه كلها مستعار لائمة الدين».

وقال الحاج ميرزا حبيب الله الخوئى في المنهاج البراعة^٥ في شرح العبارة: «الاطهران المراد بالاعلام القائمة والآيات الواضحة والمنار المنصوبة اعلام الدين و آيات اليقين و منار الهدى و ائمة الهدى و يشهد بذلك ما ورد في حديث وصفهم عليهم السلام: جعلتهم اعلاماً لعبادك و مناراً في بلادك اى هداة يهتدى بهم، ويدل عليه الاخبار الواردة في انهم عليهم السلام آيات الله و بيناته مثل ما في البحار من تفسير على بن ابراهيم مسنداً عن

١. نهج البلاغة خطبه ٨٧ چاپ صبحى صالح ص ١١٨.

٢. ص ٢١٨ چاپ سنگى.

٣. ص ١٣٣.

٤. ج ٣ ص ٤١ چاپ جديد. چاپ جديد ١٩٣/٦.

ابی حمزة قال: سألت ابا جعفر عن قول الله عزو جل: وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ... (فذكر احاديث من تفسير القميّ مما اسلفنا نقله ثم قال) الى غير ذلك مما ورد عنهم في تفسير الآيات القرآنية مما لا تطيل بروايتها فقد ظهرت بذلك كلّ اثم المراد بالآيات الواضحة فيكون اطلاقها عليهم باعتبار اثمهم علامات جليلة واضحة لعظمة الله وقدرته وعلمه ولطفه ورحمته.

فما آية الله اكبر منهم فهم آية من دونهم كلّ آية
سرى سرّهم في الكائنات جميعها فن سرهم لم يخل مثقال ذرة

(يا ابن الاعلام اللاتحة)

(ای فرزند علامت های ظاهر و آشکار حق).

شرح - «اعلام» جمع علم و آن اثر و نشانه ای که به وسیله آن چیزی شناخته و دانسته شود. «لائح» به معنای مظهر یعنی صورت ظاهر و نما و نمود است. و علم ها ائمه علیهم السلام می باشند که در هر عصر و زمان مردم به نور هدایت آنان راه معرفت و خداشناسی و راه حیات و سعادت را تعلیم می گیرند و خداوند متعال قدر و مرتبه آنان را بالا برده و ایشان را سرآمد خلق خود قرار داده، و بر عالمیان برتری داده، و به بندگانش اعلام کرده که به وسیله آنان در تاریکی های خشکی و دریا هدایت شوند یعنی در ظلمات ناشی از ظلمت های طبیعت حیوانی که تعبیر به ظلمات بر شده، و از ظلمات و هواهای نفسانی که از آن به ظلمات بحر تعبیر شده از آنان پیروی گردد. حاصل آنکه تمام بندگان در معتقدات و احوال و اعمال هر چیزی به وسیله آنان هدایت می شوند. سابقاً بیان کردیم که آیه مبارکه «وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ»^۱ یعنی و علامت هایی است و به وسیله ستارگان آنان هدایت می شوند. که تأویلاً حجت های خدا می باشند و این معانی یکی از بطون قرآن و مصادیق آن است.

۱. البقرة، ۳۹. و نیز: المائدة، ۱۰. و نیز: المائدة، ۸۶. و نیز: الحج، ۵۷. و نیز: الحديد، ۱۹. و نیز: التغابن، ۱۰.

۲. النحل، ۱۶.

(یا ابن العلوم الکامله)

(ای فرزند علوم و دانش های کامل).

شرح - ائمه معصومین صلوات الله علیهم واجد تمام مراتب علوم ظاهره و باطنه بودند لذا از آن بزرگواران تعبیر به علوم کامله شده است. و از جمله شرایط امامت و خلافت از طرف خداوند اعلم بودن آن امام از سایر افراد ملت به آنچه مردم بدان ولودر يك زمان از ازمته نیازمندند از علم به احکام از حلال و حرام و عبادات و معاملات و حدود و موارد و حکومت عدالت بین مردم بلکه دارا بودن دانش احکام انبیای سابق و حتی علوم باطنه.

دلیل بر اثبات اعلمیت براهین عقلیه و آیات قرآنی و اخبار وارده بسیار است و صاحب کتاب کفایة الموحیدین حدود چهارده دلیل عقلی و شرعی ذکر کرده است برای اثبات اعلمیت امام و ما در اینجا به ذکر چند خبر اکتفا می کنیم.

در مجلد ۷ بحار^۱ از روایان حدیث گویند از امام ششم علیه السلام شنیدیم که فرمود به خداوند سوگند من می دانم آنچه در آسمانها و آنچه در زمین است و می دانم آنچه در بهشت است و می دانم آنچه در آتش است و می دانم آنچه تاکنون بوده، و آنچه را که بعد از این واقع می شود، پس از لحظه ای سکوت و احساس اینکه این سخن بر شنوندگان دشوار آمده فرمود: این ها را من از کتاب خداوند آموختم که فرمود: ما این کتاب را به تو نازل کردیم که در آن بیان هر چیزی است. «... وَ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ

۱. ۲۶ ص ۳۰۲. جدید ص ۱۱۰ نقل از بصائر الدرجات.

الْكِتَابَ تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ...^۱

در جلد ۷ بحار^۲ از امام ششم روایت شده که فرمود خداوند انبیای اولوالعزم را آفرید و آنان را به وسیله علم فضیلت و برتری داد، و علم آنان به ارث به ما منتقل شد و ما از جهت علم و دانش برتری یافتیم. چون رسول خدا صلی الله علیه و آله عالم بود به آنچه را که آنان عالم نبودند و ما وارث علم رسول خدا و علم آن پیغمبران علیه و علیهم السلام می‌باشیم.

مجلد ۷ بحار^۳ از امام جعفر صادق علیه السلام نقل کرده که فرمود: «علم ما، غایب، و مزبور، و القاء در قلوب، و رسیدن صدا به گوش است و در نزد ما جعفر سرخ، و جعفر سفید، و مصحف فاطمه (علیها السلام) و در نزد ما جامعه است که آنچه مورد نیاز مردم است در آن می‌باشد. و چون از تفسیر و توضیح آن سؤال کردند فرمود: اما غایب علم به اموری است که بعدها واقع می‌شود.^۴ و اما مزبور علم به وقایعی است که در گذشته واقع شده است، و اما القاء در قلوب الهام است و اما تقرر صدای در گوش‌ها حدیث ملائکه است که سخنان آنان را می‌شنویم ولی خود آنها را نمی‌بینیم، و اما جعفر احمر، و سرخ ظرف و جعبه‌ای است که در آن اسلحه پیغمبر صلی الله علیه و آله است که مخفی است و بیرون آورده نمی‌شود تا زمانی که قائم ما اهل بیت قیام کند و اما جعفر سفید آن جعبه و ظرفی است که در آن تورات حضرت موسی و انجیل حضرت عیسی و زبور حضرت داود (علیهم السلام) و کتابهای انبیای سابق در آن قرار گرفته است و اما مصحف فاطمه (علیها السلام) که در آن کلیه حوادث که واقع می‌شود و نام کسانی که به حکومت می‌رسند تا روز قیامت را دربر دارد، و اما جامعه و آن کتابی است به طول ۷۰ ذراع به املاء و دیکته رسول خدا صلی الله علیه و آله که از خود اوست، و به خط علی بن ابی طالب علیه السلام هر حکمی که مردم بدان محتاج شوند در آن

۱. النحل، ۸۹.

۲. ص ۳۲۲، ۲۶. جدید ص ۱۹۴ نقل از بصائر الدرجات.

۳. ص ۲۷۹، ۲۶. جدید ص ۱۸ نقل از ارشاد مفید و احتجاج طبرسی.

۴. لغت غایب به معنای باقی است همچنانکه می‌فرماید: «إلا عجوزاً فی الغابین» و ابن اثیر در نهاییه گوید: کلمه غایب از اضداد به معنای ماضی و باقی است و آنچه بیشتر شناخته می‌شود همان معنای باقی است.

ثبت است حتی اندازه دیه خراشی و حدّ تازیانه و نصف تازیانه ای برای ارتکاب عمل خلاف و جنایتی که واقع می شود.

و طبق بعضی اخبار و روایات امام عالم به زبانهای دیگر هم می باشد و در مجلد ۷ بحار بابی است به نام باب «انهم یعلمون جمیع اللسن و اللغات و یتکلمون بها»^۱ از جمله این روایت است که ابوالصلت گوید: حضرت رضا علیه السلام با مردم به زبان خودشان صحبت می کرد به خدا قسم که فصیح ترین و داناترین مردم به زبان آنان بود و من روزی به او گفتم یا ابن رسول الله من از اینکه شما زبانهای مختلف را می دانید در شگفتم؟ فرمود: ای اباصلت من حجت خدا بر مردم، و خداوند کسی را حجت بر مردم قرار نمی دهد که زبان آنها را نداند، آیا سخن امیرمؤمنان به تو نرسیده که فرمود: «به ما فصل خطاب یعنی فصل خصومت داده شده، پس آیا فصل خطاب (حکم و حجت) جز به معرفت و شناخت لغات و زبانها ممکن است»^۲.

۱. ۲۶. جدید ص ۱۹۰ و روایت در همان صفحه از عیون اخبار الرضا نقل شده است.

۲. و مؤید آن روایتی است که مرحوم حاج شیخ عباس قمی در نفس المهموم ص ۲۴۴ از بصائر الدرجات از امام ششم نقل می کند که فرمود وقتی امام چهارم را با اسیران دیگر نزد یزید بردند آنان را در محلی که مشرف به خرابی بود منزل دادند و نگهبانان خارجی را که به زبان رومی صحبت می کردند بر آنان گماشته بودند یکی از اسیران اظهار داشت ما را در اینجا منزل دادند که سقف بر سر ما فرو ریزد و ما را بکشند، نگهبانان به زبان رومی می گفتند که اینها از ویرانی منزل می ترسند در صورتی که فردا آنها را از اینجا بیرون می برند و به قتل می رسانند. حضرت سجاد علیه السلام فرمود غیر از من در میان ما کسی نبود که زبان رومی را بدانند.

(یا ابن السنن المشهورة)

(ای فرزند سنن و روش های معروف).

شرح - سَنَة به معنی طریقه و روش است و جمع آن سنن و در اصطلاح همان سیره و روش و دستورات رسول خدا صلی الله علیه و آله است، خواه عمل باشد یا گفتار و دیگر سخنان آن بزرگوار که در کسب اخلاق حسنه و برطرف کردن صفات رذیله تأثیر به سزایی دارد.

و مؤید این گفتار حضرت سجاد علیه السلام است که در کتاب کافی از آن بزرگوار نقل شده فرمودند: «أفضل الاعمال عند الله ما عُمِلَ بالسنة وإن قلَّ» یعنی با فضیلت ترین اعمال آن است که به روش و طریقه سنت باشد اگرچه آن عمل کم باشد.

و زیادتى عمل موجب قبول و فضیلت نیست. چون شرط اتصاف عمل به فضیلت به این است که موجب قرب خدا گردد که خداوند نظریه کیفیت عمل دارد نه کمیت آن. و از جمله شرایط اساسی قرب به خدا گذشته از قصد و قربت آن است که آن عمل با سنت مطابقت داشته باشد. و شاید مراد کسانی که سنن را همان احکام خمسّه (واجب، مستحب، مباح، مکروه، حرام) دانسته اند همین امر باشد.

بحار مجلد ۱۷^۱ امام ششم علیه السلام در نامه ای که برای اصحاب و یارانش نوشته است از جمله گوید: ای آن گروهی که خدا حافظ کارشان است بر شما لازم است پیروی کردن آثار رسول خدا و طریقه او و همچنین آثار و طریقه ائمه راهنما از اهل بیت رسول

۱. ص ۱۷۷. مجلد ۷۸ چاپ جدید ص ۲۱۶ نقل از روضه کافی.

خدا بعد از او، پس هرکس که این طریقه و روش را انتخاب و بدان رفتار کند هدایت شود، و هرکس که آن را ترك کند و از آن اعراض نماید گمراه گردد، چرا که آنان کسانی هستند که خداوند امر به طاعت و ولایت آنان نموده که پدر ما رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود مداومت هر عملی که در آن پیروی آثار و سنت حقه اسلامی باشد اگرچه اندک باشد خدا را بهتر خوشنود گرداند و سرانجام و عاقبتش نزد خداوند پرسودتر خواهد بود، از سعی و کوشش در انجام اعمال نوظهور و بدعتها و پیروی از هواهای نفسانی.

آگاه باشید که پیروی از هواهای نفس و اعمال نوظهور از خود ساخته و من درآوردی که بدون هدایت راهنمایی الهی باشد گمراهی است و هر ضلالت و گمراهی بدعت است و هر عمل بدعتی جایگاهش آتش است.

خلاصه کلام آنکه رستگاری دنیا و آخرت در پیروی از طریقه و سنت رسول خدا صلی الله علیه و آله است.^۱

و چون ائمه معصومین علیهم السلام در اعمال و رفتارشان مراقب بودند و همان روش و طریقه جدشان رسول خدا را به کار می بستند، پس پیروی از آداب و رفتار آنان هم پیروی از سنن رسول خدا است که در آن روایت که گذشت بدان اشاره شد و در واقع و حقیقت، آنان همان سنن و طریقه می باشند و لذا از وجود مبارك آن بزرگواران علیهم السلام تعبیر به «سنن مشهوره» شده است.

۱. و در مجلد ۱۶ بحار الانوار چاپ جدید باب «سیرة النبی و سننه» بعضی از آداب و سنن حضرتش را بیان می کند و هر که خواهد اطلاع پیدا کند بدانجا مراجعه نماید.

(یا ابن المعالم المأثورة)

(ای فرزند معالِم و آثار ایمانی که در کتب و آثار گذشتگان آمده است).

شرح - معالِم: جمع معلَم، اسم مکان از عِلْم است به معنای جایگاه و علامت و نشانه که شخص عابرو سالک، راه و طریق مقصد خود را به وسیله آن پیدا می کند مانند بنا و یا آب و یا نشانه دیگر که در بیابان و یا گذرگاهی نصب می شود.

چنانکه سابقاً گفته شد به موجب بعضی از روایات در تفسیر آیه شریفه «وَعَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ»^۱ فرمودند ماییم علامات، و نجم هم رسول خدا است. و در زیارت جامعه است «و اعلام الثَّقَى» و «و اعلاماً لعباده».

در کتاب غیبت نعمانی از امام جعفر صادق علیه السلام از رسول اکرم صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: مثل اهل بیت من مثل ستارگان آسمان است که چون ستاره ای غروب کند ستاره دیگری طلوع نماید»^۲.

صدوق در کتاب کمال الدین^۳ با سند از جابر بن یزید جعفی از جابر بن عبدالله انصاری روایت می کند که پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «مهدی از فرزندان من است، نامش نام من، و کنیه اش کنیه من می باشد، شبیه ترین مردم است به من از نظر صورت و سیرت، برای او غیبتی است که حیرت آور است (و مردم متحیر می شوند) و بسیار از مردم گمراه شوند آنگاه مانند ستاره تابانی از پس پرده غیبت بدر آید و زمین را

۱. النحل، ۱۶.

۲. این روایت را صدوق هم در کمال الدین ص ۲۷ ذکر کرده است.

۳. ص ۲۸۶ چاپ مکتبه الصدوق.

پراز عدل و داد کند همانطوری که پراز ظلم و جور شده باشد».

چون در این روایت سخن از حدیث متواتر رسول خدا که فرمود: «به یملأ الله الارض قسطاً و عدلاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً» است و سابقاً هم به این حدیث اشاره شده اکنون لازم است که به فرق بین قسط و عدل هم اشاره شود.

البته در این حدیث لفظ قسط و عدل هر دو با هم ذکر شده و در مقابل آن کلمه جور و ظلم آمده، و شاید جور در برابر قسط و ظلم در برابر عدل باشد به هر حال معنی جامع و کلی قسط و عدل عبارت است از رعایت حقوق و دادن به هر ذی حقی حق او را، و در مقابل آن جور و ظلم همان پایمال کردن و از میان بردن حقوق و تجاوز به حقوق و یا تصرف در حقوق دیگران است.

پاره ای از علما قسط و عدل را در مقابل جور و ظلم يك معنى دانسته اند ولی راغب اصفهانی در مفردات قسط را به معنى نَصَف و انصاف یعنی بهره عادلانه دانسته و عدل اعم از آن است، جمعی دیگر قسط را در مقام وفای به حق دانسته مانند ادا شهادت و داوری، و کَیْل و وزن در معاملات، و عدل را اعم و آن موافق با حق است چه راجع به خود شخص باشد یا راجع به غیر و هم چنین کلمه جور ضد قسط و آن تجاوز به حق غیر است و ظلم تجاوز از مطلق حق.

و روایات وارده در این باب دلالت دارد بر اینکه رؤسا و قضات (داوران) و حکام در آخر الزمان در حکومت میان مردم جور می کنند و بر طبق وجدان و قانون شرعی عمل نمی کنند بلکه مطابق میل نفسانی و فرمانهای جابرانه و مقررات غیر اسلامی حکم و داوری می نمایند. و چون قائم آل محمد صلوات الله علیه ظهور فرماید رفع جور می نماید و به عدالت میان مردم حکومت کند «بحیث یشمل عدله على جميع العالم فلا یظلم احد احداً» به قسمی که عدلش بر همه جا کشیده شود و هیچ کس بر دیگری تعدی ننماید.

یا ابن المعجزات الموجودة

(ای فرزند معجزات موجوده و محقق - از قرآن و احکام کامل و علوم و حقایق)

شرح - البته انبیاء و حجت های خداوند برای اثبات حقانیت خود و اثبات آن برای منکرین دارای معجزه می باشند یعنی کار خارق العاده که دیگران قادر به انجام آن نمی باشند. همچون اژدها شدن عصا به دست حضرت موسی علیه السلام و امثال آن و چون نبوت پیغمبر اسلام علیه الصلاة والسلام محدود به زمان نیست و تا قیامت باقی است معجزات و خوارق عادات زیادی از آن بزرگوار به ظهور رسیده که در بحار الانوار جلد ششم باب «جوامع معجزاته و نوادرها»^۱ نقل شده است.

ولی یگانه معجزه حضرت رسول اکرم که از او باقیمانده است و دلالت بر خاتمیت او دارد، و مردم هر عصر و زمان تا روز قیامت به مشاهده آن معجزه یقین به نبوت و خاتمیت او پیدا می کنند قرآن است و آن افضل و بالاترین تمام معجزات دیگران حضرت است که فرمود: «قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً»^۲ بگوای پیغمبر اگر جن و انس اجتماع کنند که به مثل این قرآن کتابی بیاورند نمی توانند مثل آن بیاورند اگرچه دست به دست هم داده و پشتیبان یکدیگر شوند.

و روایت شده^۳ که ابن ابی العوجا با سه تن از دهری مذهب ان زمان خود در مکه اجتماع

۱. ص ۲۴۹. ۱۷. جدید ص ۲۲۵.

۲. الإسراء، ۸۸.

۳. ۲۴۶/۶. ۱۷. جدید ص ۲۱۳ نقل از خراج راوندی، و به طور تفصیل در کتاب احتجاج طبرسی.

کرده و قرار بستند که هر کدام درباره معارضه با قرآن و رد آن یک چهارم آن را به عهده بگیرند و رد بنویسند و سال بعد به مکه آیند و در مراسم حج و اجتماع مسلمانان به معارضه با قرآن برخیزند و سال دیگر آنها به مکه آمدند و کنار مقام ابراهیم اجتماع کردند یکی از آنها گفت چون من این آیه «وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ...»^۱ را دیدم از معارضه بازماندم، و دیگری گفت من هم چون به آیه «فَلَمَّا اسْتِأْذِنُوا مِنْهُ...»^۲ برخوردم از معارضه با قرآن مأیوس و ناامید شدم و این سخنان را آهسته می‌گفتند که حضرت صادق (ع) متوجه آنان شد و این آیه «قُلْ لِّئِنْ جُمِعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ...»^۳ را تلاوت کرد و آنها مبهوت و متحیر شدند هم از اطلاع آن حضرت بر امر نهانی آنان و هم مفاد آیه شریفه.^۴

در این جا بد نیست که این مطلب هم که بعضی اشاره کرده‌اند گفته شود که از جمله معجزات باقیه را می‌توان بقای آثار قبور اولیای خدا دانست که با شدت اهتمام خلفای جور از بنی امیه و بنی عباس و دشمنان در محو و برطرف کردن آثار قبور آن بزرگواران از زمان شهادت و پس از فوتشان هنوز قبورشان همچون ماه و ستارگان تابان در بلدان و اطراف زمین درخشان است.

از حضرت رضا علیه السلام از پدران بزرگوارش از امیرمؤمنان صلوات الله علیهم نقل می‌کند گفته است: «مثل اینکه ساختمانهای باشکوهی را می‌بینیم که اطراف و پیرامون قبر حسین بنا شده و کاروانهایی را می‌بینیم که از کوفه خارج می‌شوند و به طرف قبر او می‌روند و چند صباحی نمی‌گذرد که از آفاق و اکناف هم بدانجا حرکت

۱. هود، ۴۴.

۲. یوسف، ۸۰.

۳. الإسراء، ۸۸.

۴. در شرح حال مسیلمة بن حبیب از طایفه بنی حنیفه از قبیله ربیعہ معروف به مسیلمه کذاب می‌نویسند که او برای معارضه با قرآن و رد آن کلمات و جملات قافیه‌دار، مسجع و مقفی پرداخته بود که بسیار مستهجن و مضحک است از جمله در برابر سوره «انا اعطیناک الکون» گفته «انا اعطیناک الجواهر، فصل لربک و هاجر، ان مبغضک لفاجر» و در برابر «القارعة ما القارعة» گفته است «الفیل ما الفیل، و ما ادربک ما الفیل، له ذنب و ذیل، و مشعر و خرطوم طویل ان ذلک من خلق ربنا لفیل». و در برابر «و النازعات غرقاً» گفته «و الزارعات زرعاً، فالحاصدات حصداً، و الذاریات قمحا، و الطایحات طبخا، و الحافرات حفرا، و الخابزات خبزاً، فالشاردات ثرداً، فالالقامات لقماً، و الاکلات اکلماً».

می‌کنند و این امر پس از پایان دولت آل مروانی است. بحارالانوار مجلد ۹^۱

در مجلد دهم بحار از علی بن الحسین علیهما السلام نقل شده که فرمود چون در روز طَف آن مصائب به ما وارد شد و پدرم با همراهانش از فرزندان و برادران و سایر کسانش کشته شدند، زنان و حرم او را بر جهاز شتر سوار کردند و به جانب کوفه روانه ساختند، و من کشته‌گان را بر زمین دیدم که به خاك نسپرده بودند و این امر بر من گران آمد و از آنچه دیدم سخت آشفته و مضطرب شدم و نزدیک بود جان از تنم بیرون رود، عمّه ام زینب دختر بزرگ علی علیه السلام این آثار حزن را در من بدید، به من گفت ای بازمانده جد و پدر و برادرم چه شده که تو را می‌بینم که می‌خواهی جان از قالب تهی کنی؟ گفتم چگونه بی‌تابی نکنم و ناشکیبا نشوم که می‌بینم سرورم و برادران و عموها و عموزادگان و کسان خود را آغشته به خون به زمین افتاده و در این دشت بیابان جامه‌ها ربوده (و برهنه و عریان) کسی آنان را نمی‌پوشاند و به خاك نمی‌سپارد، و هیچ کس بر آنان گذر نمی‌کند و به آنان نزدیک نمی‌شود، گویی این‌ها کافران اهل دیلم و خزرند. و عمّه ام گفت اینها تو را به جنّ نیآورد، به خدا قسم این واقعه عهدهی است از رسول خدا با جد و پدر و عمت علیهم السلام که خداوند جماعتی از این امت را پیمان گرفته است، که فراعنه زمین (و رؤسای جور) آنها را نمی‌شناسند ولی فرشتگان آسمانها آنان را می‌شناسند و ایشان این اعضای پراکنده را جمع‌آوری می‌کنند و این پیکرهای خون‌آلود را به خاك می‌سپارند و در این سرزمین طَف نشانه و علامتی برای قبر پدرت سیدالشهدا برپا می‌دارند که اثرش کهنه نمی‌شود (و با گردش روزگار و) گذشتن شب‌ها و روزها رسم آن ناپدید نمی‌گردد، و پیشوایان کفر و پیروان آنها در محو و نابودی آثار آن می‌کوشند ولی با این حال اثرش ظاهرتر و کارش بهتر و عالی‌تر می‌گردد.^۲

در مجلد دهم بحار^۴ از عمر بن فرج نقل شده گوید: متوکل خلیفه عباسی مرا برای

۱. ص ۴۱، ۵۷۸ ص ۲۸۷ نقل از عبون الاخبار.

۲. ص ۴۵، ۲۳۸ ص ۱۷۹ نقل از کامل الزیارات.

۳. البته این حدیث از اخبار غیب و از معجزات است.

۴. ص ۴۵، ۳۹۸ نقل از امالی طوسی.

خراب کردن قبر حسین علیه السلام فرستاد و من به آن ناحیه رفتم و دستور دادم که گاوها را بر قبرها برانند (و آنجا را هموار سازند) و آنها هم امر مرا اجرا کردند و گاوها بر همه قبرها بگذشتند و چون به قبر مطهر آن حضرت رسیدند گام برداشتند، عمر بن فرج گوید: من چوب برگرفتم و آنها را می‌زدم تا چوب در دست من شکست، به خدا قسم که گامی هم بر قبر نگذاشتند.

وایضاً در همان مجلد^۱ نقل شده گویند وقتی که متوکل خلیفه عباسی دستور داد که قبر حسین علیه السلام را شیار کنند و از نهر علقمی بر آن آب بندند، زید مجنون و بهلول مجنون قصد کربلا کردند و به زیارت آن بزرگوار مشرف شدند و چون به قبر نظر افکندند دیدند که (آب اطراف آن را فرا گرفته ولی) قبر پابرجا و آویخته است زید مجنون این آیه را تلاوت کرد: «يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»^۲ یعنی (می‌خواهند نور خدا را با دهانهایشان خاموش کنند ولی خدا نمی‌پذیرد و امتناع می‌کند جز اینکه می‌خواهند نور خود را تمام گرداند هر چند کافران کراهت داشته باشند) و چون برزگر ۱۷ مرتبه زمین را شخم زد و قبر به حال اولش بازگشت و آن برزگر این حال را بدید دست برداشت و ایمان آورد و گاوها را برد و چون خبر به متوکل رسید دستور قتل او را داد.

عدو بمرقد او آب بست پیش نرفت هنوز آب، مگر شرم از آن گلو دارد

و هم چنین قبر مطهر امیرالمؤمنین علیه السلام که بر حسب وصیت آن حضرت شبانه در بیابان غریین اطراف کوفه دفن کردند و آثاری برای قبر باقی نگذاشتند تا شناخته شود و از شر دشمنان محفوظ بماند، و آن قبر مخفی بود تا آنکه امام جعفر صادق علیه السلام در ابتدای زمان خلفای عباسی به شهر حله آمد و به زیارت قبر مطهر رفت و بعضی از شیعیان هم به زیارت آن مشرف می‌شدند تا زمان هارون الرشید که رسماً

۱. ۴۵. ص ۴۰۳. ابن اثیر جزیری در کتاب کامل در وقایع سال ۲۳۶ می‌نویسد در این سال متوکل عباسی امر کرد که قبر حضرت سید الشهداء و منازل و سراهای اطراف آن را ویران سازند و زمین‌ها را آبیاری و کشت کنند و مردم را از آمدن به آنجا باز دارند و هر کس را نزدیک قبر یافتند او را به زندان افکندند.

ظاهر و آشکار شد و مانند آفتاب از پس ابرهای تیره بیرون آمد و پیرامون آن بناهایی ایجاد شد و به صورت شهری درآمد و امروز یکی از شهرهای معروف عراق به نام نجف اشرف می باشد.

موسی بن جعفر علیهما السلام هم در زندان بغداد بود و به امر هارون شهید شد جنازه مطهرش را با توهینی از زندان حرکت دادند تا آنکه سلیمان بن ابی جعفر منصور خود شخصاً دخالت کرد و آن را محترمانه در يك فرسخی بغداد در مقابر قریش دفن کردند و سپس بدن مبارك حضرت جواد (علیه السلام) را در همانجا پشت سر قبر جدش دفن کردند و به مرور زمان برای قبر و مدفن آن دو بزرگوار دو قبه مانند دو ستاره پیوسته به هم تابان و درخشان ایجاد شد و اکنون آنجا شهری شده به نام کاظمین. و نیز جنازه حضرت رضا (علیه السلام) را هم در باغ حمید بن قحطبه در قریه سناباد دفن نمودند و از آن زمان پیوسته اثر آن روز به روز درخشان و نورانی تر نمایان شده و اکنون در آنجا شهری است به نام مشهد مقدس که از شهرهای مهم خراسان بلکه ایران شده است.^۱

و مدفن دو امام دهم و یازدهم علیهما السلام هم که در خانه خود در سامراء (سر من رأی) قرار داشت از آن تاریخ تاکنون باقی است و دارای قبه عالیه و نورانی است که درخشندگی دارد و معروف به قبه عسکریین است.

گویند مستنصر خلیفه عباسی سالی به سامره رفت و پس از زیارت عسکریین به زیارت قبور بعضی از خلفای عباسی که در آنجا بود رفت قبه ای رو به خرابی و ویرانی نهاده و به زباله ها و فضله های طیور و پرندگان آغشته شده بود، همراهان خلیفه علت و جهت را از او پرسیدند و اینکه چه شده قبور پدران شما به این حال افتاده و قبور علویین مزاری به آن خوبی و پاکیزگی و درخشندگی است او گفت این امری است آسمانی که به کوش ما نیست و ما نمی توانیم مردم را به این کار واداریم و امروز فرمان ما فایده ندارد.^۲

۱. مرحوم مؤلف در حاشیه نسخه مرقوم داشته: «و از جمله معجزات موجود چشمه آب جاری است که زمان مسافرت آن بزرگوار به مرو درده سرخ به وجود آورد. و روایت آن را هم از مجلد ۱۲ بحارالانوار صفحه ۳۶ برابر مجلد ۴۶ چاپ جدید صفحه ۱۲۵ از کتاب عیون الاخبار نقل می کند. (و اکنون معروف به قدمگاه است).
۲. کشف الغمه (علی بن عیسی اربلی از علمای قرن هفتم قمری) ص ۳۳۹. و مختار خرایج به نقل از بحارالانوار

ولی متأسفانه در اثر استیلای آل سعود (پیرو مذهب وهابیت) بقعه و بارگاه مدفن پاك چهار نفر از ائمه معصومین (حسن بن علی، و علی بن الحسین، و محمد بن علی، و جعفر بن محمد - علیهم السلام -) در قبرستان بقیع در مدینه طیبه خراب و ویران شد و چیزی جز خود قبر باقی نمانده. در مجلد ۶ بحار^۱ در باب جوامع معجزات رسول خدا ﷺ روایتی نقل شده از جمله می‌فرماید: «برای رسول خدا نوری بوده در طرف راست و چپ در موقع حرکت و ایستادن و یا نشستن آن حضرت و این نور تا قیامت از قبرش ساطع است^۲ و هم چنین این نور برای وصی و اولاد معصومین او بوده در زمان حیاتشان، و اکنون هم آن نور از قبورشان تابان است و حضرت مهدی - صاحب الزمان - به هر بقعه‌ای از بقاع اجداد و پدرش می‌گذرد آن نور درخشنده را مشاهده می‌کند».

مجلد ۶۰ ص ۲۷۵.

۱. ص ۲۵۸. ۱۷ چاپ جدید ص ۲۵۵ نقل از خرایج راوندی.

۲. از مصادیق بارز آیه شریفه «یریدون أن یطفنوا نور الله» واقعه ایست که به مدفن رسول خدا برای ربودن جسد مطهرش به سال ۵۵۷ قمری اتفاق افتاد، و این واقعه را سمهودی در کتاب تاریخ مدینه ص ۶۴۸ ذکر کرده. او می‌نویسد نورالدین محمود بن زنگی صاحب موصل در یک شبی سه بار پیغمبر اسلام را به خواب دید که می‌گوید مرا از دست این دو نفر (اشاره به دو مرد مزبور) نجات دهید، و او از دیدن این خواب وحشتناک با صلاح‌الدین وزیرش جمال الدین موصلی و عده دیگر به مدینه رفتند و با تمهید نقشه آن دو مرد مسیحی را که به اسلام و احکام اسلامی متظاهر بودند با همان اوصاف و مشخصات که در خواب دیده بود دستگیر کردند، و پس از بازجویی از آنها و محل سکونتشان معلوم شد آن دو نفر اهل اندلس و مأمور به ربودن جسد پیغمبر بودند، و از محل اقامتشان که در جوار و نزدیکی قبر بود مخفیانه نقب زمینی زده بودند و در تاریکی شب به کندن آن مشغول می‌شدند. پس از اینکه آن دو را گردن زدند و اعدام کردند اطراف قبر را دورتادور کردند و در آن گودال سرب داغ ریختند و به کلی مسدود کردند.

(یا ابن الدلائل المشهودة)

(ای فرزند راهنمایان حق و مشهود خلق).

شرح - در زیارت جامعه می‌خوانی: «السلام على الدعاة الى الله والادلة على
مرضات الله - إلى - وأدلاء على صراطه» سلام برداعیان به سوی خدا و راهنمایان
طریق رضا و خشنودی خدا و راهنمایان به راه او.

ائمه معصومین علیهم السلام به وسیله اخلاق و گفتار صدقشان دلیل و راهنمای
مردمند به اعمالی که موجب رضا و خشنودی خدا و سعادت دنیا و آخرت آنان می‌گردد،
و آن بزرگواران خلائق را به معرفت حق و صفات جلال و جمال حق و به احکام و سنن
و آدابی که موجب رستگاری دنیا و آخرتشان می‌باشد دلالت می‌کنند.

(یا ابن الصّراط المستقیم)

(ای فرزند صراط مستقیم «راه راست»).

بدان که مصداق کامل خارجی صراط مستقیم علی بن ابی طالب و ائمه معصومند. و در کتاب بحار الانوار مجلد ۷^۱ بابی است به عنوان «إنهم السبیل والصراط وهم و شیعتهم المستقیمون علیها».

و در آنجا این روایت است که مفضل بن عمر گوید: از امام صادق علیه السلام از معنی و مفهوم صراط سؤال کردم فرمود: صراط همان راه معرفت به خداوند عزوجل است و آن دو نوع است صراط دنیا و صراط آخرت. اما صراط دنیا همان امامی است که اطاعت او واجب است و هر کس بشناسد آن امام را و از او پیروی کند در روز قیامت از صراطی همانند پلی که به روی جهنم کشیده شده عبور خواهد کرد، و هر کس که او را نشناسد پایش در صراط آخرت بلغزد و در آتش جهنم درافتد.^۲

در کتاب کفایة الخصام باب ۵۴ ده حدیث از طرق عامه نقل کرده است بدین مضمون که هیچ بنده‌ای در روز قیامت از صراط نگذرد و به بهشت وارد نشود مگر با جواز ولایت امیرالمؤمنین و اهل بیت علیهم السلام داشته باشد، و ما در اینجا به يك روایت اکتفا می‌کنیم.

ابن المغازلی شافعی به طرق مختلفه و اسانید متعدده روایت کرده و حاصل آن این است که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمودند «چون روز قیامت شود و میزان را

۱. ص ۸۳. ۲۴. جدید صفحه ۹.

۲. ۲۴. جدید ص ۱۱ نقل از معانی الاخبار.

بر لب جهنم نصب نمایند، احدی از آن نگذرد مگر کسی که او را جواز ولایت باشد». و در همین کتاب (کفایه)^۱ در آیه «وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَاصِبُونَ»^۲ یعنی: و کسانی که به آخرت ایمان ندارند از راه منحرفند. سه روایت از عامه نقل کرده که مراد از صراط مستقیم اهل بیت رسول خدا است. و روایات متعددی هم از خاصه نقل کرده و چون بنا بر اختصار است از ذکر آنها صرف نظر می شود.

(یا ابن النّبأ العظیم)

(ای فرزند نبأ عظیم - که مقصود از آن امیرالمؤمنین علیه السلام است -).

شرح - در کتاب کفایة الخصام در باب ۱۱۰ و ۱۱۱ روایاتی از خاصه و عامه نقل کرده که مراد از «نبأ عظیم» علی بن ابی طالب است. البته تأویل و مصداقی از مصادیق نبأ عظیم است.

و ایضاً تفسیر صافی از عیون الاخبار از حضرت رضا از پدرش از پدرانشان از حسین بن علی علیهم السلام نقل می کند که گفت: رسول خدا صلی الله علیه و آله به علی علیه السلام فرمود «یا علی تویی حجت خدا، و تویی باب خدا، و تویی راه به سوی خدا، و تویی نبأ عظیم، و تویی صراط مستقیم، و تویی مَثَلُ أَعْلَى»^۱.

۱. البته این گونه روایات از باب بطن قرآن و تأویل آن است نه تفسیر لفظ آن.

(یا ابن من هو فی أمّ الكتاب لدى الله علی حکیم)

(ای فرزند کسی که در امّ الكتاب (علم حق) نزد خداوند علی و حکیم است) یعنی مقامش عالی‌ترین مقام، و روحش بلندمرتبه‌ترین علم و حکمت خداوندی را دارا است.

شرح - در مجلد هفتم بحار صفحه ۴۳۱ راوی گوید از حضرت رضا علیه السلام شنیدم که پدرم این آیه را «وَأَنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ»^۱. گفت علی بن ابی طالب است. و نیز روایت شده - و راوی محمد بن علی بن جعفر است گوید - از آن بزرگوار سؤال شد که نام علی علیه السلام در کجای امّ الكتاب است؟ فرمود در این آیه مبارکه «اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ»^۲ و او علی علیه السلام است.

و در همان مجلد^۴ روایت از حضرت صادق علیه السلام درباره قول خدای عزوجل آیه «اهدنا الصراط المستقیم» فرمود آن امیرالمؤمنین و معرفت اوست و دلیل براینکه او امیرالمؤمنین است در قول خدای عزوجل که فرموده: «وَأَنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ - الْآیَه» قول دیگر خداوند «اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» است.

۱. ص ۴۳، ۲۳ جدید ص ۲۱۰ نقل از کنز الفوائد کراچی.

۲. الزخرف، ۴.

۳. الفاتحة، ۶.

۴. ص ۸۳، ۲۴ جدید ص ۱۱ نقل از معانی الاخبار صدوق.

«يابن الآيات البيّنات، يابن الدلائل الظّاهرات يابن البراهين الواضحات يابن المحجج البالغات».

كذا في نسخ مزار ابن المشهدى على ما نقله المحدث التّورى في تحفة الزّائرو هو الصّحيح بقرينة توافقه للآيات المباركة الكثيرة نظير قوله تعالى: «... فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ...»^١ وقوله: «بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ...»^٢ حتّى جيئ في موارد استعماله منفرداً ايضاً نظير قوله تعالى: «...كَمْ أَتَيْنَاهُمُ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ...»^٣ وقوله: «وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً...»^٤ ويؤيده ايضاً قرينة السّياق فإنّ الفقرات التّالية ايضاً ذوات وصفات، ولكن في نسخ مصباح الزائرو كتب المجلسى من البحار وتحفة الزائرو زاد المعاد مع واو بين الكلمتين فعليه تكون اشارة الى شيئين كما في قوله تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ...»^٥ فكأنّه قال: يا ابن الآيات ويا ابن البيّنات.

والآية بمعنى العلامة فى مجمع البحرين: «الآيات العلامات والعجائب، قوله: فيه آيات بينات اى علامات واضحات، والآية من القرآن قيل: كل كلام متصل الى انقطاعه وقيل ما يحسن السكوت عليه، وقيل: هى جماعة حروف من قولهم: خرج القوم بآيتهم اى بجماعتهم،

وقال الجوهري: الآية العلامة والاصل اوية بالتحريك وجمع الآية آى وآيات (انتهى)»

١. النور، ١.

٢. العنكبوت، ٤٩.

٣. البقرة، ٢١١.

٤. العنكبوت، ٣٥.

٥. الحديد، ٢٥.

وفي النهاية: «ومعنى الآية من كتاب الله تعالى جماعة حروف و كلمات من قولهم: خرج القوم بأيّهم اى بجماعتهم لم يدعوا ورائهم شيئاً، والآية في غير هذا العلامة وقد تكرر ذكرها في الحديث».

وفي مفردات الراغب: «والآية العلامة الظاهرة و حقيقته لكل شيء ظاهر هو ملازم لشيء لا يظهر ظهوره فتى ادرك مدرك الظاهر منهما علم انه ادرك الآخر الذى لم يدركه بذاته اذ كان حكمهما سواء، و ذلك ظاهر في المحسوسات و المعقولات فمن علم ملازمة العلم للطريق المنهج ثم وجد العلم علم انه وجد الطريق، وكذا اذا علم شيئاً مصنوعاً علم انه لابد له من صانع (الى ان قال) وقيل لكل جملة من القرآن دالة على حكم آية سورة كانت او فصلاً او فصلاً من سورة وقد يقال لكل كلام منه منفصل بفصل لفظى آية، و على هذا اعتبار آيات السور التى تعد بها السورة، وقوله تعالى: انّ في ذلك لآيات للمؤمنين فهى من الآيات المعقولة التى تتفاوت بها المعرفة بحسب تفاوت منازل الناس في العلم و كذلك قوله: بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون، وكذا قوله تعالى: وكاين من آية في السماوات و الارض و ذكر في مواضع آية و في مواضع آيات و ذلك لمعنى مخصوص ليس هذا الكتاب موضع ذكره».

و قال الطبرسى في مجمع البيان في تفسير قوله تعالى: «وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ...» ما نصّه:

«الآية العلامة التى فيها عبرة و قيل: العلامة التى فيها الحجة، و البينة الدلالة الفاصلة الواضحة بين القضية الصادقة و الكاذبة مأخوذة من ابانة احدى الشئيين من الآخر فيزول التباسه به».

ثم ان تقييد الآيات بالبينات للدلالة على كمال الوضوح و الظهور كما وقع ذلك في كثير من الآيات القرآنية كما مرّت الاشارة اليه و يمكن ان تكون الآية بمعنى مطلق العلامة فحينئذ يكون القيد تأسيسياً و ان كان للظهور مدخل في معنى الآية يكون القيد توكيدياً و توضيحياً الا ان التدبر في الآيات يفضى الى ان الآيات في القرآن الكريم استعملت على

«ياين الآيات البيّنات، يابن الدلائل الظاهرات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

الوجهين فتدبر.

و المراد بالآيات البيّنات الائمة عليهم السلام و يدلّ عليه عدّة أحاديث منها:
ما في تفسير القمى في تفسير قوله تعالى في سورة يونس: «... وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ» قال: «الآيات امير المؤمنين و الائمة عليه السلام و الدليل على ذلك قول امير المؤمنين عليه السلام: ما لله آية اكبر مني»

و فيه ايضاً في سورة يونس: «... وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ»^١:
«اخبرني الحسين بن محمد عن المعلّى بن محمد قال: حدّثني احمد بن محمد بن محمد عن عبد الله عن أحمد بن هلال عن اميّة بن عليّ عن داود بن كثير الرقي قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: «... وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ» قال: الآيات الائمة و النذر الانبياء عليهم السلام».

و نقله الكليني في الكافي.^٢

و فيه ايضاً في سورة الحج في تفسير قوله تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا...»^٣:
«قال: و لم يؤمنوا بولاية امير المؤمنين و الائمة عليهم السلام فاولئك لهم عذاب مهين».
و فيه ايضاً في سورة الأعراف في تفسير قوله تعالى: «... فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ»^٤: «قال: بالائمة يمحّدون».
و فيه ايضاً في سورة التغابن:

«اخبرنا احمد بن ادريس قال: حدّثنا احمد بن محمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن بعض اصحابه عن حمزة بن ربيع عن عليّ بن سويد الشيباني قال: سألت العبد الصّالح عن قول الله: «ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ...»^٥ قال: البيّنات هم الائمة».

١. يونس، ٧.

٢. يونس، ٧.

٣. مرآة العقول ج ١ ص ١٦٠ حديث اول. كافي ٢٠٧/١.

٤. البقرة، ٣٩. و نيز: المائدة، ١٠. و نيز: المائدة، ٨٦. و نيز: الحج، ٥٧. و نيز: الحديد، ١٩. و نيز: التغابن، ١٠.

٥. الأعراف، ٩.

٦. التغابن، ٦.

اقول: كأن المراد بالبينات هنا الايات البينات من قبيل قاعدتهم المعروفة:
وما من المنعوت و التعت عقل يجوز حذفه و في التعت يقل
بقريئة ما سبق.

وفيه ايضاً في سورة المؤمن:
«وقال علي بن ابراهيم في قوله: «هو الذي يريكم آياته» يعني «الائمة الذين اخبر
الله رسول الله بهم».
وفيه ايضاً في سورة النمل:

«قال الله عزوجل: «وامرت ان اكون من المسلمين (الى قوله) سيريكم آياته فتعرفونها»
قال: الآيات امير المؤمنين والائمة اذا رجعوا يعرفهم اعداؤهم اذا رأوهم، والدليل على ان
الآيات هم الائمة قول امير المؤمنين عليه السلام والله ما لله آية اكبر مني فاذا رجعوا الى الدنيا
يعرفهم اعداؤهم اذا رأوهم في الدنيا».

وفيه ايضاً في سورة المؤمن:
«وقال علي بن ابراهيم في قوله: «ويريكم آياته» يعني امير المؤمنين والائمة عليهم
السلام في الرجعة اذا ردهم»
وفيه ايضاً في سورة العنكبوت:

«وقوله: «بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ...» قال: هم الائمة عليهم السلام و
قوله: «... وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا...»^٢ يعني وما يجحد بامير المؤمنين والائمة الا الكافرون».
وقال المجلسي بعد نقل هذه الأحاديث في سابع البحار^٣ باب انهم عليهم السلام
آيات الله وبياناته:

«بيان: انما اطلق عليهم الآيات لانهم علامات جلية واضحة لعظمة الله وقدرته و
علمه ولطفه ورحمته».

١. العنكبوت، ٤٩.

٢. العنكبوت، ٤٩.

٣. ص ٤٢. چاپ جديد ج ٢٣/٢٠٦.

«باب الآيات البينات، باب الدلائل الظاهرات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

وقال في مرآة العقول^١ في شرح حديث عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله: «و ما تغنى الآيات»:

«الآيات جمع الآية وهي العلامة، وهم عليهم السلام علامات لسبيل الهداية و دلائل لعظمة الله سبحانه وقدرته وعلمه وحكمته»

وقال المجلسي في مزار البحار^٢ في باب زيارة رسول الله ﷺ نقلاً عن ابن طاوس و الشهيد وابن المشهدي وغيرهم:

«اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوسِلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ وَاهْلِ بَيْتِهِ حُجَّجِكَ عَلَى خَلْقِكَ وَآيَاتِكَ فِي أَرْضِكَ».

وقال ابن شهر آشوب في المناقب^٣ في باب الشواذ من اوصاف أمير المؤمنين عليه السلام:

«قوله تعالى: «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ...» قال الصادق عليه السلام: نحن وجه الله ونحن الآيات ونحن البينات ونحن حدود الله».

قال علي بن ابراهيم في تفسيره^٤ في تفسير قوله تعالى في سورة الانعام الآية ٣٩

«حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضِيلِ عَنْ أَبِي هَمْزَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُغُرُوكُمْ» فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: نَزَلَتْ فِي الَّذِينَ كَذَبُوا بِأَوْصِيائِهِمْ صَغُرُوكُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ فِي الظُّلُمَاتِ، مَنْ كَانَ مِنْ وَلَدِ ابْلِيسَ فَاتَهُ لَا يَصْدُقُ الْأَوْصِيَاءَ وَلَا يُؤْمِنُ بِهِمْ أَبَدًا وَهُمْ الَّذِينَ أَضَلَّهُمُ اللَّهُ وَمَنْ كَانَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ آمَنَ بِالْأَوْصِيَاءِ فَهُمْ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ».

قال: و سمعته يقول:

كَذَبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فِي بَطْنِ الْقُرْآنِ أَنْ كَذَبُوا بِالْأَوْصِيَاءِ كُلِّهِمْ.

و نقله البحراني في تفسير البرهان في سورة الانعام في تفسير الآية عن القمي

١. ج ١ ص ١٦٠. چاپ جديد ٢/ ٤١٤.

٢. ص ١٨. چاپ جديد ج ٩٧/ ١٦٤.

٣. ج ٣ ص ١٤٨ چاپ مبينى. چاپ جديد ٣/ ٢٧٢.

٤. الرحمن، ٢٧.

٥. ص ١٨٧.

٦. الانعام، ٣٩.

وقال العياشي في تفسير قوله تعالى: «... مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ...» ما نصّه:

«عن عبد الرحمن بن كثير الهاشمي عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله: «هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات» قال: أمير المؤمنين والائمة عليهم السلام «وآخر متشابهات» فلان وفلان وفلان «فأما الذين في قلوبهم زيغ» اصحابهم واهل ولايتهم «فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله»^١.

ونقله الكليني عليه السلام في الكافي^٢ في باب نكت وتنف من التنزيل في الولاية (الحديث ١٤) باسناده عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن محمد بن اورمة عن علي بن حسان عن عبد الرحمن بن كثير عنه عليه السلام وزاد فيه قوله: «... وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرّٰسِخُونَ فِي الْعِلْمِ...»^٣ أمير المؤمنين والائمة.

ونقله المجلسي عليه السلام في سابع البحار^٤ في باب آيات الله وبيّناته عن الكافي قائلاً بعده: «العياشي والمناقب عن عبد الرحمن مثله» مع بيان له للحديث وقال الكليني ايضاً في الباب المذكور (الحديث ٣٨):

«علي بن محمد عن سهل بن زياد عن احمد بن الحسن (الحسين) عن عمر بن يزيد عن محمد بن جمهور عن محمد بن سنان عن الفضل بن عمر قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: «اثنت بقرآن غير هذا او بدله» قال: قالوا: او بدل علياً».

ونقله المجلسي عليه السلام في الباب المذكور آنفاً في سابع البحار^٥ عن الكافي قائلاً بعده: «بيان: صدرت تلك الآية: واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا... الآية، وقد مرّ أن المراد بالآيات الائمة او المراد بها الآيات المشتملة على ذكر ولايتهم وعلى التقديرين اذا تتلى عليهم تلك الآيات قال المنافقون: ائت بقرآن غير هذا ليس

١. آل عمران، ٧.

٢. ج ١ ص ١٦٢ چاپ قم.

٣. كافي ١/٤١٥.

٤. آل عمران، ٧.

٥. ص ٤٢. چاپ جديد ج ٢٣/٢٠٨.

٦. كافي ١/٤١٩.

٧. ص ٤٢. چاپ جديد ج ٢٣/٢٣٠.

«ياين الآيات البينات، يابن الدلائل الظاهرات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

فيه ما لا نرضى به من ولاية على أو بدله يعنى علياً بان يجعل مكان آية متضمنة له آية اخرى، فقال الله تعالى: قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى ان اتبع الا ما يوحى الى ائى اخاف ان عصيت ربى اى بالتبديل من قبل نفسى عذاب يوم عظيم».

وقال فى مرآة العقول^١ فى آخر شرح هذا الحديث من الكافى ما نصّه:

«فالمراد بقوله عليه السلام او يبدل علياً ببدل الآيات التى نزلت فيه وفى امامته وولايته عليه السلام مع كون سائر القرآن بحاله، واطرك هذا القرآن واثت بقرآن لا يكون فيه ذكره عليه السلام،

ويحتمل ان يكون المراد بالآيات الأنبياء والأئمة عليهم السلام كما مرّاتهم آيات الله اى اذا يتلى عليهم فى القرآن ذكرهم عليهم السلام وفضلهم قالوا ائت بقرآن لا يكون فيه ذكرهم او يبدل من هذا القرآن الآيات الدالة على امامة على عليه السلام

والاول اوفق بظاهر الآية

وعلى التقديرين قوله: ما يكون لى أن ابدله يرجع الى أنّه ليست الامامة والخلافة بيدى وباختيارى حتى يمكنى ان ابدله من قبل نفسى بل اتبع فى ذلك ما يوحى الى و ان عصيته فى ذلك ائى اخاف عذاب يوم عظيم».

قال الصدوق فى اكمال الدين^٢ فى باب ما أخبر به الصادق عليه السلام من وقوع الغيبة:

«حدّثنا أبى رضى الله عنه قال حدّثنا سعد بن عبدالله قال: حدّثنا محمد بن الحسين بن أبى الخطاب عن الحسن بن محبوب عن على بن رثاب عن أبى عبدالله عليه السلام أنّه قال فى قول الله عزّ وجلّ: يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل (الآية ١٥٨ سورة الانعام) فقال عليه السلام: الآيات هم الأئمة والآية المنتظرة القائم عليه السلام فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل قيامه بالسيف وان آمنت بمن تقدّمه من آياته عليهم السلام».

ونقله المجلسى رحمه الله فى المجلّد الثالث عشر من البحار^٣ فى باب الآيات المؤولة بقيام القائم عن الاكمال وزاد عليه أنّه مروى فى ثواب الاعمال بسندين ذكرهما هناك لكنّى لم

١. ج ١ ص ٣٢٠، چاپ جديد ٤٠/٥.

٢. ج ٢ ص ٣٣٦.

٣. بحار ٥١/٥١.

اجده في ثواب الاعمال وعقاب الاعمال فراجع وتحقق. ولعله تصحيف «مق» اشارة الى مقدمة الكتاب اقول: وقد نقل الصدوق هذه الرواية في مقدمة كمال الدين عند ذكر المراد من الغيب بهذا السند بعد ما استدلل على ان المراد من الغيب الحجة بقوله:

«اخبر عزوجل ان الآية هي الغيب، والغيب هو الحجة، وتصديق ذلك قول الله عزوجل:

«وجعلنا ابن مريم وامه آية» يعني «حجة» ثم نقل الرواية،^١

وقال ايضا في المقدمة بعيد ذلك:

«وكذلك سبيل صاحب زماننا عليه السلام حفظ اولياؤه المؤمنين من اهل المعرفة والعلم وقته وزمانه وعرفوا علاماته وشواهد ايامه وكونه ووقت ولادته ونسبه فهم على يقين من امره في حين غيبته ومشهده، واغفل ذلك اهل الجحود والانكار والعنود، وفي صاحب زماننا عليه السلام قال الله عزوجل: «... يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ...»^٢ وسئل الصادق عن هذه الآية فقال: الآيات هم الائمة (فذكر الحديث ثم قال) حدثنا بذلك احمد بن زياد بن جعفر الهمداني عليه السلام قال حدثنا علي بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن ابى عمير والحسن بن محبوب عن علي بن رثاب وغيره عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام.

وتصديق ذلك (ان الآيات هم الحجج) من كتاب الله عزوجل قول الله تعالى: «و جعلنا ابن مريم وامه آية» يعني حجة، وقوله عزوجل لعزير (ارميا خ ل) حين احياء الله من بعد ان اماته مائة سنة: «... وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ...»^٣ يعني حجة فجعله عزوجل حجة على الخلق وسماه آية.^٤

وفي مزار البحار في الزيارة الثانية عشرة من الزيارات الجامعة ضمن السلام على امير المؤمنين:

١. كمال الدين ص ١٨ چاپ مكتبة صدوق و ص ١٢ چاپ قديم.

٢. الأنعام، ١٥٨.

٣. البقرة، ٢٥٩.

٤. كمال الدين ص ٢٩ چاپ مكتبة صدوق و ص ١٩ چاپ قديم.

٥. ص ٢٧٦. چاپ جديد ج ٢٠٠/٩٩.

«ياين الآيات البَيِّنَات، يابن الدَّلَائل الظَّاهرات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

«السلام على صاحب المعجزات، السلام على من كان لله اكبر الايات»

وقد قيل وأجاد قائله:

«فما آية الله أكبر منهم فهم آية من دونها كل آية»

وقيل في معنى كلمة الآية:

«و لله في كل تحريكة و تسكينة آية شاهدة»

«وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد»

و في الخطبة المنقولة عن كتاب الواحدة المذكورة عن علي عليه السلام:

«وأنا اسماء الله الحسنى وأمثلة العليا وآياته الكبرى»

وقال مترجم الثالث عشر:

«و مخفى غانده ذكر اسماء بصيغه جمع و اضافه آن كه مفيد عموم است با وجود اينكه آن بزرگوار شيء واحد است باعتبار همه اخلاق و اوصاف اوست كه هريكي از آنها اسمي است از اسماء حسناى الهى پس وجود خارجى آن بزرگوار كه منشأ اين اوصاف و مصدر اين اخلاق است اسماء حسناى الهى است كه دلالت باو ميكنند الخ»^١.

قال الكليني رحمه الله في الكافي في كتاب الحجة باب ان الآيات التي ذكرها الله في كتابه هم الأئمة عليهم:

«احمد بن مهران عن عبد العظيم بن عبد الله الحسنى عن موسى بن محمد العجلي عن يونس بن يعقوب رفعه عن ابى جعفر عليه السلام في قول الله عزوجل: كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا ...^٢ يعنى الاوصياء كلهم^٣ ونقله البحرانى في تفسير البرهان في سورة القمر في تفسير الآية عن الكليني:

محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن محمد بن أبى عمير او غيره عن محمد بن فضيل عن ابى حمزة عن ابى جعفر عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك ان الشيعة يسألونك عن

١. ص ٣٧٤.

٢. القمر، ٤٢.

٣. مرآة العقول ج ١ ص ١٦٠. كافي ٢٠٧/١.

تفسير هذه الآية: «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ» ① عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ قال: ذلك الى ان شئت اخبرتهم وان شئت لم اخبرهم، ثم قال: ولكني اخبرك بتفسيرها قلت: عمّ يتسائلون قال: فقال: في امير المؤمنين عليه السلام كان امير المؤمنين يقول: ما لله عزو جل آية هي اكبر مني ولا لله من نبأ هي اعظم مني».

وقال على بن ابراهيم في تفسيره سورة الثّبا في تفسير قوله تعالى: «عمّ يتسائلون عن النبأ العظيم»:

«حدثني ابي عن الحسين بن خالد عن ابي الحسن الرضا عليه السلام في قوله: عمّ يتسائلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون قال: قال امير المؤمنين عليه السلام: ما لله نبأ اعظم مني وما لله آية اكبر مني ولقد عرض فضلي على الامم الماضية على اختلاف السنتها فلم تقر بفضلي». وفي زيارة امير المؤمنين عليه السلام المولودية الماثورة عن الصادق عليه السلام: «السّلام عليك يا سيّد الشهداء السّلام عليك يا آية الله العظمى»

وفي زيارة الامام التقي الجواد عليه السلام: «السّلام عليك ايها الآية العظمى السّلام عليك ايها الحجة الكبرى».

واما قوله: «الدلائل» فالظاهر انه جمع الدلالة

ففي معيار اللغة: «و جمع الدلالة دلائل كسحابة وسحائب ورسالة ورسائل ودلالات بالوجهين بالالف والتاء ومن الدليل ادلاء كخليل واخلاء والدليل ما يستدل به جمع ادلة والأصل أدلة كرجيف وارغفة»

وفي محيط المحيط: «الدليل المرشد وما به يقوم الارشاد جمع ادلة وادلاء ودلائل كسليل وسلائل وهذا نادر ويحتمل ان يكون جمع دلالة كرسالة ورسائل كما يحتمل ان يكون سلائل جمع سلالة».

وقال الراغب في المفردات: «الدلالة ما يتوصل به الى معرفة الشيء كدلالة الألفاظ على المعنى ودلالة الاشارات والرموز والكتابة والعقود في الحساب، وسواء كان ذلك

«بابن الآيات البينات، بابن الدلائل الظاهرات بابن البراهين الواضحات بابن الحجج البالغات»

بقصد مَن يجعله دلالة ولم يكن بقصد كمن يرى حركة انسان فيعلم أنه حتى قال تعالى: (ما دَهِمُّ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ) واصل الدلالة مصدر كالكناية والأمانة، والدال من حصل منه ذلك، والدليل في المبالغة كعالم وعليم وقادر وقدير، ثم يسمّى الدال والدليل دلالة كتسمية الشيء بمصدره».

وقال ابوالبقاء في الكلّيات في فصل الدال: «الدليل المرشد الى المطلوب يذكر ويراد به الدالّ ومنه يا دليل المتحيرين اى هادهم الى ما تنزل به حيرتهم، ويذكر ويراد به العلامة المنصوبة لمعرفة المدلول ومنه سمى الدخان دليلاً على النار. ثم اسم الدليل يقع على كلّ ما يعرف به المدلول حسياً كان او شرعياً قطعياً كان او غير قطعى حتى سمى الحس والعقل والنص والقياس وخبر الواحد وظواهر التصوص كلّها أدلة، والدلالة كون الشيء بحيث يفيد الغير علماً اذا لم يكن فى الغير مانع كزاحمة الوهم والغفلة بسبب الشواغل الجسمانية، واصل الدلالة مصدر كالكتابة والامارة والدال من حصل منه ذلك والدليل في المبالغة كعالم وعليم وقادر وقدير ثم سمى الدال والدليل دلالة لتسمية الشيء بمصدره، والدلالة اعتم من الارشاد والهداية والاتصال بالفعل معتبر فى الارشاد لغة دون الدلالة. ويجمع الدليل على أدلة لا على دلائل الا نادراً كسليلى على سلائل على ما حكاه ابو حيان اذ لم يأت فعائل جمعاً لاسم جنس على فاعيل صرح به ابن مالك، وقال بعضهم شرط اطراد جمع فاعيل على فعائل ان يكون مؤنثاً كسعيد علماً لامرأة ويجوز أن يكون جمع دلالة كرسائل ورسالة وان كان المشهور أن جمع دليل أدلة».

أقول: منشأ الاختلاف ما قاله ابن مالك فى الفيته فى أوزان الجموع فى باب جمع التكسير بقوله:

و بفعايل اجمعن فعالة و شبهه ذاتاء او مزالة

وقال السيوطى فى شرحه: «و بفعايل بفتح الفاء اجمعن فعالة مثلث الفاء وشبهه مما هو رباعى مؤنث ثالثة مدة سواء كانت الفاء أو ياء أو واو أو سواء كان ذاتاء أو التاء مزالة منه كسحابة وسحائب وشمال وشمائل ورسالة ورسائل وعقاب وعقائب وصحيفة وصحائف وسعيد علماً لامرأة وسعائد وحلوبة وحلائب وطلوبة وطلائب وعجوز وعجائز».

وقال ابن التّائظم في شرحه: «من امثلة جمع الكسرة فعائل وهولكل رباعى بمدة قبل آخره مؤثنا بالتاء نحو سحابة و سحائب ورسالة ورسائل وكناسة وكنائس وصحيفة و صحائف و حلوبة و حلائب، و مجرداً منها نحو شمال و شمائل و عقاب و عقائب و عجوز و عجائز و هو في فعيل عزيز لا يكاد يعثر عليه».

وقال الازهرى في التصريح في شرح البيت في باب جمع التكسير: «الثامن عشر فعائل و يطرد في كل رباعى مؤثث ثلثه مدة سواء كانت المدة ألفاً أو واواً أو ياءاً أو سواء كان اسماً أو صفة و سواء كان تأنيثه بالتاء كسحابة و سحائب و صحيفة و صحائف و حلوبة و حلائب و رسالة و رسائل و ذؤابة و ذؤائب و ظريفة و ظرائف أو كان تأنيثه بالمعنى كشمال بكسر الشين مقابل يمين و بفتحها ريح تهب من ناحيه القطب و جمعها شمائل قال الله تعالى: «عن اليمين و الشمال» و حكى اللحياني في جمع اسماء الريح شمال و شمائل و عقاب و عقائب و عجوز و عجائز و سعيد علم امرأة و سعائد و شدّ دليل و دلائل، أو كان تأنيثه بالالف المقصورة كحبارى و حباير أو بالمدودة كجلولاء و جلائل بالجيم قرية بناحية فارس و شدّ ضرة و ضائر و كثة و كنائس و ظنة و ظنائس و حرّة و حرائر لاثمن ثلاثيات و اليه اشار الناظم بقوله:

و بفعائل اجمعن فعالة و شبهه ذاتاء او مزاله»

اقول: و تبين من هذا وجه ما قاله الزبيدي في تاج العروس بقوله: «والدلائل جمع دليلة او دلالة و يجمع الدلالة على دلالات و انشد ابو عبيد: اتى امرء بالطرق ذو دلالات».

وقوله: «الظواهرات» وصف تأسيسى للدلائل يفيد كمال ظهور دلالتها على المطلوب

و اما قوله: «البراهين الواضحات» فالبراهين جمع البرهان في المفردات للراغب:

«البرهان بيان للحجة و هو فعلان مثل الرجحان و الثنيان، و قال بعضهم هو مصدر بره يبره اذا ابيض و رجل ابره و امرأة برهاء و قوم بره، و برهرة شابة بيضاء و البرهة مدة من الزمان، فالبرهان اؤكد الأدلة و هو الذى يقتضى الصدق ابدأ لا محالة و ذلك ان الأدلة على خمسة أضرب دلالة تقتضى الصدق ابدأ، و دلالة تقتضى الكذب ابدأ، و دلالة الى الصدق أقرب، و دلالة الى الكذب أقرب، و دلالة هى اليهما سواء، قال تعالى: ﴿... قُلْ

«يابن الآيات البينات، يابن الدلائل الظاهرات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^١ ﴿... قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعَىٰ...﴾^٢ ﴿... قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّنْ رَبِّكُمْ...﴾^٣.

و في اساس البلاغة للزمخشري: «البرهان بيان الحجة وايضاها من البرهرة وهى البيضاء من الجوارى كما اشتق السلطان من السليط [وهو الزيت] لاضاءته». و في مجمع البيان للطبرسي عليه السلام في تفسير قوله تعالى: «﴿... قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾»^٤ ما نصّه:

«البرهان والحجة والدلالة والبيان بمعنى واحد وهو ما امكن الاستدلال به على ما هو دلالة عليه مع قصد فاعله الى ذلك، وفرق على بن عيسى بين الدلالة والبرهان بان قال: الدلالة قد تنبئ عن معنى فقط لا يشهد بمعنى آخر وقد تنبئ عن معنى يشهد بمعنى آخر، والبرهان ليس كذلك لانه بيان عن معنى ينبئ عن معنى آخر، وقد نوزع في هذا الفرق وقيل: انه محض الدعوى».

و في مجمع البحرين: «قوله تعالى: لولا ان رأى برهان ربه البرهان بالضم فالسكون الحجة والبيان وبرهانكم اى حجتكم وبرهنه اى بينته بحجة وسميت الحجة برهاناً لبيانها ووضوحها، وعن ابن الأعرابي البرهان الحجة من البرهرة وهى البيضاء من الجوارى كما اشتق السلطان من السليطة وهو الزيت لانارتة» واما الواضحات فهى صفة للبراهين تأكيدية بناءً على ان الانارة والاضاءة والوضوح اشربت في معنى البرهان

و اما قوله: «الحجج البالغات» الحجج جمع الحجة
ففي المصباح المنير^٥: «الحجة الدليل والبرهان والجمع حجج مثل غرفة وغرف، و حاجه محاجة فحجه يحجه من باب قتل اذا غلبه في الحجة»
و في النهاية: «و في حديث الدجال: ان يخرج وانا فيكم فانا حجيجه اى محاججه و

١. البقرة، ١١١. ونيز: النمل، ٦٤.

٢. الأنبياء، ٢٤.

٣. النساء، ١٧٤.

٤. البقرة، ١١١. ونيز: النمل، ٦٤.

٥. ص ١٢١ جاب قم.

مغالبه باظهار الحجّة عليه، والحجّة الدليل والبرهان يقال حاجتّه حجاجاً ومحااجة فانا محاجّ وحجيج فعيل بمعنى مفاعل ومنه الحديث فحجّ آدم موسى اى غلبه بالحجّة»
 وفي لسان العرب: «الحجّة الدليل والبرهان يقال حاجتّه فانا محاجّ وحجيج فعيل بمعنى مفاعل ومنه حديث معاوية: فجعلت أحجّ خصمى اى أغلبه بالحجّة»
 وقال الشيخ الطوسى رحمته الله في التّبيان^١ في تفسير قوله تعالى: «قل فلله الحجّة البالغة»:
 «معنى البالغة التى تبلغ قطع عذر المحجوج وتزيل كل لبس وشبهة عمّن نظرفيها واستدلّ ايضاً بها، وانما كانت حجّة الله صحيحة بالغة لانه لا يحتجّ الا بالحقّ وما يؤدّى الى العلم».

وقال الطبرسى رحمته الله في مجمع البيان في تفسير الآية:
 «فلله الحجّة البالغة، الحجّة البيّنة الصحيحة المصححة للأحكام وهى التى تقصد الى الحكم بشهادته مأخوذة من حجّ اذا قصد، والبالغة هى التى تبلغ قطع عذر المحجوج (الى آخر ما فى التّبيان)».

وقال البيضاوى فى انوار التنزيل فى تفسير الآية:
 «قل فلله الحجّة البالغة البيّنة الواضحة التى بلغت غاية المتانة والقوّة على الاثبات او بلغ بها صاحبها صحة دعواه وهى من الحجّ بمعنى القصد كائنها تقصد اثبات الحكم وتطلبه».

ووصف الحجّه بالبلوغ والنعمة بالسبوغ شائع كثير الاستعمال فى كلام العرب ومنه ما ورد فى الدعاء الرجبيّة بقوله: يا من خلق فرزق (الى ان قال) واحتجّ فابلغ وانعم فاسبغ
 قال الكليني رحمته الله فى الكافى فى كتاب الحجّة باب ان الائمة عليهم السلام ولاة امر الله وخزنة علمه (الحديث ٣):

«علّى بن موسى عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد، ومحمد بن خالد البرقي عن التّضر بن سويد رفعه عن سدير عن ابي جعفر عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك ما

«باب الآيات البينات، باب الدلائل الظاهرات بآين البراهين الواضحات بآين الحجج البالغات»

أنتم؟ - قال: نحن خزّان علم الله ونحن تراجمه وحى الله ونحن الحجّة البالغة على من دون السماء ومن فوق الأرض»^١

ونقله الحويزى فى نور الثقلين^٢ فى تفسير قوله تعالى: «فلله الحجة البالغة» عن الكافى.

وقال الكلينى أيضاً فيه فى باب أنّ الأئمة هم أركان الأرض الحديث الأول:

«أحمد بن مهران عن محمد بن على، ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد جميعاً عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر عن أبى عبد الله عليه السلام قال: ما جاء به على عليه السلام اخذ به وما نهى عنه انتهى عنه جرى له من الفضل مثل ما جرى لمحمد صلى الله عليه وآله، ولمحمد عليه السلام الفضل على جميع من خلق الله عز وجل، المتعقب عليه فى شىء من أحكامه كالتعقب على الله وعلى رسوله والرادّ عليه فى صغيرة أو كبيرة على حدّ الشرك بالله كان امير المؤمنين عليه السلام باب الله الذى لا يؤقى الآمنه وسيله الذى من سلك بغيره هلك وكذلك يجرى لأئمة الهدى واحداً بعد واحد جعلهم الله أركان الأرض ان تميد باهلها وحجّته البالغة على من فوق الأرض ومن تحت الثرى (الحديث).^٣

الحسين بن محمد الأشعرى عن معلى بن محمد عن محمد بن جمهور العمى عن محمد بن سنان قال: حدثنا المفضل قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول (ثم ذكر الحديث الأول).

على بن محمد ومحمد بن الحسن عن سهل بن زياد عن محمد بن وليد شباب الصيرفى قال: حدثنا سعيد الاعرج قال: دخلت انا وسليمان بن خالد على أبى عبد الله عليه السلام فابتدأنا فقال: يا سليمان ما جاء عن امير المؤمنين عليه السلام يؤخذ به (فنقل الحديث قريباً من الأول).

محمد بن يحيى وأحمد بن محمد جميعاً عن محمد بن الحسن عن على بن حسان قال: حدثنى ابو عبد الله الزياحى عن أبى الصّامت الحلوانى عن أبى جعفر عليه السلام قال: فضل امير المؤمنين عليه السلام ما جاء به اخذ به (فنقل الحديث قريباً ممّا مرّ).

١. كافى ١/ ١٩٢.

٢. ج ١ ص ٦٤٢. چاپ جديد ١/ ٧٧٦.

٣. كافى ١/ ١٩٨، ١٩٦.

ونقله الحویزی فی نور الثقلین^١ فی تفسیر قوله تعالى: «قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ...»^٢ عن الکافی.

وقال العیاشی فی تفسیره فی تفسیر قول الله تعالى: «فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ»

«عن الحسن قال: سمعت ابا طالب القمی یروی عن سدید عن ابی عبد الله عليه السلام قال: نحن الحجة البالغة على من دون السماء وفوق الارض».

ونقله السيد البحرائی فی البرهان فی تفسیر الآیة

ونقله المحدث الکاشانی فی تفسیر الآیة فی تفسیر الصافی

وقال المجلسی عليه السلام فی مزار البحار^٣ فی باب زیارة امیر المؤمنین عليه السلام المطلقه نقلاً عن کتاب فرحة الغری لابن طاوس عن صفوان الجمال عن الصادق عليه السلام:

«ثم تحوّل الى عند الرجلین وقل: السّلام على ابی الائمة (الى ان قال) السّلام على شجرة التّقوی وسمع السّرو التجوی السّلام على حجة الله البالغة ونعمته السابغة و نغمته الدامغة»

وقال ایضاً فیہ نقلاً عن الکتاب العتیق فی الدّعوات عن صفوان الجمال:

«السّلام عليك يا ابا الائمة (الى ان قال) السّلام على شجرة التّقوی وسمع السّرو النجوی و منزل المنّ والسّلو السّلام على حجة الله البالغة ونعمته السابغة و نغمته الدامغة»^٤.

ومن مصادیق هذا المعنی ما رواه الشیخ فی اماليه^٥ فی تفسیر الآیة فی المجلس الاول

«حدّثنا محمّد بن محمّد یعنی المفید قال اخبرنی ابوالقاسم جعفر بن محمّد قال: حدّثنی

محمّد بن عبد الله بن جعفر الحمیری عن ابيه عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن زياد

قال: سمعت جعفر بن محمّد وقد سئل عن قوله تعالى: «فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ» فقال: انّ

الله تعالى یقول للعبد يوم القيامة: عبي كنت عالماً؟ فان قال نعم قال له: افلا عملت بما

١. ج ١ ص ٦٤٢.

٢. الأنعام، ١٤٩.

٣. ص ٥٢. چاپ جدید ج ٢٨٧/٩٧.

٤. ص ٦٦. چاپ جدید ج ٣٣٠/٩٧.

٥. ص ٨ چاپ نجف.

«بابن الآيات البَيِّنَات، يابن الدَّلَائِل الظَّاهِرَات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

علمت؟ وان قال: كنت جاهلاً قال: افلا تعلّمت؟ فيخصمه فتلك الحجة البالغة»
ونقله السيّد البحراني في البرهان في تفسير الآية.

وقال الكليني في الكافي^١ في كتاب العقل والجهل (الحديث ١٢):

«في حديث طويل قال: يا هشام انّ لله على الناس حجتين حجة ظاهرة وحجة باطنة فاما الظاهرة فالرّسل والأنبياء والائمة عليهم السّلام، واما الباطنة فالعقول (الحديث)».
ونقله المحدث الكاشاني في الصافي في تفسير قوله تعالى: «فَلله الحجة البالغة» عن الكافي.

ونقله المجلسي في أوّل البحار^٢ في باب احتجاج الله على الناس بالعقل عن الكافي.

وقال الشيخ في اماليه^٣ في المجلس الثامن

«اخبرنا الشيخ المفيد ابوعلی الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي رحمته الله بمشهد مولانا اميرالمؤمنين على بن ابي طالب صلوات الله وسلامه عليه قال: اخبرنا الشيخ السعيد الوالد ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي (قدس الله روحه) في صفر سنة ست وخمسين واربعمائة قال: اخبرنا ابو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان رحمته الله قال: حدّثنا الشريف الصالح ابو محمد الحسن بن حمزة قال: حدّثنا ابو القاسم نصر بن الحسن الورامي قال: حدّثنا ابو سعيد سهل بن زياد الآدمي قال: حدّثنا محمد بن الوليد المعروف بشباب الصيرفي مولى بني هاشم قال: حدّثنا سعيد الاعرج قال دخلت انا وسليمان بن خالد على ابي عبدالله جعفر بن محمد عليهما السّلام فابتدأني فقال: يا سليمان (فنقل الحديث مثل ما مرّ نقله عن الكافي في الحديث الثالث باختلاف يسير)».

فذلكة: قد علم من البيانات المذكورة انّ هذه الفقرات الاربعة متّحدة في المعنى متقاربة في المؤدّى وان كانت مختلفة في اللفظ كما صرّح بذلك الطبرسي في كلامه المتقدّم ويستفاد ايضاً من كلمات اللغويين حيث اوردوا كلّ واحدة منها في تفسير كلمة اخرى منها.
الا انّ الذين تصدّوا لبيان فروق اللّغات ذكروا فروقاً بينها وذكرها طرفاً منها.

١. ج ١ ص ١٦.

٢. ص ٤٦. چاپ جدید ۱/ ۱۳۷.

٣. ص ٢٠٨ و ٢٠٩ چاپ نجف. ص ١٢٨ چاپ سنگی. چاپ جدید ص ٢٠٥.

قال السيد نور الدين الجزائري في فروق اللغات:^١

«البرهان الحجة القاطعة المفيدة للعلم وأما ما يفيد الظن فهو الدليل ويقرب منه الامارة ولذا أفحم سبحانه الكفار بطلب البرهان منهم وهو اصدق القائلين: قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين».

وقال ابو هلال العسكري في فروق اللغات:^٢

«الفرق بين الدلالة والحجة: قال بعض الحكماء: الأدلة تنقسم أقساماً وهي دلالة العقل ودلالة الكتاب، ودلالة السنة، ودلالة الاجماع، ودلالة القياس فدلالة العقل ضربان احدهما ما أدى النظر فيه الى العلم بسوى المنظور فيه او بصفة لغيره، والآخر ما يستدل به على صفة له اخرى وتسمى طريقة النظر ولا تسمى دلالة لانه يبعد أن يكون الشيء دلالة على نفسه او على بعض صفات نفسه فلا يبعد ان يكون يدل على غيره و كل ذلك يسمى حجة فافتقرت الحجة والدلالة من هذا الوجه، وقال قوم: لا يسميان حجة ودلالة الا بعد النظر فيهما واذا قلنا: حجة الله ودلالة الله فالمراد ان الله نصبهما، واذا قلنا حجة العقل ودلالة العقل فالمراد ان النظر فيهما يفضى الى العلم من غير افتقار الى ان ينصبهما ناصب، وقال غيره: الحجة هي الاستقامة في النظر والمضى فيه على سنن مستقيم من رد الفرع الى الأصل وهي مأخوذة من الحجة وهي الطريق المستقيم وهذا هو فعله المستدل وليس من الدلالة في شيء وتأثير الحجة في النفس كتأثير البرهان فيها وأما تنفصل الحجة من البرهان لأن الحجة مشتقة من معنى الاستقامة في القصد حجّ يحجّ اذا استقام في قصده، والبرهان لا يعرف له اشتقاق وينبغي أن يكون لغة مفردة».

وفيه ايضاً:

«الفرق بين الدلالة والعلامة ان الدلالة على الشيء ما يمكن كل ناظر فيها ان يستدل بها عليه كالعالم لما كان دلالة على الخالق كان دالاً عليه لكل مستدل به، وعلامة الشيء ما يعرف به المعلم له ومن شاركه في معرفته دون كل واحد كالحجر تجعله علامة لدفين تدفنه

«بابن الآيات البيّنات، يابن الدلائل الظاهرات يابن البراهين الواضحات يابن الحجج البالغات»

فيكون دلالة لك دون غيرك ولا يمكن غيرك ان يستدلّ به عليه الا اذا وافقته على ذلك كالتصفيق تجعله علامة لمجئ زيد فلا يكون ذلك دلالة الا لمن يوافقك عليه، ثم يجوز ان تزيل علامة الشئ بينك وبين صاحبك فتخرج من ان تكون علامة له ولا يجوز ان تخرج الدلالة على الشئ من ان تكون دلالة عليه فالعلامة تكون بالوضع والدلالة بالاقتضاء». وفيه ايضاً:

«الفرق بين الدلالة والبرهان ان البرهان لا يكون الا قولاً يشهد بصحة الشئ والدلالة تكون قولاً تقول: العالم دلالة على القديم وليس العالم قولاً، وتقول: دلالتى على صحة مذهبي كذا فتأتى بقول تحتج به على صحة مذهبيك، وقال بعض العلماء: البرهان بيان يشهد بمعنى آخر حق في نفسه وشهادته مثال ذلك ان الاخبار بان الجسم محدث هو بيان بان له محدثاً والمعنى الاول حق في نفسه والدليل ما ينبت عن معنى من غير ان يشهد بمعنى آخر وقد ينبت عن معنى يشهد بمعنى آخر فالدليل اعم، وسمعت من يقول: البرهان ما يقصد به قطع حجة الخصم فارسي معرب واصلها بران اى اقطع ذلك ومنه البرهة وهى القطعة من الدلالة ولا يعرف صحة ذلك، وقال على بن عيسى: الدليل يكون وضعياً قد يمكن ان يجعل على خلاف ما جعل عليه نحو دلالة الاسم على المسمى

واما دلالة البرهان فلا يمكن ان توضع دلالة على خلاف ما هى عليه نحو دلالة الفعل على الفاعل لا يمكن ان تجعل دلالة على اته ليس بفاعل»^١.

أقول: هذا شطر من كلامه في فروق هذه الكلمات واما جميع كلامه فلا يسع المقام نقله فمن اراده فليراجع الكتاب،

وتكلّم بمثل هذه الفروق غيره ايضاً كابى البقاء في الكليات وغيره في غيره فلا نطيل البحث بنقل كلماتهم فمن اراد التفصيل فليراجع المفصّلات.

«يابن النعم السابغات»

النعم جمع نعمة كسدر وسدره،

ففي الصحاح «النعمة اليد والصنيعة والمئة وما انعم به عليك وكذلك النعمى فان فتحت النون مددت قلت النعماء والنعيم مثله»

وفي القاموس: «النعيم والنعمى بالضم الخفض والدعة والمال كالنعمة بالكسر»
والسابغات جمع السابغة صفة للنعم،

ففي المفردات للراغب «درع سابغ تام واسع قال الله تعالى أن اعمل سابغات، وعنه استعير اسباغ الوضوء واسباغ النعم قال: واسبغ عليكم نعمه»

وفي مجمع البحرين: «قوله تعالى: «ان اعمل سابغات» اى دروعاً واسعة ضافية و هو عليه السلام أول من اتخذها وكانت قبل صفائح، واسباغ النعمة توسيعها ومنه الدعاء: واسبغ علينا نعمك اى افضها علينا سابغة واسعة قيل وتعدية الاسباغ بعلى لتضمنه معنى الافاضة واسباغ الوضوء اتمامه واكماله وذلك فى وجهين اتمامه على ما فرض الله تعالى واكماله على ما سنه رسول الله ﷺ ومنه اسبغوا الوضوء بفتح الهزمة اى ابلغوه مواضعه وافوقوا كل عضو حقّه والحمد لله سابغ النعم اى كاملها وتامها والسبوغ الشمول وذو السبوغ درع رسول الله ﷺ سُميت بذلك لتمامها وسعتها واسبغوا لليتميم فى التفقة اى وسعوا عليه بها».

ثم ان المراد بالنعم السابغات الائمة المعصومون عليهم السلام
ففى تفسير على بن ابراهيم فى سورة ابراهيم فى قوله تعالى: ...الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ

كُفْرًا...! ما نصّه:

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ عِيسَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ: «لَمْ تَرَالِي الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا قَالُوا: نَزَلَتْ فِي الْإِفْجَرِيِّينَ مِنْ قَرِيْشَ بَنِي أُمَيَّةَ وَبَنِي الْمُغْيِرَةِ فَأَمَّا بَنُو الْمُغْيِرَةِ فَقَطَعَ اللَّهُ دَابِرَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَمَّا بَنُو أُمَيَّةَ فَتَشَعُّوا إِلَى حَيْنٍ ثُمَّ قَالَ: وَنَحْنُ وَاللَّهِ نِعْمَةُ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيَّ عِبَادَهُ وَبَنِي يَفُوزُ مِنْ فَازٍ».

وَقَالَ الْعِيَّاشِيُّ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ:

«عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نَابَتَةَ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: فِي قَوْلِ اللَّهِ: «لَمْ تَرَالِي الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» قَالَ: قَالَ: نَحْنُ نِعْمَةُ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيَّ الْعِبَادَةِ».^٢

وَقَالَ الْكَلِينِيُّ عليه السلام فِي الْكَافِي كِتَابُ الْحُجَّةِ بَابُ أَنَّ النِّعْمَةَ الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ عَزَّوَجَلَّ هُمُ الْأَئِمَّةُ عليهم السلام: «الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْمُعَلَّى بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ بَسْطَامِ بْنِ مَرْثَةَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ حَسَّانَ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ وَاقِدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ الْعَبْدِيِّ عَنْ سَعْدِ الْأَسْكَافِ عَنِ الْأَصْبَغِ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: مَا بِالْأَقْوَامِ غَيْرُوا سَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ وَعَدَلُوا عَنْ وَصِيِّهِ لَا يَتَخَوَّفُونَ أَنْ يَنْزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ ثُمَّ تَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ: «أَلَمْ تَرَالِي الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ» ثُمَّ قَالَ: نَحْنُ النِّعْمَةُ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيَّ عِبَادِهِ وَبَنِي يَفُوزُ مِنْ فَازٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^٣

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَيْضًا فِي تَفْسِيرِهِ سُورَةَ النَّحْلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا...»^٥.

«قَالَ: نِعْمَةُ اللَّهِ هُمُ الْأَئِمَّةُ، وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْأَئِمَّةَ نِعْمَةُ اللَّهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: «لَمْ تَرَالِي الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام: نَحْنُ وَاللَّهِ نِعْمَةُ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيَّ عِبَادَهُ وَبَنِي يَفُوزُ مِنْ فَازٍ»

١. إِبْرَاهِيمَ، ٢٨.

٢. ج ٢ ص ٢٢٩ چاپ قم.

٣. إِبْرَاهِيمَ، ٢٨.

٤. ج ١ ص ٢١٧.

٥. النحل، ٨٣.

وقال الطبرسي رحمته الله في مجمع البيان في تفسير قوله تعالى: «ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ»:

«روى العياشي باسناده في حديث طويل قال: سأل ابو حنيفة ابا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية فقال له: ما النعيم عندك يا نعمان؟ قال: القوت من الطعام والماء البارد فقال: لئن اوقفك الله يوم القيامة بين يديه حتى يسألك عن كل اكلة اكلتها وشربة شربتها ليطولن وقوفك بين يديه قال: فما النعيم جعلت فداك؟ - قال: نحن اهل البيت النعيم الذي انعم الله بنا على العباد وبنا ائتلفوا بعد ان كانوا مختلفين وبنا الف الله بين قلوبهم وجعلهم اخواناً بعد ان كانوا اعداءً وبنا هداهم الله للاسلام وهي النعمة التي لا تنقطع والله سائلهم عن حق النعيم الذي انعم الله به عليهم وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعترته عليهم السلام».

وقال المجلسي بعد نقله في سابع البحار باب انهم نعمة الله قائلاً بعده: اقول: «و رواه الزاوندی ايضاً في دعواته».

وقال علي بن ابراهيم في تفسير سورة التكاثر في قوله تعالى: «ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ»:

«قال: عن الولاية والدليل على ذلك قوله وقفوهم اثمهم مسئولون قال: عن الولاية. اخبرنا احمد بن ادريس عن احمد بن محمد بن محمد عن مسلمة بن عطاء عن جميل عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قلت: قوله: لتسألن يومئذ عن النعيم قال تسأل هذه الامة عما انعم الله عليهم برسوله ثم باهل بيته».

وقال الشيخ رحمته الله في اماليه^١ في المجلس العاشر:

«اخبرنا الشيخ الاجل المفيد ابو علي الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي رحمته الله قال: اخبرنا الشيخ السعيد الوالد ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي رحمته الله بمشهد مولانا امير المؤمنين علي بن ابي طالب صلوات الله عليه في شهر ربيع الآخر من سنة ست وخمسين واربعمائة قال: اخبرنا ابو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن

١. التكاثر، ٨.

٢. ص ١٠١، چاپ جديد ج ٤٩/٢٤.

٣. التكاثر، ٨.

٤. ص ٢٧٨ چاپ نجف و ص ١٧١ چاپ سنگی. چاپ جديد ص ٢٧٢.

مهدى سنة عشر واربعمائة في منزله ببغداد في درب الزعفراني رحبة بن مهدى قال: اخبرني ابو العباس احمد بن محمد بن سعيد بن عبد الرحمن ابن عقدة الحافظ قال: حدثنا جعفر بن علي بن نجيب الكندي قال: حدثنا حسن بن حسين قال: حدثنا ابو حفص الصائغ - قال ابو العباس: هو عمر بن راشد ابو سليمان - عن جعفر بن محمد عليهما السلام في قوله: «ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» قال: نحن من النعيم، وفي قوله: «واعتصموا بحبل الله جميعاً» قال: نحن الحبل».

و قال الصدوق عليه السلام في كمال الدين في الباب الرابع والثلاثين فيما روى عن ابي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام في النص على القائم (الحديث ٦):

«حدثنا احمد بن زياد بن جعفر الهمداني عليه السلام قال: حدثنا علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن ابي احمد محمد بن زياد الازدي قال: سألت سيدي موسى بن جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: «واسع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة» فقال عليه السلام: النعمة الظاهرة الامام الظاهر، والباطنة الامام الغائب فقلت له: ويكون في الائمة من يغيب؟ - قال: نعم يغيب عن ابصار الناس شخصه ولا يغيب عن قلوب المؤمنين ذكره وهو الثاني عشر منّا (الحديث) ثم قال: قال مصنف هذا الكتاب عليه السلام لم اسمع هذا الحديث الا من احمد بن زياد بن جعفر الهمداني عليه السلام بهمدان عند منصرفي من حج بيت الله الحرام، وكان رجلاً ثقة ديناً فاضلاً رحمه الله عليه ورضوانه»^١

و قال ايضاً في كمال الدين^٢ في باب العلة التي من اجلها يحتاج الى الامام:

«حدثنا ابي عليه السلام قال: حدثنا الحسن بن احمد المالكي عن ابيه عن ابراهيم بن ابي محمود قال: قال الرضا عليه السلام: نحن حجج الله في ارضه (خلقه) وخلفاؤه في عبادته وامناؤه على سرّه ونحن كلمة التقوى والعروة الوثقى ونحن شهداء الله واعلامه في بريته بنا يمسك الله السماوات والارض ان تزولا وبنا ينزل الغيث وينشر الرحمة ولا تخلو الارض من قائم منّا ظاهراً أو خاف ولو خلت يوماً بغير حجة لما جت بأهلها كما يموج البحر بأهله».

ونقله المجلسی فی سابع البحار^١ فی باب الاضطراب الى الحجة واورد له بياناً فليراجع وقال الصدوق ايضاً في كمال الدين^٢ في باب العلة التي من اجلها يحتاج الى الامام:

«حدثنا ابي عليه السلام قال: حدثنا سعد بن عبدالله عن احمد بن محمد بن عيسى عن العباس بن معروف عن عبدالله بن عبدالرحمن البصري عن ابي المغرا حميد بن المثنى العجلي عن ابي بصير عن خيشمة الجعفي عن ابي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: نحن جنب الله، ونحن صفوته، ونحن حوزته، ونحن مستودع مواريث الأنبياء، ونحن امناء الله عز وجل، ونحن حجج الله، ونحن اركان الايمان، ونحن دعائم الاسلام، ونحن من رحمة الله على خلقه، ونحن من بنا يفتح وبنا يختم، ونحن ائمة الهدى، ونحن مصابيح الدجى، ونحن منار الهدى، ونحن السابقون، ونحن الآخرون، ونحن العلم المرفوع للخلق، من تمسك بنا الحق، ومن تأخر عنا غرق، ونحن قادة الغر المحجلين، ونحن خيرة الله، ونحن الطريق الواضح والصراط المستقيم الى الله عز وجل، ونحن من نعمة الله عز وجل على خلقه، ونحن المنهاج، ونحن معدن النبوة، ونحن موضع الرسالة، ونحن الذين الينا تختلف الملائكة، ونحن السراج لمن استضاء بنا، ونحن السبيل لمن اقتدى بنا، ونحن الهداة الى الجنة، ونحن عرى الاسلام، ونحن الجسور والقناطر، من مضى عليها لم يسبق، ومن تخلف عنها محق، ونحن السنام الأعظم، ونحن الذين بنا ينزل الله عز وجل الرحمة، وبنا يسقون الغيث، ونحن الذين بنا يصرف عنكم العذاب، فمن عرفنا وابصرنا وعرف حقنا واخذ بأمرنا فهو منا والينا».

ونقله الشيخ في اماليه^٣ بسنده عن ابي المغرا.

والحديث في بصائر الدرجات^٤ الجزء الثاني باب أنَّ الائمة حجج الله بهذه العبارة: حدثنا عبدالله بن عامر عن العباس ...

١. ص ٨. چاپ جديد ج ٣٥/٢٣.

٢. ص ٢٠٥ چاپ صدوق.

٣. ج ١ ص ٢٦٨ چاپ نجف.

٤. ١٣٤/١ چاپ قم. ٦٢/١ چاپ تبريز.

«قال أبو جعفر محمد بن بابويه الصدوق عليه السلام في كمال الدين^١ وتمام التَّعَمُّدِ في باب ما روى عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام في النص على القائم عليه السلام وغيبته وهو الباب الرابع والثلاثون من الكتاب

«حدَّثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني رضي الله عنه قال: حدَّثنا علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن أبي أحمد محمد بن زياد الأزدي قال: سألت سيدي موسى بن جعفر عليه السلام عن قول الله عزَّ وجلَّ وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فقال عليه السلام: النعمة الظاهرة الامام الظاهر والباطنة الامام الغائب فقلت له: ويكون في الأئمة من يغيب؟ قال: نعم يغيب عن أبصار الناس شخصه ولا يغيب عن قلوب المؤمنين ذكره وهو الثاني عشر منّا، يسهل الله له كلَّ عسير ويذلَّ له كلَّ صعب، ويظهر له كنوز الأرض ويقرب له كلَّ بعيد، ويبيربه كلَّ جبار عنيد، ويهلك على يده كلَّ شيطان مريد، ذلك ابن سيِّدة الاماء الذي تخفى على الناس ولادته ولا يحلَّ لهم تسميته حتَّى يظهره الله عزَّ وجلَّ فيملأ به الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً.

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: لم اسمع هذا الحديث الا من أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني رضي الله عنه بهمدان عند منصرفي من حج بيت الله الحرام وكان رجلاً ثقة ديناً فاضلاً رحمه الله عليه ورضوانه»

وقال الخزاز في كفاية الاثر^٢ في باب ما جاء عن موسى بن جعفر من النص على الامام القائم:

«حدَّثنا محمد بن عبدالله بن حمزة عن عمِّه الحسن بن حمزة عن علي بن إبراهيم بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن أبي أحمد محمد بن زياد الأزدي قال: سألت سيدي (الحديث)».

ونقله المجلسي عليه السلام في المجلد الثالث عشر من البحار^٣ في باب ما روى عن الكاظم صلوات الله عليه في النص على القائم عن اكمال الدين وكفاية الاثر

١. ص ٣٦٨ چاپ صدوق و ص ٢٠٩ چاپ ١٣٠٩ طهران.

٢. ص ٣٢٣. چاپ جديد ص ٢٧٠.

٣. ص ٣٧. چاپ جديد ج ١٥٠/٥١.

ونقله البحرانی رحمہ اللہ فی البرہان^۱ فی تفسیر الآیۃ

و فی تأویل الآیات الباہرۃ (کنز جامع الفوائد) فی تفسیر سورۃ التکاثر ما لفظہ:

«و جاء فی تأویل قوله تعالى: «ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» ما ذكره محمد بن العباس رحمہ اللہ قال: حدثنا علی بن احمد بن حاتم عن الحسن بن عبدالواحد عن القاسم بن الضحاک عن ابی حفص الصائغ عن الامام جعفر بن محمد رحمہما اللہ انه قال: ثَمَّ لَتُسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ^۲ والله ما هو الطعام والشراب ولكن ولايتنا اهل البيت.

وقال ايضا: حدثنا احمد بن محمد الوراق عن جعفر بن علی بن نجیح عن حسن بن حسين عن ابی حفص الصائغ عن جعفر بن محمد رحمہما اللہ فی قوله: «ثُمَّ لَتُسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» قال: نحن النعيم.

وقال ايضا: حدثنا احمد بن القاسم عن احمد بن محمد بن محمد عن محمد بن خالد عن عمر بن عبدالعزيز عن عبدالله بن نجیح اليماني قال: قلت لأبي عبدالله رحمہ اللہ: ما معنى قوله عز وجل: «ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ»؟ - قال: النعيم الذي انعم الله به عليكم من ولايتنا وحب محمد وآل محمد عليهم السلام.

وقال ايضا: حدثنا احمد بن القاسم عن احمد بن محمد بن محمد عن محمد بن خالد عن محمد بن ابی عمير عن أبي الحسن موسى رحمہ اللہ فی قوله عز وجل: «ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» قال: نحن نعيم المؤمن وعلقم الكافر.

وقال ايضا: حدثنا احمد بن محمد بن سعيد عن الحسن بن القاسم عن محمد بن عبدالله بن صالح عن مفضل بن سعد بن عبدالله عن الاصبع بن نباتة عن علی رحمہ اللہ انه قال: ثَمَّ لَتُسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ نحن النعيم.

وقال ايضا: حدثنا علی بن عبدالله عن ابراهيم بن محمد الثقفي عن اسماعيل بن بشار عن علی بن عبدالله بن غالب عن ابی خالد الكابلي قال: دخلت علی محمد بن علی رحمہما اللہ فقدم طعاماً لم آكل اطيب منه فقال لي: يا ابا خالد كيف رأيت طعامنا؟ فقلت:

۱. ج ۲ ص ۸۲۲ چاپ سنگی.

۲. التکاثر، ۸.

جعلت فداك ما اطيعه غيرائى ذكرت آية في كتاب الله فنقصته قال: وما هي؟ قلت: ثمّ لتسألن يومئذ عن التّعيم فقال: والله لا تسأل عن هذا الطعام ابداً ثمّ ضحك حتى افترّ ضاحكاً وبدت اضراسه وقال: اتدرى ما التّعيم؟ - قلت: لا. قال: نحن التّعيم الذى تسألون عنه.

وروى الشيخ المفيد رحمته الله باسناده الى محمد بن السائب الكلبي قال: لما قدم الصادق عليه السلام العراق نزل الحيرة فدخل عليه ابو حنيفة وسأله عن مسائل (الى ان قال) قال ابو حنيفة: اخبرنى جعلت فداك عن قول الله عزّ وجلّ: «ثمّ لتسألن يومئذ عن التّعيم» قال: قال: فما هو عندك يا ابا حنيفة؟ قال: الأمن في السرب وصحة البدن والقوت الحاضر فقال: يا ابا حنيفة لئن وقفك الله او وقفك يوم القيامة حتّى يسألك عن كلّ اكلة اكلتها وشربة شربتها ليطولن وقوفك قال: فما التّعيم جعلت فداك؟ - قال: التّعيم نحن الذين انقذ الله الناس بنا من الضلالة وبصرهم بنا من العمى وعلمهم بنا من الجهل قال: جعلت فداك فكيف كان القرآن جديداً ابداً قال لانه لم يجعل لزمان دون زمان فتخلقه الايام ولو كان كذلك لفنى القرآن قبل فناء العالم.

واعلم انما كنى بهم عن التّعيم على سبيل المجاز اى هم سبب التّعيم فحذف المضاف اليه واقيم المضاف مقامه ويدلّ على صحّة ذلك انهم المسؤول عنهم وعن ولايتهم بقوله تعالى: «وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» اى عن ولاية اهل البيت عليهم السّلام». ياين كلام تأويل الآيات.

وقال الحسكافى فى شواهد التنزيل^٢ فى هذه الآية:

«حدثونا عن ابى بكر السّبيعي عن على بن العباس المقانعى عن جعفر بن محمد بن الحسين عن حسن بن حسين قال: حدثنا ابو حفص الصائغ عن جعفر بن محمد عليهما السلام فى قوله تعالى: «لتسألن يومئذ عن التّعيم» قال: نحن التّعيم وقرأ: «واذ تقول للذى انعم الله عليه وانعمت عليه».

١. الصافات، ٢٤.

٢. ج ٢ ص ٣٦٨. ج ٢ ص ٥٥٣ چاپ سه جلدى قم.

فرات قال: حَدَّثَنِي عَلَى بْنُ الْعَبَّاسِ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَزْنِي عَنْ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي حَفْصٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَعْفَرَ عليه السلام بِهِ سَوَاءً^١.

وايضاً قال فرات: حَدَّثَنِي عَلَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّمِيمِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ الصَّائِغُ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» قَالَ: يَعْنِي عَنْ وَلَاتِنَا وَاللَّهُ يَا أَبَا حَفْصٍ^٢.
و قال فرات ايضاً في تفسير هذه الآية:

«حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ مَعْنَعُ عَنْ حَنَّانِ بْنِ سَدِيرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ فَقَدَّمَ لَنَا طَعَاماً فَأَكَلْتُ طَعَاماً مَا أَكَلْتُ مِثْلَهُ قَطُّ فَقَالَ لِي: يَا سَدِيرُ كَيْفَ رَأَيْتَ طَعَامَنَا هَذَا؟ قُلْتُ: يَا ابْنُ أُمِّى يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا أَكَلْتُ طَعَاماً مِثْلَهُ قَطُّ وَلَا أَظُنُّ أَكَلَ أَبَداً مِثْلَهُ ثُمَّ إِنَّ عَيْنِي تَغَرَّغَتْ فَبَكَيْتُ فَقَالَ: يَا سَدِيرُ مَا يَبْكِيكَ؟ - قُلْتُ: يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ ذَكَرْتُ آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى. قَالَ: وَمَا هِيَ؟ - قُلْتُ: قَوْلُ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ: «ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» فَخَفْتُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الطَّعَامُ الَّذِي يَسْأَلُنِي اللَّهُ عَنْهُ فَضَحَكُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَالَ: يَا سَدِيرُ لَا تَسْأَلْ عَنْ طَعَامٍ طَيِّبٍ وَلَا ثَوْبٍ لَيْنٍ وَلَا رَاحَةِ طَيِّبَةٍ بَلْ لَنَا خَلْقٌ وَلَهُ خَلْقُنَا وَلَنَعْمَلُ فِيهِ لِلطَّاعَةِ قُلْتُ لَهُ: يَا ابْنُ أُمِّى يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ فَمَا النَّعِيمُ؟ قَالَ: حَبٌّ عَلَى وَعُتْرَةٌ عليه السلام يَسْأَلُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَيْفَ كَانَ شُكْرُكُمْ لِي حِينَ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ بِحَبِّ عَلَى وَعُتْرَتِهِ^٣»

و قال البرقي عليه السلام في المحاسن^٤ في كتاب المآكل في باب آتِه لاسرف في الطعام:

«عنه (البرقي) عن عثمان بن عيسى عن أبي سعيد عن أبي حمزة قال: كُنَّا عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام جَمَاعَةً فَدَعَا بِطَعَامٍ مَا لَنَا عَهْدٌ بِمِثْلِهِ لِذَاذَةٍ وَطَيِّبَا حَتَّى تَمَلَّيْنَا وَاتَيْنَا بِتَمْرٍ يَنْظُرُ فِيهِ إِلَى وَجُوهِنَا مِنْ صَفَائِهِ وَحُسْنِهِ فَقَالَ رَجُلٌ: «لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» عَنْ هَذَا النَّعِيمِ الَّذِي نَعْتَمُ عِنْدَ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام اللَّهُ أَكْرَمُ وَأَجَلُّ مَنْ أَنْ يَطْعَمَكُمْ طَعَاماً

١. تفسير فرات ص ٦٠٥ چاپ جديد. و ص ٢٢٩ چاپ نجف.

٢. تفسير فرات ص ٦٠٦.

٣. ص ٦٠٦ چاپ جديد.

٤. ص ٤٠٠ چاپ طهران.

فيسوغموه ثم يسألهم عنه ولكنه يسألهم عما انعم عليكم بمحمد وآل محمد ﷺ.

ورواه عن محمد بن علي عن عيسى بن هشام عن ابي خالد القمّاط عن ابي حمزة مثله.

وقال الصدوق رحمه الله في عيون الاخبار في باب الرابع والثلاثين:

«حدثنا الحاكم ابو علي الحسين بن احمد البهقي قال: حدثني محمد بن يحيى الصولى قال: حدثنا ابو ذكوان القاسم بن اسماعيل بسيراف سنة خمس وثمانين ومأتين قال: حدثنا ابراهيم بن العباس الصولى الكاتب بالاهواز سنة سبع وعشرين ومأتين قال: كنا يوماً بين يدي علي بن موسى رحمه الله فقال لي: ليس في الدنيا نعيم حقيقى فقال له بعض الفقهاء ممن يحضره: فيقول الله: ثم لتسألن يومئذ عن النعيم اما هذا النعيم في الدنيا وهو الماء البارد فقال له الرضا رحمه الله وعلاصوته: كذا فسرقوه انتم وجعلتموه على ضروب فقالت طائفة: هو الماء البارد، وقال غيرهم: هو الطعام الطيب وقال آخرون: هو النوم الطيب قال الرضا رحمه الله: ولقد حدثني ابي عن ابيه ابي عبدالله الصادق رحمه الله ان اقولكم هذه ذكرت عنده في قول الله تعالى: (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) فغضب عليه السلام وقال: ان الله عزوجل لا يسأل عباده عما تفضل عليهم به ولا يمين بذلك عليهم والامتنان بالانعام مستقبح من المخلوقين فكيف يضاف الى الخالق عزوجل ما لا يرضى المخلوق به ولكن النعيم حبنا اهل البيت وموالاتنا يسأل الله عباده عنه بعد التوحيد والنبوة لان العبد اذا وفى بذلك اذاه الى نعيم الجنة الذى لا يزول (الحديث)».

ونعم ما قال القاضى نظام الدين محمد الاصفهاني في قصيدة:

و هم حجج علينا بالغات و هم نعم علينا سابغات

تكملة: قال ابن ابي الحديد في شرح النهج^٢ في ذيل قوله رحمه الله: «لا يقاس بال محمد ﷺ من هذه الامة احد، ولا يسوى بهم من جرت نعمتهم عليه ابدأ» في المختار الثاني من خطبه رحمه الله:

«فان قيل: ما معنى قوله رحمه الله: لا يقاس بال محمد من هذه الامة احد ولا يسوى بهم

١. ص ٢٧٠ چاپ ١٣١٧. چاپ جديد ١٢٩/٢.

٢. ج ١ ص ٤٦ و ١٤٠ چاپ مصر تحقيق محمد ابي الفضل. و ص ٢٦ چاپ طهران.

من جرت نعمتهم عليه ابدًا؟

قيل: لا شبهة ان المنعم اعلى واشرف من المنعم عليه، ولا ريب انَّ مُحَمَّدًا ﷺ واهله
الادنين من بنى هاشم لا سَيِّمًا عَلَى ﷺ انعموا على الخلق كافةً بنعمة لا يقدر قدرها
وهى الدعاء الى الاسلام والهداية اليه فحَمَّدٌ ﷺ وان كان هدى الخلق كافةً بالدعوة
التي قام بها بلسانه ويده ونصره الله تعالى له بملائكته وتأييده وهو السيد المتبوع و
المصطفى المنتجب الواجب الطاعة الاَّ اَنْ لَعَلَّ ﷺ من الهداية ايضاً وان كان ثانياً لأول
ومصلياً على اثر سابق ما لا يجحد ولولم يكن الاَّ جهاده بالسيف اولاً وثانياً وما كان
بين الجهادين من نشر العلوم وتفسير القرآن وارشاد العرب الى ما لم تكن له فاهمة ولا
متصورة لكفى في وجوب حقّه وسبوغ نعمته عليه السّلام.

فان قيل: لا ريب في انَّ كلامه هذا تعريض بمن تقدّم عليه فائى نعمة له عليهم؟
قيل: نعمتان الاولى منهما الجهاد عنهم وهم قاعدون فانَّ من انصف علم انه لولا سيف
عَلَى ﷺ لاضطلم المشركون من اشار اليه وغيرهم من المسلمين وقد علمت آثاره في بدر
واحد والخندق وخيبر وحنين وانَّ الشرك فيها فغرفاء فلولاً ان سدّه بسيفه لالتهم
المسلمين كافةً، والثانية علومه التي لولاها لحكم بغير الصواب في كثير من الاحكام وقد
اعترف عمر له بذلك والخبر مشهور: لولا عَلَى هلك عمر.

ويمكن ان يخرج كلامه على وجه آخر وذلك انَّ العرب تفضل القبيلة التي منها الرئيس
الاعظم على سائر القبائل وتفضل الادنى منه نسباً فالادنى على سائر آحاد تلك القبيلة
فانَّ بنى دارم يفتخرون بحاجب واخوته وبزرارة ابيهم على سائر بنى تميم ويسوغ للواحد
من ابناء بنى دارم ان يقول: لا يقاس بينى دارم احد من بنى تميم ولا يستوى بهم من
جرت رئاستهم عليه ابدًا ويعنى بذلك انَّ واحداً من بنى دارم قد رأس على بنى تميم
فكذلك لما كان رسول الله ﷺ رئيس الكل والمنعم على الكل جاز لواحد من بنى هاشم
لاسيما مثل عَلَى ﷺ ان يقول هذه الكلمات (الى آخر كلامه)».

وقال ابن ميثم ﷺ في شرح كلامه ﷺ:

«قوله: لا يقاس بآل مُحَمَّدٍ ﷺ من هذه الامة احد الى آخره مدح لهم مستلزم لانسقاط

غيرهم عن بلوغ درجاتهم واستحقاق منزلتهم والكلام وان كان عاماً في تفضيل آل محمد على كل من عداهم من أمته إلا أنه خرج على سبب وهو قتاله ﷺ مع معاوية فهو إذاً مشير الى تفضيل نفسه على معاوية وعدم ترشحه للخلافة، فقوله: لا يقاس بآل محمد من هذه الامة احد ولا يسوى بهم من جرت نعمتهم عليه ابدأ إشارة الى عدم مناسبة غيرهم لهم في الفضل، والتعنة ههنا نعمة الدين والارشاد اليه والحكم ظاهر الصدق فان المنعم عليه بمثل هذه النعمة التي لا يمكن احداً ان يقابلها بجزاء لا يتأهل ابدأ ان يصير في قوة المنعم وخواصه الذين اختصهم بمزيد لها على حسب استحقاقهم واستعدادهم التام الوافر على تأهل غيرهم لها ولا يبلغ درجاتهم حتى يقوم مقامهم مع وجودهم في افاضة هذه النعمة واعداد سائر الامة لها وتعليمهم وارشادهم الى كيفية الوصول بها الى الله سبحانه»^١.

وقال الحاج ميرزا حبيب الله الخوئي رحمه الله في منهاج البراعة^٢ في شرح هذه العبارة ما نصّه:

«وفي هذه الجملة على وجازتها اشارة الى مطالب نفيسة كل واحد منها خير من الدنيا وما فيها.

الاول انهم اولياء التعم شاهدا و غائبها و ظاهرها و باطنها.

الثاني ان نعمتهم جارية على العباد ابد الدهر لا يختص بآن دون آن وفيوضاتهم متواترة لا تنحصر بوقت دون وقت

الثالث ما هو كالنتيجة لسابقه وهو ان التسوية بينهم وبين غيرهم حينئذ باطلّة ضرورة ان المنعم افضل من المنعم عليه.

اما الاول فلا تتم اصول نعم الله سبحانه وخزائن كرمه ولوجودهم خلقت الدنيا وما فيها وبوجودهم ثبتت الارض والسماء كما قال الصادق عليه السلام فيما رواه في الكافي^٣ عن مروان بن صباح عنه عليه السلام قال: ان الله خلقنا فاحسن خلقنا وصورنا فاحسن صورنا وجعلنا عينه في عبادته ولسانه الناطق في خلقه ويده المبسوطة على عبادته بالزفة و

١. ص ٩٢ چاپ سنگی. وج ١ ص ٢٤٧ چاپ پنج جلدی طهران.

٢. ج ١ ص ٢٤٢ چاپ سنگی. چاپ جدید ٣٢٦/٢.

٣. ج ١ ص ١٤٤.

الرحمة ووجهه الذى يؤتى منه وبابه الذى يدل عليه وخزائنه فى سمائه وارضه بنا اثمرت الاشجار واينعت الثمار وجرت الانهار وبنا ينزل غيث السماء ونبت عشب الارض و بعبادتنا عبد الله ولولا نحن ما عبد الله.

فقد ظهر منه اتيهم ﷺ وسائط الفيوضات النازلة والنعم الواصلة و اتيهم يد الله المبسوطة كما ظهر ان ايجادات الخلق وما تضمنت من العبادات والشرعيات وتكاليف المكلفين وما تضمنت من الوجودات كلها آثارهم ومن شئونهم ولايتهم

هم خلق الله العوالم كلها و حكمهم فيها بها من خليقة
فهم علّة الابداد و الله موجد بهم قال للاشياء كونى فكانت

والى هذه النعمة اشيرت فى آيات كثيرة منها قوله تعالى: واسيع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة

قال الباقر عليه السلام: النعمة الظاهرة التى ﷺ وما جاء به من معرفته وتوحيده واما النعمة الباطنة فولايتهما اهل البيت وعقد مودتنا.

ومنها قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا...^١ روى فى تفسير العياشى عن الاصمغين بن نباتة فى هذه الآية قال: قال امير المؤمنين صلوات الله عليه: نحن نعمة الله التى انعم على العباد.

ومنها قوله تعالى: فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ^٢. روى فى الكافى عن ابى يوسف البرزاز قال: تلا ابو عبد الله عليه السلام هذه الآية وقال: اندرى ما آلاء الله؟ - قلت: لا. قال: هى أعظم نعم الله على خلقه وهى ولايتنا.

ومنها قوله تعالى: فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ^٣ قال ابو عبد الله عليه السلام فى مروي داود الرقي: اى بائى نعمتى تكذبان بمحمد ﷺ ام بعلى عليه السلام؟ - فهما انعمت على العباد. الى غير ذلك من الآيات التى يطول ذكرها.

١. إبراهيم، ٢٨.

٢. الأعراف، ٦٩. ونيز: الأعراف، ٧٤.

٣. الرحمن، ١٣....

و بالجمله فوجود الائمة سلام الله عليهم نعمة ولايتهم نعمة
و ما نعمة الآ و هم اولياؤها فهم نعمة منها اتت كل نعمة

و اما الثانى: و هو عدم اختصاص فيوضاتهم بوقت دون وقت و جريان نعمتهم
ابد الدهر فقد ظهر وجهه اجمالاً من رواية الكافى السابقة عن مروان بن صباح عن
الصادق عليه السلام. و تفصيله انّ النعم على كثرتها اما دنيوية او اخروية

اما الدنيوية فقد ظهر من الرواية السابقة انهم سبب ابداع الموجودات و ايجاد
الميدعات و انهم عين الله النازرة و يده الباسطة و خزان الله فى الارض و السماء و بابه
الذى منه يؤتى كما ظهر فى الفصل الخامس عشر من فصول الخطبة الاولى عند شرح
قوله عليه السلام: او حجة لازمة انّ نظام العباد و انتظام البلاد الى يوم التناد انما هو بوجود الامام
و انّ الارض لو تبقى بغير حجة لساخت و انخفضت. و يدلّ على ذلك مضافاً الى ما سبق
ما رواه فى البحار من كتاب اكمال الدين و امالى الصدوق بالاسناد عن الاعمش عن
الصادق عن ابيه عن على بن الحسين عليه السلام قال: نحن ائمة المسلمين و حجج الله على
العالمين و سادة المؤمنين و قادة الغر المحجلين و موالى المؤمنين و نحن امان اهل الارض
كما انّ النجوم امان اهل السماء و نحن الذين بنا يمكسك الله السماء ان تقع على الارض
الا باذنه و بنا يمكسك الارض ان تميد باهلها و بنا ينزل الغيث و بنا ينشر الرحمة و يخرج
بركات الارض - ثم قال عليه السلام - : و لم تخل الارض منذ خلق الله آدم من حجة لله فيها
ظاهر مشهور او غائب مستور و لا تخلوا الى ان تقوم الساعة من حجة لله فيها و لولا ذلك
لم يعبد الله. قال سليمان: فقلت للصادق عليه السلام: فكيف ينتفع الناس بالحجة الغائب؟ -
قال عليه السلام: كما ينتفعون بالشمس اذا سترها السحاب

و مثله فى الاحتجاج الى قوله: لم يعبد الله.

و اما النعم الاخروية فانما هى كلّها متفرعة على معرفة الله سبحانه و عبادته و هم
اصول تلك المعرفة اذ بهم عرف الله و بهم عبد الله و لولا هم ما عبد الله كما دلّت عليه
رواية الكافى السالفة و غيرها من الاخبار المتواترة مضافاً الى ما مرّ فى ثالث تذييلات
الفصل الرابع من فصول الخطبة الاولى انّ ولايتهم عليه السلام شرط صحة الاعمال و قبولها و بها

یرتّب علیها ثمراتها الاخریّة و بدونها لا ینتفع بشیء منها.

هم العروة الوثقی الّتی کلّ من بها تمسّک لم یسأل غداً عن خطیئته

فبولایتهم ینال السعادة العظمی وتدرک الشفاعة الکبری و یکتسب الجنان و یحصل الرضوان الّذی هو اعظم الثمرات و اشرف اللّذات کما قال سبحانه: «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَ رِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ».

و اما الثالث و هو افضلیة النعم من النعم علیة فضروری مستغن عن البیان خصوصاً اذا کان الانعام یمثل هذه النعم الجليلة الّتی اشرنا الیها و اعظمها الهدایة الی الله و الدلالة علی الله و الارشاد الی رضوان الله. و یرشد الی ما ذکرناه ما رواه فی الاحتجاج عن ابی محمد الحسن العسکری علیه السلام قال: ان رجلاً جاء الی علی بن الحسین علیه السلام برجل یزعم انه قاتل ابيه فاعترف فاوجب علیه القصاص و سأله أن یعفو عنه لیعظم الله ثوابه فکان نفسه لم تطب بذلك فقال علی بن الحسین علیه السلام لمدعی الدّم الذی هو الولیّ المستحق للقصاص: انت كنت تذکر لهذا الرجل علیک فضلاً فهب له هذه الجنایة و اغفر له هذا الذنب قال له: یابن رسول الله له علی حقّ و لكن لم یبلغ به الی ان اعفوله عن قتل والدی قال علیه السلام: فترید ماذا؟ - قال: ارید القود فان اراد بحقه علی ان اصلحه علی الدّیة صالحته و عفوت عنه قال علی بن الحسین علیه السلام: فماذا حقّه علیک؟ - قال: یابن رسول الله لقانی توحید الله و نبوة رسول الله و امامة علی و الائمة علیهم السّلام. فقال علی بن الحسین علیه السلام: فهذا لا ینی بدم ابیک؟ - بلی و الله هذا ینی بدماء اهل الارض کلّهم من الاولین و الآخرین سوى الانبیاء و الائمة علیهم السلام ان قتلوا فاته لا ینی بدمائهم شیء (الخبر).

اقول هذا الحدیث مأخوذ من تفسیر الامام الحسن العسکری علیه السلام فی تفسیر قوله تعالی: «یا ایّها الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتل... الآية»:

و ذیل الحدیث هكذا: «او تقنع منه بالدّیة؟ - قال: بلی. قال علی بن الحسین علیه السلام

للقاتل: او تجعل لى ثواب تلقينك له حتى ابذل لك الذية فتنجوها من القتل؟ - قال: يا بن رسول الله انا محتاج اليها وانت مستغن عنها فان ذنوبى عظيمة ودينى الى هذا المقتول ايضا بينى وبينه لا بينى وبين وليه هذا. قال على بن الحسين عليه السلام فتستسلم للقتل احب اليك من ثواب هذا التلقين؟ - قال: بلى يا بن رسول الله. فقال على بن الحسين عليه السلام لولى المقتول: يا عبدالله قابل بين ذنب هذا اليك وبين تطوله عليك، قتل اباك فحرمه لذة الدنيا وحرملك التمتع به فيها على انك ان صبرت وسلمت فرفيق ابيك فى الجنان ولقنك الايمان فواجب لك به جنة الله الدائمة وانقذك من عذابه الدائم فاحسانه اليك اضعاف اضعاف جنايته عليك فاما ان تعفو عنه جزاء على احسانه اليك لحدثكما بحديث من فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لكما من الدنيا بما فيها واما ان تأبى ان تعفو عنه حتى ابذل لك الذية لتصلحه عليها ثم احثه بالحديث دونك ولما يفوتك من ذلك الحديث خير من الدنيا بما فيها لو اعتبرت به؟ - قال الفتى: يا بن رسول الله قد عفوت عنه بلادية ولا شيء الا ابتغاء وجه الله ولمسألتك فى امره فحدثنا يا بن رسول الله بالحديث. قال على بن الحسين عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الى الناس (الحديث)».

ونقله المجلسى فى المجلد الاول من البحار فى باب ثواب الهداية والتعليم وفضلهما عن التفسير المنسوب.

«يابن طه والمحکمات، يابن يس والذاریات، يابن الطور والعادیات»

قال الجلیلی علیه السلام فی شرح هذه الفقرات فی تعلیقه علی الدعاء ما نصّه:

«نسبت بنوّت یابن سور و آیات از باب مجاز است و ممکن است که مراد نسبت بنوّت پیغمبر صلی الله علیه و آله که این سور و آیات بر او نازل شده باشد. و تخصیص اینها بذکر باعتبار فضیلت و خصوصیتی باشد که در اینها موجود باشد، و در اخبار ما تفسیر طه و یس به پیغمبر صلی الله علیه و آله شده چنانکه روایت شده از حضرت صادق علیه السلام که طه اسمی است از اسماء پیغمبر صلی الله علیه و آله و آله که معنیش اینست: یا طالب الحقّ الهادی الیه، و هم از آنحضرت روایت شده که یس اسمی است از اسماء پیغمبر صلی الله علیه و آله و معنیش اینست: یا ایّها السّامع الوحی، و از حضرت باقر علیه السلام مروی است که رسول خدا صلی الله علیه و آله راده اسم است پنج اسم در قرآن است و پنج اسم در قرآن نیست اما آن پنج اسم که در قرآن است پس محمد است و احمد و عبدالله و یس و ن، و از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام روایت شده در قول خدای تعالی: «سلام علی آل یس» که فرمود: [یس محمد صلی الله علیه و آله است و ما آل یس هستیم] (تا آنکه گفته) و ملابسات دیگر نیز سبب صحت اطلاق اب و ابن می شود مانند ابن السبیل و ابوالفضل (تا آخر کلام او)»

و قال الولیدی فی وسیلة القربة فی شرح قوله: (يابن السّادة الی آخره) هذه العبارات المشتمة علی الحقيقة و المجاز من حیث استعمال البعض فی المعانی الموضوع لها کاکثر الفقرات من قبیل یابن السّادة و نحوها، و بعضها فی المعنی المجازی کقوله (يابن الطور و

العاديات) من حيث ان الطور من طور سينين في سورة التين قد فسر على ما في الصافي كما سيأتى بالكوفة فيراد به امير المؤمنين (عليه السلام) فيكون نظير يابن مكّة و منى و لا يخفى عليك انّ الذى يلزم فى التجوز سواء كان فى الاسناد او فى الكلمة هو العلاقة والمناسبة التامة بين الحقيقة والمجاز وبين ما هو له وغير ما هو له فى المجاز العقل فى مثال قولنا: انبت الربيع البقل الابنات حقيقة هو فعل الله تعالى الذى هو خالق كلّ شيء الاّ انه قد جرت عادته تعالى على اجراء الامور حسب المعمول على الأسباب المتعارفة ومعلوم انّ لفصل الربيع من حيث اشتماله على الحرارة والرطوبة مناسبة بحياة كلّ شيء ونموه حتى الثباتات بحيث يصحّ اطلاق السببية على مثل ذلك وكذا الأمر فى المجاز اللغوى فانّ استعمال اللفظ فى غير ما وضع له لاجل العلاقة المصححة للاطلاق كالمشابهة او السببية والمسببية او الحلول او غير ذلك من المناسبات التامة بحيث يصحّ منها دعوى الاتحاد والتّزيل بين المعنى الحقيقى والمجازى كما قال الشاعر:

رقّ الزّجاج و رقّت الخمر فتشابهها و تشاكل الأمر
فكأنّما خمر و لا قدح و كأنّما قدح و لا خمر

فالعلائق المذكورة ما لم تبلغ فى الظهور وشدة الارتباط هذه المرتبة لا توجب صحّة التجوز فليس كلّ مشابهة او حلول او سببية مصحّحة للتّجوز الا ترى صحّة التجوز فى الاسد بالنسبة الى الرّجل الشّجاع بمشابهته فى الشّجاعة لا فى الجدار بالنسبة الى الرّجل الطويل لشبهه فى الطول وكذا الرّقبة فى العبد بعلاقة الجزء والكلّ دون الاصبع فيه و الوجه فيها انّ اظهر اوصاف الاسد لما كان هو الشّجاعة فقد اضمحلّ سائر الصفات فى جنبها فليس الاسديّة الاّ بالشّجاعة فمن هنا صار الرّجل الشّجاع كأنّاه هو الاسد وكذا العبد حيث كان اظهر اوصافه من حيث العبودية هو التّدلّ والانقياد للمولى بواسطة حبل المالكية الذى هو فى عنقه كما انّ الحيوان بواسطة الزّمام او اللّجام تحت سلطة المالك فالرقبة مظهر رقيته فكان تمام الملاك فى العبودية وكذلك العين فى الرّبيّة لانّ الأعمى لا يتمكّن من المراقبة والمحافظة لعدم رؤيته من يرعى حمى الحامين فالأصل فى المراقبة والمواظبة هو العين وهذا معنى ما قيدوا به علاقة الجزء والكلّ باشتراط

استعمال الجزء في الكلّ بكونه ممّا ينتفى بانتفائه الكلّ فالمدار والميعار في صحّة التّجوز تحقّق الاتحاد ولو تنزيلاً وادّعاءً بين المعنى الحقيقي والمجازي بأى نحو كان وحيث أنّ اشتهاً ربّنا محمّد المصطفى صلى الله عليه وآله بالمعنى الحقيقية والبعد من مكّة كما أنّ اشتهاً انبياء بنى اسرائيل بالاسرائيلية والبعد من الشّام او بيت المقدس مثلاً فصاريين المحلّ والحال نحو اتحاد بحيث يصحّ اطلاق المحلّ وارادة الحال كما في الآية الشريفة واسئل القرية حيث اريد اهل القرية في مثل يابن مكّة ومنى اريد هذا المعنى ويمكن على بعد جعل ذلك من قبيل علاقة السببية والمسببية بأن يطلق المسبّب ويراد به السبب بملاحظة أنّ ظهور شرافة مكّة من حيث هي مكّة وفضيلة منى من حيث هي منى بسبب بيان النبي ﷺ.

اقول: فلنيسط الكلام بما يوضح الفقرات بما لا مزيد عليه فنقول:

أما قوله: «يابن طه» ففي تفسير على بن ابراهيم في قوله تعالى: ﴿طه﴾ ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى؛

«حدثني ابي عن القاسم بن محمّد عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام وابي جعفر عليه السلام قالوا: كان رسول الله ﷺ اذا صلى قام على اصابع رجله حتى تورمت فانزل الله تعالى: «طه» بلغة بنى طى يا محمّد «ما انزلنا عليك القرآن لتشقى الا تذكرة لمن يخشى».

وقال السيّد البحراني رحمه الله في البرهان في تفسير الآية:

«سعد بن عبد الله عن ابراهيم بن هاشم عن غنم بن عيسى عن حماد الطنافسي عن الكلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال: يا كلبي كم لمحمّد ﷺ من اسم في القرآن؟ - فقلت: اسمان او ثلاثة فقال: يا كلبي له عشر اسماء وما محمّد الا رسول قد خلت من قبله الرسل، وقوله: ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه احمد، ولما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداءً، وطه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى، ويس والقرآن الحكيم انك على صراط مستقيم (الحديث)».

«أخبرنا أبو الحسن محمد بن هارون الزنجاني فيما كتب إلى علي بن عيسى بن أحمد البغدادي الوراق قال: حدثنا معاذ بن المثني العنبري قال: حدثنا عبد الله بن أسماء قال: حدثنا جويرية عن سفيان بن سعيد الثوري قال: قلت لجعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب: (في حديث) يابن رسول الله ما معنى طه؟ - فقال: أما طه فاسم من أسماء النبي ﷺ ومعناه: يا طالب الحق الهادي إليه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى بل لتسعد به (الحديث)».

«في كتاب مقتل الحسين عليه السّلام لأبي مخنف: أنّ عليّ بن الحسين عليهما السّلام قال لمجمع بن يزيد لعنه الله: انا ابن من اشرقت عليه شجرة طوبى و انا ابن من هو: «طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى».

وأما قوله: «المحكمات» أى الآيات المحكمات بحذف الموصوف بقرينة الآية المباركة: «منه آيات محكمات»

«عن عبدالرحمن بن كثير الهاشمي عن ابي عبدالله عليه السلام في قول الله: «هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات» قال: امير المؤمنين والائمة عليه السلام «واخر متشابهات» فلان وفلان وفلان «فاما الذين في قلوبهم زيغ» اصحابهم واهل ولايتهم «فيستبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله».^٢

ونقله الكليني عليه السلام في الكافي في كتاب الحجة في باب فيه نكت وتنف من التنزيل في الولاية (الحديث ١٤)

عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن محمد بن أورمه عن علي بن حسن
عن عبد الرحمن بن كثير عن ابي عبد الله عليه السلام وزاد في آخره: «وما يعلم تأويله الا الله و
الراسخون في العلم امير المؤمنين والائمة عليه السلام».

وقال المولى محمد صالح المازندراني في شرح اصول الكافي^١ في شرح الحديث:
«قوله: (في قول الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) كما ان
في الكتاب آيات محكمات معرأة عن احتمال خلاف المقصود احكامها لفظاً ومعنى هن
ام الكتاب واصله يرد اليها غيرها و اخر متشابهات محتملات لوجوه مختلفة بعضها ظاهر
وبعضها باطن وبعضها حق وبعضها باطل لا يعرف الحق من الباطل الا الراسخون في
العلم واما الذين في قلوبهم زيغ وانحراف عن الحق فيتبعون ما تشابه منه ويتلقونه بوجه
باطل لابتغاء فتنة الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبس وابتغاء تأويله على ما يشتهونه
كذلك في هذه الامة طائفة محكمة في الظاهر والباطن والعلم والعمل هم بمنزلة الآيات و
هم امير المؤمنين والائمة عليهم السلام وطائفة متشابهة بمنزلة الآيات المتشابهات لهم ظاهر
وباطن ظاهرهم الاسلام وباطنهم الكفر والنفاق وهم فلان وفلان وفلان يعني الثلاثة
وما يعلم تأويل كفرهم وفساد رأيهم وبطلان عقيدتهم الا الله والراسخون في العلم و
هم امير المؤمنين والائمة من بعده ومن تبعهم فاما الذين في قلوبهم زيغ وانحراف عن
الحق الى الباطل فيتبعون الطائفة المتشابهة لابتغاء الفتنة يعني متاع الدنيا وابتغاء تأويلهم
بعد قبائحهم حسنات، وبالجملة شبه الائمة بالآيات المحكمات والاول والثاني والثالث
بالمتشابهات واصحابهم بالذين في قلوبهم زيغ فيتبعون المتشابه والله العالم»
وقال الشعراني رحمته الله في تعليقه على شرح الكافي ما لفظه:

«يريد عليه السلام بقوله شبه الائمة بالآيات المحكمات ان ليس مراد الامام عليه السلام تفسير
المحكمات بامير المؤمنين عليه السلام بل المراد التشبيه والتمثيل وان الشيء بالشيء يذكر».
وقال المجلسي رحمته الله في مرآة العقول^٢ وسابع البحار^٣ باب ان الائمة آيات الله وبيئاته

١. ج ٧ ص ٥٤.

٢. ج ١ ص ٣١٦. چاپ جديد ١٨/٥.

٣. ص ٤٢. چاپ جديد ٢٣ ص ٢٠٩.

بعد نقل الحديث عن الكافي ما نصّه:

«بيان: لعل المراد أنّ ما نزل في امير المؤمنين والائمة عليه السلام من الآيات محكمات والذين في قلوبهم زيغ يتبعون المتشابهات من الآيات فيأولونها في ائمتهم مع أنّ تأويل المتشابهات لا يعلمه الا الله والراسخون في العلم وهم الائمة عليهم السلام، او يكون في هذا البطن من الآية ضمير منه راجعاً الى من يتبع الكتاب او المذكور فيه او يكون كلمة من ابتدائية اى حصل بسبب الكتاب ونزوله الفريقان فيحتمل حينئذ ان يكون ضمير تأويله راجعاً الى الموصول في قوله ما تشابه اى يأولون اعمالهم القبيحة وافعالهم الشنيعة ولا يبعد ايضاً ان يكون المراد تشبيه الائمة بمحكمات الآيات وشيعتهم بمن يتبعها واعدائهم بالمتشابهات لاشتباه امرهم على الناس واتباعهم بمن يتبعها طلباً للفتنة ومتاع الدنيا وطلباً لتأويل قبائح اعمالهم ولعلّ الاول اظهر الوجه وهو من متشابهات الاخبار ولا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم».

وفي تأويل الآيات الباهرة (كنز جامع الفوائد):^٢

«قال محمد بن العباس عليه السلام حدثنا محمد بن القاسم عن حسين بن الحكم عن الحسين بن نصر بن مزاحم عن ابيه عن ابان بن ابي عياش عن سليم بن قيس عن علي عليه السلام قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله اسمه ياسين ونحن الذين قال الله: «سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ»^٣.

وقال ايضاً: حدثنا محمد بن سهل العطار عن الخضر بن ابي فاطمة البلخي عن وهب بن نافع عن كادح بن جعفر عن جعفر بن محمد عن ابيه عن آبائه عن علي عليهم السلام في قوله عز وجل: «سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ» قال: ياسين محمد ونحن آل محمد.

وقال ايضاً: حدثنا محمد بن سهل عن ابراهيم بن معن (معمر) عن ابراهيم بن داهر عن الاعمش عن يحيى بن وثاب عن ابي عبد الرحمن السلمى (الاسلمى) عن عمر بن الخطاب انه كان يقرأ سلام على آل ياسين قال: على آل محمد عليهم السلام.

وقال ايضاً: حدثنا محمد بن سهل عن الحسين الخثعمي عن عباد بن يعقوب عن

١. في البحار: [منهم].

٢. ص ٤٩٨ چاپ دو جلدی.

٣. الصافات، ١٣٠.

موسی بن عثمان عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس في قوله عز وجل: «سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ» قال: نحن هم آل محمد.

وقال ايضا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اسد عن ابراهيم بن محمد الثقفي عن زريق بن مرزوق البجلي عن داود بن عليّة عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله عز وجل: «سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ» قال: اى على آل محمد.

وَأَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ اهل الخير واولاد الانبياء وذراريهم واولادهم.

وجاء في عيون الاخبار في مسائل سأل عنها المأمون الرضا عليه السلام بحضرة العلماء منها قال الرضا عليه السلام: وأما السابعة (فذكر الحديث الذي اسلفناه عن عيون الاخبار ثم قال) و الصلاة على من اعلى الله مكانه ورفع قدره وشأنه محمد وآله المؤمنين التابعين انصاره واولادهم المطهرين دليل الحق وبرهانه^١

وقال علي بن ابراهيم في تفسيره في سورة يس:

«(يس والقرآن الحكيم) قال الصادق عليه السلام: يس اسم رسول الله صلى الله عليه وآله والدليل على ذلك قوله: «انك لمن المرسلين»

وقال في سورة الصافات:

«ثم ذكر عز وجل آل محمد فقال: «وتركنا عليه في الآخرين سلام على آل ياسين» قال: ياسين محمد وآل محمد الائمة».

وقال القاضي نور الله التستري في احقاق الحق^٢ عند ذكره الآيات الدالة على تعيين الامام ما نصّه:

«قال المصنف رفع الله درجته: الثالثة والسبعون: «سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ»^٣ عن ابن عباس: آل محمد (انتهى).

وقال الناصب: اقول: صحّ هذا، وآل ياسين آل محمد وعلى منهم والسلام عليهم و

١. ص ٥٠١، ٤٩٨.

٢. ص ١٧١ چاپ قديم وج ٣ ص ٤٤٩ چاپ جديد.

٣. الصافات، ١٣٠.

لكن اين هو من دليل المدعى (انتهى).

اقول: قد خصّ الله تعالى في آيات متفرقة من هذه السورة عدّة من الانبياء بالسّلام فقال: سلام على نوح في العالمين، سلام على ابراهيم، سلام على موسى وهارون ثم قال: سلام على آل ياسين ثمّ ختم السورة بقوله: و سلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين. ومن البين انّ في السّلام عليهم منفرداً في اثناء السلام على الانبياء والمرسلين دلالة صريحة على كونهم في درجتهم ومن كان في درجتهم لا يكون الا اماماً معصوماً فيكون نصاً في الامامة ولا اقل من كونه نصاً في الافضلية

ويؤيد ذلك ما نقله ابن حجر المتأخر في صواعقه^١ عن فخر الدين الرازي من أنّه قال: انّ اهل بيته عليه السلام يساوونه في خمسة اشياء. في السلام قال: السّلام عليك ايها النبي، و قال: سلام على آل ياسين، وفي الصلاة عليه وعليهم في التّشّهد، وفي الطهارة قال: طه اى يا طاهر، وقال: ويظهركم تطهيراً، وفي تحريم الصدقة، وفي المحبة قال الله تعالى: فاتبعوني يحببكم الله وقال: قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى».

ونقل السيد هاشم البحراني رحمته الله في تفسير البرهان في سورة الصّافات وفي غاية المرام^٢ في الباب السابع والثمانين والثامن والثمانين روايات الصدوق وكنز جامع الفوائد التي نقلناها عنهما.

وقال الطبرسي في الاحتجاج^٣ في باب احتجاج امير المؤمنين عليه السلام على زنديق في آى القرآن: «عن امير المؤمنين عليه السّلام قال: وكذلك قوله: «سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ»^٤ انّ الله سمى النبي صلى الله عليه وآله بهذا الاسم حيث قال: «يس ١ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ»^٥ لعلمه باتّهم يسقطون قوله: سلام على آل محمّد كما اسقطوا غيره»

ونقل المجلسي في سابع البحار^٦ في باب انّ آل ياسين آل محمّد صلى الله عليه وآله اكثر هذه الروايات

١. ص ١٤٧ چاپ قاهره ١٣٧٥ ق.

٢. ص ٣٥٢ چاپ سنگی.

٣. ص ١٢٩ چاپ قدیم. چاپ جدید ١/٢٥٣.

٤. الصافات، ١٣٠.

٥. يس، ١، ٤.

٦. ودر چاپ جدید ج ٢٣ ص ١٧١، ١٦٧.

التي نقلناها.

وقال السيد البحراني رحمته الله في تفسير البرهان في سورة طه:

سعد بن عبدالله عن ابراهيم بن هاشم عن عثمان بن عيسى عن حماد الطنافسي عن الكلبي عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قال لي: يا كلبي كم لمحمد عليه السلام من اسم في القرآن؟ فقلت: اسمان او ثلاثة فقال: يا كلبي له عشرة اسماء، وما محمد عليه السلام الا رسول قد خلت من قبله الرسل...^١، وقوله ... ومُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ...^٢، وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا^٣، وطه ١ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى^٤ ويس ١ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^٥، ون وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ١ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَّبِّكَ بِمَجْنُونٍ^٦، وَيَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ^٧، وَيَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ^٨، وقوله ... فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا^٩ رسولا قال: الذكر اسم من اسماء محمد عليه السلام ونحن اهل الذكر فاسأل يا كلبي عما بدالك قال: نسيت والله القرآن كله فما حفظت منه حرفاً أسأله عنه».

اقول: قد مرّ قطعة من هذه الرواية عند قولنا على يابن طه والمحكمات فراجع.

والحديث في مختصر البصائر^١ للشيخ حسن بن سليمان الحلي في باب فضل الائمة:

وقال الصدوق رحمته الله في معاني الاخبار^٢ في باب معنى الحروف المقطعة في اوائل السور

من القرآن في حديث:

«اخبرنا ابو الحسن محمد بن هارون الرّنجاني فيما كتب الي على يدي على بن احمد

١. آل عمران، ١٤٤.

٢. الصف، ٦.

٣. الجن، ١٩.

٤. طه، ٢٠١.

٥. يس، ١، ٤.

٦. القلم، ١، ٢.

٧. المدثر، ١.

٨. المزمل، ١.

٩. الطلاق، ١٠.

١٠. ص ٦٧ چاپ نجف. چاپ جديد ٢١١.

١١. ص ٢٢ چاپ صدوق.

البغدادي الوراق قال: حدثنا معاذ بن المثنى العنبري قال: حدثنا عبدالله بن اسماء قال: حدثنا جويرية عن سفيان بن سعيد الثوري قال: قلت لجعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام: يابن رسول الله ما معنى قول الله عز وجل: يس؟ - قال: واما يس فاسم من اسماء النبي ﷺ ومعناه: يا ايها السامع للوحى والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم (الحديث).

وقال الكليني في الكافي في كتاب العقيدة في باب العاشر من ابواب الاولاد (الحديث ١٣) من باب الاسماء والكنى:

«عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن محمد بن عيسى عن صفوان رفعه الى ابي جعفر عليه السلام او ابي عبدالله عليه السلام قال: هذا محمد اذن لهم في التسمية به فمن اذن لهم في يس يعنى في التسمية وهو اسم النبي ﷺ»^١.

وقال المجلسي رحمه الله في مرآة العقول^٢ في شرح هذا الحديث ما نصه:

«يدل على ان ياسين من اسمائه عليه السلام، وانه يجوز التسمية بمحمد ولا يجوز التسمية بغيره من اسمائه عليه السلام ولعل احمد ايضاً مما جوز لأن التسمية به كثيرة ولم يرد انكار الا في هذا الخبر المرفوع، ويمكن ان يقال: انما يجوز التسمية باسمائهم الاصلية لما لقبوا بهم واطلق عليهم على سبيل التعظيم والتكريم كالنبي والرسول والبشيرة والنذيرة وطه ويس فلا ينافي ما مرّ من خير الاسماء اسماء الانبياء».

وقال الصدوق رحمه الله في الخصال^٣ في باب العشرة في اسماء النبي ﷺ الحديث ٢

«حدثنا ابي جعفر عليه السلام قال: حدثنا سعد بن عبدالله عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن بكير عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال: ان رسول الله ﷺ عشرة اسماء خمسة منها في القرآن وخمسة ليست في القرآن فاما التي في القرآن: فمحمد و احمد وعبدالله ويس ونون، واما التي ليست في القرآن فالفاتح والخاتم والكافي والمقني والحاشر».

١. كافي ٢٠/٦.

٢. ج ٣ ص ٥٣٣ چاپ چهارجلدى. چاپ جديد ٣٥/٢١.

٣. ص ٤٢٦ چاپ صدوق.

وقال النووي في تهذيب الاسماء^١ في حرف الياء:

«وقال الماوردي في قوله عز وجل «يس» خمس تأويلات: أحدها أنه اسم من أسماء الله تعالى قاله ابن عباس والثاني أنه فواتح من كلام الله تعالى افتتح به كلامه قاله مجاهد...

والرابع أنه يا محمد قاله محمد بن الحنفية وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله تعالى سماني في القرآن بسبعة أسماء: محمد و أحمد و طه و يس و المزل و المدثر و عبدالله (إلى آخر ما قال)»

وقال أيضاً في أول الكتاب^٢ في نسب رسول الله ﷺ:

«ولرسول الله ﷺ أسماء كثيرة أفردها الإمام الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي الدمشقي المعروف بابن عساكر باباً في تاريخ دمشق ذكر فيه أسماء كثيرة جاء بعضها في الصحيحين وبقية في غيرهما منها محمد و أحمد و الحاشر و العاقب و المقفي و الماحي و خاتم الأنبياء و نبي الرحمة و نبي الملحمة، وفي رواية نبي الملاحم و نبي التوبة و الفاتح و طه و يس و عبدالله».

وقال الميبدى في شرح أمير المؤمنين عليه السلام في ديوان المنسوب:

أنا الدين لا قول (شك) للمؤمنين بآيات وحى و إيجابها
لنا سمة الفخر في حكمها وصلت علينا بأعرايها

«المصراع الرابع إشارة إلى قراءة نافع و ابن عامر و يعقوب آل يس بالإضافة في قوله تعالى: سلام على آل يس و إلى ما قال بعض المفسرين أن المراد من ياسين محمد ﷺ وقال الإمام النووي في تهذيب الاسماء روى عن علي عليه السلام قال: سمعت [وذكر الحديث الذي نقلناه عنه آنفاً] أو إشارة إلى آية قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى...^٣ و شرح لطافة تعبير «بأعرايها» على التوجيه الأول لا يحيط بوصفه نطاق البيان ولا يصل إلى تقريره قدرة القلم و البنان».

١. ج ٤ ص ١٩٩، ٢٠٠.

٢. ج ١ ص ٢١ و ٢٢.

٣. النمل، ٥٩.

وقال المجلسي في عاشر البحار^١ في باب (٣) بعد نقل عبارة الميبدى ما نصّه: «أقول: لا وجه للتخصيص غير التعصب بل ربيع القرآن نازل فيهم كما عرفت وستعرفه».

وقال المجلسي رحمته الله في البحار في المجلد السادس^٢ في باب اسماء النبي صلى الله عليه وآله وعللها: «تفسير الامام الحسن العسكري عليه السلام: وبجاء ذريته الطيبة الطاهرة من آل طه ويس».

تكملة: ورد في زيارة امير المؤمنين المولودية المروية عن الصادق عليه السلام خطاباً لامير المؤمنين عليه السلام:

«السلام عليك يا مظهر البراهين السلام عليك يا طه ويس».

وقال الشيخ ابوالحسن العاملي تلميذ المجلسي في خاتمه مرآة الانوار^٣:

«و في زيارة القائم عليه السلام يابن طه ويس ولعل ما ورد في زيارة امير المؤمنين عليه السلام من كلمة السلام على طه ويس اما لاجل كونه نفس الرسول او باعتبار المعنى الذي ذكرنا عن تفسير الثعلبي فتدبر»

ويشير به الى ما رواه قبيل ذلك بقوله: «روى الثعلبي في تفسيره قال: قال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: قوله تعالى: طه اى طهارة اهل البيت من الرجس ثم قرأ: انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً».

وفي الاحتجاج للطبرسي^٤ في باب التوقيعات:

«وعن محمد بن عبد الله بن جعفر الحميري انه قال: خرج توقيع من الناحية المقدسة حرسها الله بعد المسائل: بسم الله الرحمن الرحيم لا لامره تعقلون ولا من اوليائه تقبلون حكمة بالغة فما تغنى النذر عن قوم لا يؤمنون السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اذا اردتم التوجه بنا الى الله والينا فقولوا كما قال الله تعالى: سلام على آل ياسين (الزيارة)».

ونقله المجلسي رحمته الله عن الاحتجاج في ثالث عشر من البحار^٥

١. ص ١٦١. چاپ جدید ج ٢٤٨/٤٤.

٢. ص ١١٩. چاپ جدید ج ١٦ ص ٨٦.

٣. ص ٢٣٣ چاپ سنگی.

٤. ص ٢٠٥ چاپ قدیم. چاپ جدید ٢/٤٩٢.

٥. ص ٢٤٢. چاپ جدید ج ١٧١/٥٣ و ٩/٣.

ونقله أيضاً في مزار البحار في باب زيارة الامام المستتر عن الابصار.
وقال المجلسي أيضاً نقلاً عن مصباح الزائر لابن طاووس بعد نقل زيارات: «زيارة
اخرى له صلوات الله عليه وهي المعروفة بالندبة خرجت من الناحية المحفوفة بالقدس
الى ابي جعفر محمد بن عبدالله الحميري عليه السلام وامران تتلى في السرداب المقدس وهي: بسم
الله الرحمن الرحيم لا لامر الله تعقلون ولا من اوليائه تقبلون حكمة بالغة فما تغني الآيات
والنذر عن قوم لا يؤمنون السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين سلام على آل ياسين
ذلك هو الفضل المبين والله ذو الفضل العظيم لمن يهديه صراطه المستقيم قد آتاكم الله يا
آل ياسين خلافتهم وعلم مجارى امرهم فيما قضاء ودبرهم (ونقل الزيارة الى آخره) ثم قال:
اقول: قال مؤلف المزار الكبير حدثنا الشيخ الفقيه ابو محمد عري بن مسافر عليه السلام (فساق
السند والمتن كما مر) ثم قال: اقول: ولعله اشار بقوله: [اي قول صاحب المزار في عبارته
التي لم ننقلها] وذكرنا في الزيارة الى الله يتلو بعد ذلك زيارة الندبة كما مر فظهر من هذا
الخبران الصلاة قبل الزيارة وانها اثنتا عشرة ركعة».^٢

في معاني الاخبار^٣ في باب معنى آل ياسين

«حدثنا عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب قال: حدثنا ابو محمد عبدالله بن يحيى بن
عبد الباقي قال: حدثنا ابي قال: حدثنا علي بن الحسن بن عبد الغنى قال المغاني قال:
حدثنا عبد الرزاق عن مندل عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله عز وجل:
«سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ»^٤ قال: السلام من رب العالمين على محمد وآله صلى الله عليه و
عليهم والسلامة لمن تولاهم في القيامة.

حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحاق الطالقاني عليه السلام قال: حدثنا ابو احمد عبدالعزيز
بن يحيى بن احمد بن عيسى الجلودى البصرى قال: حدثنا محمد بن سهل قال: حدثنا
الحضر بن ابي فاطمة البلخي قال: حدثنا وهب بن نافع قال: حدثني كادح عن الصادق

١. ص ٢٣٨. چاپ جديد ج ٨١/٩٩.

٢. ج ٩٢. ٩٦/٩٩.

٣. ص ١٢٢ چاپ صدوق.

٤. الصافات، ١٣٠.

جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه عن علي عليهم السلام في قوله عز وجل: «سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ» قال: ياسين محمد ﷺ ونحن آل ياسين.

حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحاق ﷺ قال: حدثنا ابو احمد عبدالعزيز بن يحيى بن احمد بن عيسى الجلودى البصرى قال: حدثنى الحسين بن معاذ قال: حدثنا سليمان بن داود قال: حدثنا المحكم بن ظهير عن السندى عن ابى مالك في قوله عز وجل: «سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ» قال: ياسين محمد ﷺ ونحن آل ياسين.

حدثنا ابى ﷺ قال: حدثنا عبدالله بن الحسن المؤدب عن احمد بن علي (علوية ظ) الاصبهاني عن ابراهيم بن محمد الثقفى قال: اخبرنى احمد بن ابى عمرة النهدي قال: حدثنى ابى عن محمد بن مروان عن محمد بن السائب عن ابى صالح عن ابن عباس في قوله عز وجل: «سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ» قال: على آل محمد ﷺ.

قال الفخر الرازى في مفاتيح الغيب في تفسير سورة عمران: «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ»^٢
ما نصّه:^٣

«المسألة الرابعة - هذه الآية دالة على أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا ابني رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وعد أن يدعو ابنائه فدعا الحسن والحسين فوجب أن يكونا ابنيه، ومما يؤكد هذا قوله تعالى في سورة الانعام: «... وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ»^(١) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى...»^(٢) ومعلوم أن عيسى - عليه السلام - إنما انتسب الى ابراهيم - عليه السلام - بالأم لا بالأب فثبت ان ابن البنت قد يسمى ابناً والله اعلم».

وقال الطبرسى ﷺ في مجمع البيان في تفسير الآية (ج ١، ص ٤٥٢ - ٤٥٣ طبعة اسلامية) ما نصّه:

١. الصافات، ١٣٠.

٢. آل عمران، ٤١.

٣. ج ٢ ص ٧٠٠ طبعة بولاق.

٤. الأنعام، ٨٤ و ٨٥.

«اجمع المفسرون على أنَّ المراد ببناءنا الحسن والحسين - عليهما السلام - قال ابوبكر الرازي: هذا يدلُّ على أنَّ الحسن والحسين ابنا رسول الله، وأنَّ ولد الابنة ابن في الحقيقة، وقال ابن أبي علان وهو أحد أئمة المعتزلة: هذا يدلُّ على أنَّ الحسن والحسين - عليهما السلام - كانا مكلفين في تلك الحال لأنَّ المباهلة لا تجوز الآ مع البالغين، وقال اصحابنا: أنَّ صغر السنِّ ونقصانها عن حدِّ بلوغ الحلم لا ينافي كمال العقل وأنَّما جعل بلوغ الحلم حدًّا لتعلُّق الاحكام الشرعيَّة وقد كان منهما في تلك الحال حسناً (كذا) لا يمتنع معها (كذا) أن يكونا كاملي العقل على أنَّ عندنا يجوزان يخرق الله العادات للآفة ويخصَّهم بما لا يشركهم فيه غيرهم فلو صحَّ أنَّ كمال العقل غير معتاد في تلك السنِّ لجاز ذلك فيهم ابانة لهم عن سواهم ودلالة على مكانهم من الله تعالى واختصاصهم ومما يؤيده من الاخبار قول النبي ﷺ ابناي هذان امامان قاما او قعدا»

ونقل مضمون هذا المعنى ابوالفتوح الرازي رحمه الله في تفسير الآيه (ج ٣، ص ٦٤ چاپ اسلاميه بتصحيح الشعراني)

حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحاق الطالقاني رحمه الله قال: حدثنا عبدالعزيز بن يحيى الجلودى قال: حدثنا محمد بن سهل قال: حدثنا ابراهيم بن معمر قال: حدثنا عبدالله بن داهر الاحمرى قال: حدثني ابي قال: حدثنا الاعمش عن يحيى بن وثاب عن ابي عبدالرحمن السلمي أنَّ عمر بن الخطاب كان يقرأ: سلام على آل ياسين قال ابو عبدالرحمن السلمي: آل ياسين آل محمد ﷺ.

ونقل الرواية الثانية والثالثة والرابعة في اماليه ايضا في المجلس الثاني والسبعين بهذه الاسانيد.

وقال ايضا في عيون الاخبار في الباب الثالث والعشرين في حديث طويل استدل الرضا عليه السلام على العلماء بالآيات على فضل العترة الطاهرة ما نصّه:

«اما الآية السابعة فقول الله تبارك وتعالى: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^١» وقد علم المعاندون منهم انه لما نزلت هذه الآية قيل: يا رسول الله قد عرفنا التسليم عليك فكيف الصلاة عليك؟ - فقال: تقولون: اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد. فهل بينكم معاشر الناس في هذا خلاف؟ - قالوا: لا. قال المأمون: هذا مما لا خلاف فيه اصلاً وعليه اجماع الامة فهل عندك في الآل شيء اوضح من هذا في القرآن؟ - قال ابو الحسن عليه السلام: نعم اخبروني عن قول الله عز وجل: «يس^٢ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ^٣ إِنَّكَ لَكِنَّ الْمُرْسَلِينَ^٤ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^٥» فمن عنى بقوله يس؟ - قالت العلماء: يس محمد لم يشك فيه احد. قال ابو الحسن عليه السلام: فان الله عز وجل اعطى محمداً وآل محمد من ذلك فضلاً لا يبلغ احد كنه وصفه الا من عقله وذلك ان الله عز وجل لم يسلم على احد الا على الانبياء صلوات الله عليهم فقال تبارك وتعالى: سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ^٦، وقال: سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ^٧، وقال: سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ^٨ ولم يقل: سلام على آل نوح، و لم يقل: سلام على آل ابراهيم، ولم يقل: سلام على آل موسى وهارون وقال: سَلَامٌ عَلَى إِيْلْيَاسِينَ^٩ يعني آل محمد صلوات الله عليهم. فقال المأمون: قد علمت ان في معدن النبوة شرح هذا وبيانه (الحديث)».

وقال فرات في تفسيره في سورة الصافات:

«حدثني عبيد بن كثير معنعناً عن ابن عباس في قوله تعالى: «سلام على آل ياسين»

قال: هم آل محمد عليه السلام.

حدثنا احمد بن الحسن معنعناً عن سليم بن قيس العامري قال: سمعت علياً يقول:

رسول الله عليه السلام ياسين ونحن آله^{١٠}.

١. الأحزاب، ٥٦.

٢. يس، ١، ٤.

٣. الصافات، ٧٩.

٤. الصافات، ١٠٩.

٥. الصافات، ١٢٠.

٦. الصافات، ١٣٠.

٧. ص ١٣١ جاب نجف.

و قال الحسکانی فی شواهد التنزیل^١ فی سورة الصافات:

«اخبرنی ابوبکر المعمری، اخبرنی ابوجعفر القمی، اخبرنی أبی، اخبرنا عبد الله بن الحسن المؤدّب عن احمد بن علی الاصفهانی قال: [اخبرنا ابراهيم بن محمد الثقفی، قال: [اخبرنا محمد بن ابی عمر النهدي قال: حدثني ابی عن محمد بن مروان عن محمد بن السائب عن ابی صالح عن ابن عباس فی قوله: «سلام علی آل یاسین» قال: علی آل محمد.

حدثني ابو حازم المحافظ حدثنا بشر بن احمد حدثنا الهيثم بن خلف الدورى حدثنا عباد بن يعقوب و اخبرني ابوالقاسم الفارسی اخبرني ابی قال: اخبرنا ابو عبد الله محمد بن القاسم بن زكريا المحاربي بالكوفة اخبرنا عباد.

واخبرنا ابوبکر الحارثی اخبرنا ابوالشیخ اخبرنا موسى بن هارون اخبرنا عباد بن يعقوب. و حدثنا الحاكم ابو عبد الله المحافظ حدثنا ابوبکر بن ابی دارم حدثنا ابو جعفر الخثعمی حدثنا عباد بن يعقوب حدثنا موسى بن عثمان الحضرمی عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس فی قوله تعالى: «سلام علی آل یاسین» قال: هم آل محمد. و قال ابوالقاسم الفارسی: نحن هم آل محمد. و قال الحارثی: علی آل محمد ﷺ.

و رواه جماعة سواهم عن عباد. و رواه داود بن غلیة عن الكلبي عن ابی صالح عن ابن عباس مثله.

قال: و حدثنا ابو جعفر املاء فی المجلس الثاني و السبعین قال: حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحاق حدثنا عبدالعزيز بن يحيى بن احمد بن عيسى ابو احمد الجلودی البصری حدثنا محمد بن سهل حدثنا الخضر بن ابی فاطمة البلخی اخبرنا وهب بن نافع قال: حدثني كادح عن الصادق جعفر عن ابيه عن آبائه عن عليّ عليهم السلام فی قوله: «سلام علی آل یاسین» قال: یاسین محمد و نحن آل یاسین.

فراة قال: حدثني احمد بن الحسن حدثني علی بن محمد بن مروان حدثني احمد بن نضر بن الربيع عن محمد بن مروان عن ابان عن سليم بن قيس العامري قال: سمعت علياً يقول: رسول الله یاسین و نحن آله.

اخبرونا عن ابي بكر الخزاعي، اخبرنا ابورجاء محمد بن حمدويه السجى (السنجى) في التفسير عن بالويه قال: حدثنا محمد بن مخلد حدثنا محمد بن جيهان عن محمد بن زياد الجزرى عن ميمون بن مهران عن ابن عباس في قوله: «وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» - الى قوله - سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ^١» يقول: سلام على آل محمد.

اخبرنا عقييل بن الحسين اخبرنا على بن الحسين اخبرنا محمد بن عبيد الله اخبرنا محمد بن محمود العسكري اخبرنا بشر بن موسى اخبرنا ابو نعيم اخبرنا سفيان الثوري عن منصور عن مجاهد عن عبدالله بن عباس في قول الله تعالى: «سلام على آل ياسين» يعنى على آل محمد، وياسين بالسريانية: يا انسان يا محمد.

اخبرنا ابو عبدالله الشيرازى اخبرنا ابوبكر المجرجرائى اخبرنا ابو احمد البصرى قال: حدثنى الحسن (الحسين) بن معاذ حدثنى سليمان بن داود عن الحكم بن ظهير عن السدى عن ابي مالك في قوله: «سلام على آل ياسين» قال: هو محمد وآله اهل بيته^٢. اما قوله: «والذاريات»

لم نجد فيه ما يليق بالذكر هنا الا ان يقال: لما كان جواب القسم وهو: «إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ» وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَافِعُ^٣» مأولاً بامير المؤمنين عليه السلام اطلق الذاريات وهو المقسم به و اراد امير المؤمنين عليه السلام كما في تفسير القمى قال: «حدثنا جعفر بن احمد قال: حدثنا عبد الكريم بن عبد الرحيم عن محمد بن على عن محمد بن الفضيل عن ابي حمزة قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في قول الله: «إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ»: يعنى فى على و «وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَافِعُ» يعنى علياً و على هو الدين»

و فى تأويل الآيات الباهرة (كنز جامع الفوائد) قال: «روى باسناد متصل الى احمد بن خالد البرقى الى سيف بن عميرة عن اخيه عن ابيه عن ابي حمزة الثمالى عن ابي جعفر عليه السلام قال: قوله عز وجل: «إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ» فى على هكذا نزلت».

١. الصافات، ١٢٣.

٢. الصافات، ١٣٠.

٣. شواهد التنزيل ج ٢ ص ٢٠٥ . ٢٠٠.

٤. الذاريات، ٥ و ٦.

وقال الطالقاني رحمته الله في كشف العقدة في شرح هذه العبارة ما نصّه:

«قوله: والذاريات اى يابن الذاريات والمراد بالذاريات امير المؤمنين عليه السلام يدل عليه روايات ذكر في تفسير القمى في بعض الآيات المذكورة في هذه السورة.

الاول: قوله تعالى: إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ. عن ابي حمزة قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: في قول الله إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ يعنى في على.

الثاني: قوله تعالى: وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ يعنى علياً، وعلى هو الدين.

الثالث: قوله تعالى والسماء ذات الحبك. قال: ان السماء رسول الله وعلى ذات الحبك. في مجمع البحرين: «الحبك بضمّتين طرائق النجوم والماء» واطلاقه على على باعتبار انه طريق الهدى.

الرابع: قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ^١ يعنى مختلف في على اختلف هذه الامة في ولايته فمن استقام على ولاية على دخل الجنة ومن خالف في ولاية على دخل النار. في الكافي عن الباقر عليه السلام: لفي قول مختلف في امر الولاية.

الخامس: قوله تعالى: يؤفك عنه من افك. قال عليه السلام واثه على من افك عن ولايته افك عن الجنة.

في الكافي عن الباقر عليه السلام قال: من افك عن الولاية افك عن الجنة^٢.

اما قوله: «يابن الطور»

فقال شيخ الطائفة رحمته الله في التبيان^٣ في تفسير قوله تعالى: «وَالطُّورِ^٤ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ^٥»:

«قيل: الطور هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى وقال مجاهد: الطور جبل، وقال المبرد: يقال: لكل جبل طور فاذا ادخلت عليه الالف واللام كان معرفة لشيء بعينه و

١. الذاريات، ٨.

٢. راجع كشف العقدة ص ٢٩٣ چاپ صدوق.

٣. ج ٩ ص ٤٠١ چاپ نجف.

٤. التين، ٢١.

منه قوله: «ورفعنا فوقهم الطور» وقيل: انه سرياني».

وقال الطبرسي في مجمع البيان: «قال المبرد: يقال لكل جبل طور فاذا دخلت الالف واللام للمعرفة فهو لشيء بعينه»

وقال ايضاً: «اقسم الله سبحانه بالجبل الذي كلم عليه موسى ﷺ بالارض المقدسة عن الجبائي وجماعة من المفسرين وقيل: هو الجبل اقسام به لما اودع فيه من انواع نعمه عن مجاهد والكلبي».

أقول: نظير عبارة الدعاء ما ورد في زيارة امير المؤمنين ﷺ وذلك أنه قال ابن طاووس في مصباح الزائر عند ذكره زيارات امير المؤمنين:

«زيارة رابعة مليحة يزارها صلوات الله وسلامه عليه (فساق الزيارة الى ان قال) أشهد أنك الطور والكتاب المسطور والرق المنشور وبحر العلم المسجور».

في البحار:

وانما شبه عليه السلام بالطور لرزاقته وحلمه ورفعته ولكونه سبباً لثبات الارض وانتظامها كما ان الجبل سبب لعدم تزلزل الارض وتدها وانما شبه بالجبل المخصوص لكونه محلاً للوحى.

قال فرات في تفسيره^١ في سورة التين:

«حدثنا جعفر معنعناً عن محمد بن الفضيل بن يسار قال: سألت ابا الحسن ﷺ عن قول الله تعالى: «وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ^٢» قال: التين الحسن والزيتون الحسين ﷺ فقلت: قوله: وطور سينين فقال: ليس هو طور سينين انما هو طور سيناء وذلك امير المؤمنين و قوله: وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ^٣ قال: ذلك رسول الله (الحديث)».

حدثني جعفر بن محمد بن مروان معنعناً عن محمد بن الفضيل الصيرفي قال: سألت ابا الحسن موسى بن جعفر ﷺ عن قول الله تبارك وتعالى: «وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ» قال: التين

١. ص ١٤٨ چاپ آل البيت قم.

٢. ص ٢١٧ چاپ نجف. ص ٥٧٧ چاپ جديد.

٣. التين، ١.

٤. التين، ٣.

الحسن والزيتون الحسين عليه السلام فقلت له: و طور سينين قال: أما هو طور سيناء قلت: فما يعني بقوله طور سيناء قال: ذاك امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام قال: قلت: وهذا البلد الامين؟ - قال: ذاك رسول الله صلى الله عليه وآله وهو [من] سبلنا آمن الله به الخلق في سبيلهم و من النار اذا اطاعوه (الحديث).

حدثنا سهل بن احمد الدينوري معنعناً عن موسى بن جعفر عليه السلام أنه قال في قول الله تعالى: والتين والزيتون قال: الحسن والحسين عليهما السلام و طور سينين قال: علي بن ابي طالب وهذا البلد الامين قال: محمد صلى الله عليه وآله (الحديث).

حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم معنعناً عن محمد بن الفضيل قال: سألت ابا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام عن قول الله: والتين والزيتون قال: أما التين فالحسن وأما الزيتون فالحسين قال: قلت: وقوله: و طور سينين قال: أما طور سيناء قلت: وما يعني بقوله طور سيناء قال: ذاك امير المؤمنين علي بن ابي طالب قال: فقلت: قوله وهذا البلد الامين قال: ذاك رسول الله صلى الله عليه وآله وهو سبيل آمن الله به الخلق في سبيلهم و من النار اذا اطاعوه قوله: إلا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ... قال: ذاك امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام وشيعته فلهم اجر غير ممنون فما يكذبك بعد بالدين يعني ولايته».

و قال الحسكاني في شواهد التنزيل:^٢

«فرات قال: حدثني جعفر بن محمد الفزاري قال: حدثني احمد بن الحسين الهاشمي عن محمد بن حاتم عن محمد بن الفضيل بن يسار قال سألت ابا الحسن عن قول الله (الحديث). حدثني جعفر بن محمد بن مروان قال: حدثني ابي عن عمر بن الوليد عن محمد بن الفضيل الصيرفي قال: سألت موسى بن جعفر ابا الحسن عن قول الله: وَالَّتَيْنِ ...^٣ (الحديث). فرات قال: حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم عن داود بن محمد النهدي عن محمد بن محمد بن الفضيل الصيرفي قال: سألت موسى بن جعفر عن قول الله: وَالَّتَيْنِ ... (الحديث كما مرّ عن فرات).

١. التين، ٦.

٢. ج ٢ ص ٣٥٣، ٣٥١. چاپ ٣ جلدی قم ٥٢٨/٢.

٣. التين، ١.

وفي رواية عن موسى بن جعفر في قوله تعالى: «فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ» قال: يعني ولاية علي بن ابي طالب (عليه السلام).

وفي تفسير نور الثقلين^٢ عن كتاب المناقب لابن شهر آشوب: «مقاتل عن مرزم عن موسى بن جعفر (عليه السلام) في قول الله تعالى: «والتين والزيتون» قال: الحسن والحسين «طور سينين» قال: علي بن ابي طالب «وهذا البلد الامين» قال: محمد (صلى الله عليه وآله).

اقول: ويمكن ان يوجه العبارة بوجه آخر على المجاز وذلك بان يطلق الطور ويراد بها الكوفة ويراد منه امير المؤمنين (عليه السلام) باعتبار الحال والمحَل فيكون من قبيل قولهم (عليه السلام) انا ابن مكة ومنى يعني انا ابن من سكن مكة ومنى او شرفت به مكة ومنى وذلك كما ورد في الحديث.

فقال الصدوق في الخصال^٣ في باب الاربعة باب ان الله عز وجل اختار من كل شيء اربعة: «حدثنا الحسين بن احمد بن ادريس (عليه السلام) قال: حدثني ابي قال: حدثني محمد بن احمد قال: حدثني ابو عبد الله الرازي عن الحسن بن علي بن ابي عثمان عن موسى بن بكر عن ابي الحسن الاول (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): ان الله تبارك وتعالى اختار من كل شيء اربعة (الى ان قال) واختار من البلدان اربعة فقال عز وجل: والتين والزيتون و طور سينين وهذا البلد الامين فالتين المدينة والزيتون بيت المقدس و طور سينين الكوفة وهذا البلد الامين مكة (الحديث)».

ونقله ايضا في معاني الاخبار^٤ في باب معنى التين والزيتون و طور سينين و البلد الامين بهذه العبارة:

«حدثنا ابي (عليه السلام) قال: حدثنا محمد بن يحيى العطار قال: حدثنا احمد بن محمد بن خالد قال: حدثني ابو عبد الله الرازي عن الحسن بن علي بن ابي عثمان عن موسى بن بكر عن

١. التين، ٧.

٢. ج ٥ ص ٦٠٧.

٣. ص ٢٢٥ چاپ صدوق.

٤. ص ٣٦٤ چاپ صدوق.

ابی الحسن موسی بن جعفر عن ابیه عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ ان الله تبارک وتعالی اختار من البلدان (الى قوله: مكة)».

ونقله المجلسی رحمته الله في الرابع عشر من البحار في باب الممدوح من البلدان والمذموم منها بعد نقل الحديث عن الخصال ومعانی الاخبار ما نصّه:

«بيان: لعلّه انما كنى عن الكوفة بطور سينين لان ظهرها وهو النجف كان محلّ مناجاة سيد الاوصياء كما ان الطور كان محلّ مناجاة الكلیم او لان الجبل الذى سأل موسى عليه الرؤیة فتقطع وقع جزء منه هناك كما ورد في بعض الاخبار او انه لما اراد ابن نوح ان يعتصم بهذا الجبل تقطع فصار بعضها في طور سيناء او انه هو طور سيناء حقيقة و غلط فيه المفسرون واللغويون كما روى الشيخ في التهذيب باسناده عن الثمالی عن ابی جعفر عليه السلام قال: كان في وصية امير المؤمنين عليه السلام ان أخرجوني الى الظاهر فاذا تصوبت اقدامكم واستقبلتكم ريح فادفوني وهو اول طور سيناء ففعلوا ذلك»^١.

وقال ايضاً في مزار البحار في باب فضل النجف وماء الفرات (ص ٣٧):

«اقول: قال الشيخ الحسن بن ابی الحسن الديلمی في كتاب ارشاد القلوب: روى عن ابی عبدالله عليه السلام انه قال: الغرّی قطعة من الجبل الذى کلم الله عليه موسى تكليماً وقدس عليه عيسى تقديساً واتخذ عليه ابراهيم خليلاً ومحمداً عليه السلام حبيباً وجعله للنبيين مسكناً».

وقال الشيخ ابوالحسن العاملي في مرآة الانوار تحت عنوان الطور ما لفظه:

«الطور: الجبل وجبل قرب أيلة يضاف الى سيناء وسينين جبل بالشام وقيل: هو المضاف الى سيناء وجبل بالقدس عن يمين المسجد وأخر عن قبلته به قبر هارون وذكر اشياء اخرايضاً، وعلى ائ تقديره هو الجبل الذى کلم الله عليه موسى في الارض المقدسة، وفي معانی الاخبار معنى طور سيناء انه كان عليه شجرة الزيتون او غيرها مما ينتفع به الناس، وما لم ينتفع به الناس يسمّى جبلاً او طوراً ولا يقال له طور سيناء ولا طور سينين انتهى و سيأتى في سورة التين ما يدل على تأويل طور سينين او سيناء على اختلاف

الروائتين بعلى عليه السلام وفي بعض الزيارات: اشهد انك الطور وقد مَرَفَ الجبال ما يؤيده من تأويل الجبال بهم عليهم السلام، ولعل الوجه في هذه الاستعارة اما لكونه صاحبه اذ بين الله فضله وفضل اولاده الائمة وشيعته لموسى عليه السلام اول تشبيهه به في رزاقته في امر الدين وثباته في الحق وعلو قدره وارتفاع رتبته كما خاطبه الخضر عليه السلام: كنت كالجبل لا تحركه العواصف ولا تزيله القواصف اول لكونه وتد الارض اذ به تستقر كما ان الجبال اوتادها او لكونه مهبطاً لانوار الله وتجلياته وافاضاته ووحيه كما ان ذلك الجبل كذلك.

ومن لطائف هذا المقام انه عليه السلام تولد منه الحسنان عليهما السلام كما نبتت من الطور الشجرتان اى التين والزيتون وقد مَرَّ ايضاً تأويلهما بهما.

وقد تقدّم بعض الكلام ايضاً في الشجرة ذكرنا فيه ايضاً ما يدل على تأويل شجرة الطور بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلى عليه السلام.

ولعل المراد بالطور حينئذٍ معناه الظاهر او غيره مما لم يظهر لنا فيه خبر يدل عليه وعلى كل تقدير هو بطن آخر فلا تغفل، ثم ان القمى ذكر في تفسيره تأويل طور سينين بالحسنين عليهما السلام لكن لم نعثر فيه على رواية ولعله بطن آخر ايضاً يجرى فيه بعض الوجوه المذكورة فافهم.

واعلم ان في بعض فضائل النجف انه قطعة من طور سيناء، وفي كتاب ارشاد القلوب عن الصادق عليه السلام قال: الغرّ قطعة من الجبل الذى كلم الله عليه موسى تكليماً، وفي التهذيب عن الباقر عليه السلام قال: كان في وصية على عليه السلام: اخرجوني الى الظهر فادفنونى فيه فانه اول طور سيناء.

وفي الخصال عن الكاظم عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ان الله قد اختار من البلدان اربعة فقال: والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين فالتين المدينة والزيتون بيت المقدس وطور سيناء الكوفة وهذا البلد الامين مكة (الخبر).

فعلى هذا يجوز تأويل الطور بنجف الكوفة ايضاً بطناً ويناسبه حينئذٍ دفن على عليه السلام

الذی بمنزلة هارون فيه بنحو ما مرّ في بعض معانيه التي في القاموس فتدبر^۱.

تكملة - قال المجلسي عليه السلام في مزار البحار في شرح عبارة الزيارة التي أسلفنا نقلها في ذيل الفقرة التي نحن في صدد شرحها ما نصّه:

«قوله عليه السلام: أشهد أنك الظور إشارة الى تأويل قوله تعالى: والظور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور، عليه وأتما شبه عليه السلام بالظور لرزاقته وحلمه ورفعته ولكونه سبباً لثبات الأرض وانتظامها كما أن الجبل سبب لعدم تزلزل الأرض ووتدها وأتما شبه بالجبل المخصوص لكونه محلاً للوحى».

اقول: مما يجرى هذا المجرى قول أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة من خطب نهج البلاغة و هو بنص عبارة الرضى هكذا:

«ومنها ويعنى آل النبي عليه السلام: هم موضع سرّه ولجأ أمره وعبية علمه وموئل حكمه و كهوف كتبه و جبال دينه بهم أقام انحاء ظهره وأذهب ارتعاد فرائضه»^۲.

فقال ابن الحديد: «وهم جبال دينه أى لا يتحلحلون عن الدين اوان الدين ثابت بوجودهم كما أن الأرض ثابتة بالجبال، ولولا الجبال لمادت بأهلها»^۳.

وقال ابن ميثم عليه السلام: «وأشار بكونهم جبال دينه الى أن دين الله سبحانه بهم يعتصم عن وصمات الشياطين وتبديلهم وتحريفهم كما يعتصم الخائف بالجبل ممّن يؤذيه وهى استعارة لطيفة»^۴.

وقال الحاج ميرزا حبيب الله الخنوي عليه السلام بعد نقل كلامى الشارحين ما نصّه: «أقول: قال فى القاموس: حلحلهم أزلهم عن مواضعهم فالمعنيان متقاربان والمقصود واحد وهو أنّ وجودهم سبب لبقاء الدين وانتظام أمر المسلمين وبهم ينقى عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين».

۱. مرآة الأنوار به عنوان مقدمه تفسير برهان چاپ سنگى و نیز حروفى چاپ شده است.

۲. ص ۶۱. چاپ جدید ج ۳۱۴/۹۷.

۳. نهج البلاغة خطبه ۲.

۴. ج ۱ ص ۴۵. چاپ جدید ۱۳۸/۱.

۵. ص ۹۲. چاپ سنگى.

كما روى في البحار من كتاب قرب الاسناد عن هارون عن ابن صدقة عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام ان النبي ﷺ قال: في كل خلف من امتي عدل من اهل بيتي ينفي عن الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهل وان ائمتكم وفدكم الى الله فانظروا من توفدون في دينكم وصلواتكم.

ومن علل الشرائع باسناده عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: ان الله لم يدع الأرض الا وفيها عالم يعلم الزيادة والنقصان من دين الله عز وجل فاذا زاد المؤمنون شيئاً ردّهم واذا نقصوا أكملهم ولم يزلوا ذلك لالتبس على المسلمين أمرهم.

وعن أبي حمزة قال قال أبو عبد الله عليه السلام: لن تبقى الأرض الا وفيها من يعرف الحق فاذا زاد الناس فيه قال: قد زادوا واذا نقصوا منه قال: قد نقصوا، وإذا جاءوا به صدّقهم ولو لم يكن كذلك لم يعرف الحق من الباطل، والأخبار في هذا المعنى كثيرة»^١.

أقول: وألطف من هذا التشبيه قوله عليه السلام في تشبيه نفسه بالجبل في أول الخطبة الشفشفية وهو: «ينحدر عني السيل ولا يرقى الى الطير»

فقال ابن أبي الحديد:^٢ «قوله: ينحدر عني السيل يعني رفعة منزلته عليه السلام كأنه في ذروة جبل اويفاع مشرف ينحدر عنه السيل الى الوهاد والغيطان قال المذلي:

و عيطاء يكثر منها الزلل و ينحدر السيل عنها انحدارا

وقوله عليه السلام: لا يرقى الى الطير؛ هذه أعظم في الرفعة والعلو من التي قبلها؛ لأن السيل ينحدر عن الرابية والهضبة وأما تعدد رقي الطير فربما يكون للقلال الشاهقة جداً بل ما هو أعلى من قلال الجبال كأنه يقول اتى لعلو منزلتي كمن في السماء التي يستحيل أن يرقى الطير اليها قال أبو الطيب:

فوق السماء وفوق ما طلبوا فاذا أرادوا غايةً نزلوا

وقال حبيب:

مكارم لجّت في علوّ كأنها تحاول ثاراً عند بعض الكواكب»

١. منهاج ٣٢٠/٢.

٢. ج ١ ص ٥١ چاپ چهار جلدی. چاپ جدید ١٥٢/١.

٢. الملك، ٣٠.

على الدنيا وهو قوله: لبيظهره على الدين كله وقال الشاعر:

بئر معظلة و قصر مشرف مثل لآل محمد مستطرف
فالقصر مجدهم الذى لا يرتقى و البئر علمهم الذى لا ينزف

ثم انه ترقى في الوصف بالعلو واكد علوشأنه ورفعة مقامه بقوله: ولا يرقى الى الطير
فان مرقى الطير أعلى من منحدر السيل فكيف ما لا يرقى اليه كائنه قال: اتى لعلو منزلتى
كمن في السماء التى يستحيل أن يرقى الطير اليها قال الشاعر:

مكارم لجئت فى علو كائنا تحاول ثاراً عند بعض الكواكب

ولعله عليه السلام أراد بعدم رقى الطير اليه عجز طائر الاوهام عن الوصول الى مقاماته الجليلة
وقصور العقول عن الاحاطة بمناقبه الجميلة من حيث عدم انتهائها بعد وعدم وقوفها
الى حد قال تعالى: وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ
أَجْرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^١ قال في الاحتجاج: سأل يحيى بن أكرم
أبا الحسن العالم عليه السلام عن قوله تعالى: ... سَبْعَةُ أَجْرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ...^٢ ما هى
قال: هى عين الكبريت وعين اليمين وعين البرهوت وعين الطبرية وحة ما سيدان
و حمة افريقية وعين باحوران ونحن الكلمات التى لا تدرك فضائلنا ولا تستقصى».

أقول: وما أحسن ما قال ابن حماد عليه السلام فى تائيته المشهورة:

بقاع فى البقيع مقدسات و أكناف بطيبة طيبات
و فى كوفان آيات عظام تضمّنّها العرى المتوثّقات
و فى غربى بغداد و طوس و سامراً نجوم زاهرات
مشاهد تشهد البركات فيها و فيها الباقيات الصالحات
ظواهرها قبور دارسات بواطنها بدور لامعات
جبال العلم فيها راسيات بحار الجود فيها زاخرات

(الى آخر القصيدة التى فى غاية اللطافة والرشاقة)

وقال المجلسي رحمه الله في مرآة العقول في شرح حديث وصف الخضر عليه السلام امير المؤمنين ليلة شهادته:

«و كنت كالجبل لا تحركه العواصف و في النهج كالجبل لا تحركه القواصف و لا تزيله العواصف و في الاكمال لا تحركه العواصف و لا تزيله القواصف، و القواصف الرياح الشديدة التي تكسر السفن و نحوها او شديدة الصوت كالرعد و الريح العاصف و العاصفة الشديدة شبهه عليه السلام في قوة الايمان و شدة اليقين و كمال العزم في امور الدين و عدم تزلزله فيها بالشكوك و الشبهات و الاغراض و الشهوات بالجبل حيث لا تحركه الرياح الشديدة»
و قال المولى صالح المازندراني في شرح اصول الكافي: ٢

«وقوله: «كنت كالجبل لا تحركه العواصف» اي الرياح الشديدة مثل يضرب لمن ثبت في امره لضياء عقله و كمال علمه و قوة حلمه بحيث لا تحركه الآراء و لا تزعجه الاهواء».
و يناسب المقام ما ذكره بعض الاعلام في تفسير قوله تعالى و جعلنا فيها رواسي شامخات على ما نقله المجلسي في المجلد الرابع عشر من البحار في باب قسمة الارض الى الاقاليم و ذكر جبل قاف و سائر الجبال:

«الوجه الخامس ان يكون المراد بالجبال الرواسي الانبياء و الاولياء و العلماء و بالارض الدنيا اما وجه التجوز بالجبال عن الانبياء و العلماء فلا ان الجبال لما كانت على غاية من الثبات و الاستقرار مانعة لما يكون تحتها من الحركة و الاضطراب عاصمة لما يلتجئ اليها من الحيوان عما يوجب له الهرب فيسكن بذلك اضطرابه و قلقته (الظاهر: قلقه) اشبهت الاوتاد من بعض هذه الجهات ثم لما كانت الانبياء و العلماء هم السبب في انتظام امور الدنيا و عدم اضطراب احوال اهلها كانوا كالأوتاد للارض فلا جرم صحت استعارة لفظ الجبال لهم و لذلك صح في العرف ان يقال: فلان جبل منيع يأوي اليه كل ملهوف اذا كان يرجع اليه في المهمات و الحوائج و العلماء اوتاد الله في الارض».

١. ج ١ ص ٣٧٩. چاپ جديد ٣٠١/٥.

٢. ج ٧ ص ٢٠٢.

٣. ص ٣٠٩. چاپ جديد ج ٥٧ ص ١٠٧.

اما قوله: «و العاديات»

قال في مجمع البيان فيما قال: «هى الخيل فى الغزو تعدو فى سبيل الله عن ابن عباس وعطا وعكرمة والحسن ومجاهد وقتادة والربيع قالوا: اقسام الله بالخيل العادية لغزو الكفار وهى تضبح ضبحاً وضبحها صوت اجوافها اذا عدت ليس بصهيل ولا حممة ولكن صوت نفس».

وقال ايضاً:

«قيل: بعث رسول الله ﷺ سرية الى حى من كنانة فاستعمل عليهم المنذر بن عمرو الانصارى احد النقباء فتأخر رجوعهم فقال المنافقون قتلوا جميعاً فاخبر الله تعالى عنها بقوله: والعاديات ضبحاً عن مقاتل،

وقيل: نزلت السورة لما بعث النبي ﷺ علياً عليه السلام الى ذات السلاسل فواقع بهم وذلك بعد ان بعث عليهم مراراً غيره من الصحابة فرجع كل منهم الى رسول الله ﷺ وهو المروى عن ابي عبد الله عليه السلام فى حديث طويل قال: وسميت هذه الغزوة ذات السلاسل لانه اسر منهم وقتل وسبي وشد اسراهم فى الحبال مكتفين كائهم فى السلاسل ولما نزلت السورة خرج رسول الله ﷺ الى الناس فصلّى بهم الغداة وقرأ فيها والعاديات فلما فرغ من صلاته قال اصحابه: هذه سورة لم نعرفها؟ - فقال رسول الله ﷺ: نعم انّ علياً ظفرباعداء الله و بشرنى بذلك جبرئيل عليه السلام فى هذه الليلة فقدم على علياً بعد ايام بالغنائم والاسارى».

ففى زيارة المولودية لامير المؤمنين عليه السلام المروى عن مزار البحار بهذه العبارة:

«قال الشيخ المفيد والشهيد والسيد ابن طاووس فى كتاب الاقبال رضى الله عنهم اجمعين روى ان جعفر بن محمد الصادق عليه السلام زار امير المؤمنين صلوات الله عليه فى هذا اليوم بهذه الزيارة وعلّمها لمحمد بن مسلم الثقفى فقال: اذا اتيت مشهد امير المؤمنين عليه السلام (وساق الزيارة الى ان قال) السلام عليك يا من نزلت فى فضله سورة العاديات».

وقال الشيخ فى اماليه^٢ فى الجزء الرابع عشر:

«اخبرنا الشيخ المفيد ابوعلی الطوسی عليه السلام قال الشيخ السعيد الوالد قرأ علی ابوالقاسم ابن شبل بن اسد الوكيل وانا اسمع في منزله ببغداد في الربض بيباب محول في صفر سنة عشر واربعمائة حدثنا ظفر بن حمدون علی بن احمد بن شداد البادرانی ابو منصور ببادران في شهر ربيع الاخر من سنة سبع واربعين وثلاثمائة قال حدثنا ابراهيم بن اسحاق النهاوندي الاحمری في منزله بفارسفان من رستاق الاسفيدهان من كورة نهاوند في شهر رمضان من سنة خمس وتسعين ومأتين قال: حدثنا محمد بن ثابت وابو المغراء العجلي قال: حدثنا الحلبي قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزو جل: «وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا» قال:

وجه رسول الله عليه السلام عمر بن الخطاب في سرية فرجع منهزماً يحجب أصحابه فلما انتهى الى النبي عليه السلام قال لعلی: انت صاحب القوم فهتئ انت ومن تريده من فرسان المهاجرين والانتصار، فوجهه رسول الله عليه السلام فقال له: اكمن النهار وسر الليل ولا تفارقك العين قال: فانتهي علی الى ما امره به رسول الله عليه السلام فصار (فسار) اليهم فلما كان عند وجه الصبح اغار عليهم فانزل الله على نبيه عليه السلام: «وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا» الى آخرها».

وقال المفيد عليه السلام في الارشاد^١ في باب غزوة السلسلة (ص ٥٧ طبعة تبريز):

«فصل وقد كان من امير المؤمنين عليه السلام في غزوة وادی الرمل ويقال: انها كانت تسمى بغزوة [ذات] السلسلة ما حفظه العلماء ودونه الفقهاء ونقله اصحاب الآثار ورواه نقله الاخبار مما ينضاف الى مناقبه عليه السلام في الغزوات ويمثل فضائله في الجهاد وما توحد به في معناه من كافة العباد وذلك ان اصحاب السير ذكروا ان النبي عليه السلام كان ذات يوم جالساً اذ جاء اعرابي فجثا بين يديه ثم قال: اني جئت لانتصحك قال: وما نصيحتك؟ قال: قوم من العرب قد عملوا على ان يبيتوك (يثبتوك) بالمدينة ووصفهم له قال: فامر امير المؤمنين عليه السلام ان ينادى بالصلاة جامعة فاجتمع المسلمون فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال: ايها الناس ان هذا عدو الله وعدوكم قد اقبل اليكم يزعم انه يبيتكم (يثبتكم) بالمدينة

فمن للوادي؟ - فقام رجل من المهاجرين فقال: انا له يا رسول الله فناوله اللواء وضم اليه سبعمائة رجل وقال له: امض على اسم الله فمضى فوافى القوم ضحوة فقالوا له: من الرجل؟ - قال: انا رسول لرسول الله ﷺ اما ان تقولوا لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله او لا ضربتكم بالسيف. قالوا له: ارجع الى صاحبك فاتا في جمع لا تقوم له فرجع الرجل فاخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال النبي ﷺ: من للوادي؟ - فقام رجل من المهاجرين فقال: انا له يا رسول الله قال: فدفع اليه الراية ومضى ثم عاد لمثل ما عاد صاحبه الاول فقال رسول الله ﷺ: اين علي بن ابي طالب؟ - فقام امير المؤمنين عليه السلام فقال: انا ذا يا رسول الله قال: امض الى الوادي؟ - قال: نعم وكانت له عصابة لا يتعصب بها حتى يبعثه النبي ﷺ في وجه شديد فمضى الى منزل فاطمة عليها السلام فالتمس العصابة منها فقالت: اين تريد واين بعثك ابي؟ - قال: الى وادي الرمل فبكت اشفاقاً عليه فدخل النبي ﷺ وهي على تلك الحال فقال لها: ما لك تبكين اخافين ان يقتل بعلك؟ - كلا ان شاء الله تعالى فقال له على عليه السلام: لا تنفس علي بالجنة يا رسول الله قال: ثم خرج ومعه لواء النبي ﷺ فمضى حتى وافى القوم بسحر فاقام حتى اصبح ثم صلى باصحابه الغداة وصفهم صفوفاً واتكأ على سيفه مقبلاً على العدو فقال: يا هؤلاء انا رسول رسول الله ﷺ اليكم ان تقولوا لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله والا اضربتكم بالسيف قالوا له: ارجع كما رجع صاحبك. قال: انا لا ارجع لا والله حتى تسلموا او اضربكم بسيفي هذا انا علي بن ابي طالب بن عبدالمطلب فاضطرب القوم لما عرفوه ثم اجترؤوا على مواقفته فواقعهم عليه السلام فقتل منهم ستة او سبعة وانهزم المشركون وظفر المسلمون وحازوا الغنائم وتوجه الى النبي ﷺ.

فروى عن ام سلمة رضي الله عنها قالت: كان نبي الله ﷺ قائلاً في بيتي اذ انتبه فزعاً من منامه فقلت له: الله جارك قال: صدقت الله جاري لكن هذا جبرئيل عليه السلام يخبرني ان علياً قادم ثم خرج الى الناس فامرهم ان يستقبلوا علياً عليه السلام فقام المسلمون له صفين مع رسول الله ﷺ فلما بصر بالنبي ﷺ ترجل عن فرسه واهوى الى قدميه يقبلهما فقال له عليه السلام: اركب فان الله تعالى ورسوله عنك راضيان فبكى امير المؤمنين عليه السلام فرحاً وانصرف الى منزله وتسلم المسلمون الغنائم فقال النبي ﷺ لبعض من كان معه في الجيش: كيف

رأيتم اميركم؟ - قالوا: لم ننكر منه شيئاً الاّ انه لم يؤمّ بنا في صلاة الاّ قرأ بنا فيها بقل هو الله احد. فقال النبي ﷺ: سأسأله عن ذلك فلما جاءه قال له: لم لم تقرأ بهم في فرائضك الاّ بسورة الاخلاص؟ - فقال: يا رسول الله احببتها قال له النبي ﷺ: فانّ الله قد احبّك كما احببتها.

ثم قال له: يا على لولا انني اشفق ان تقول فيك طوائف ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالاً لا تمرّ بلا منهم الاّ أخذوا التراب من تحت قدميك.

فصل: فكان الفتح في هذه الغزاة لامير المؤمنين عليه السلام خاصة بعد ان كان من غيره فيها من الافساد ما كان واختصّ على عليه السلام من مديح النبي ﷺ بها بفضائل لم يحصل منها شيء لغيره.

وقد ذكر كثير من اصحاب السيرة ان في هذه الغزاة نزل على النبي ﷺ: «والعاديات ضبحاً الخ» فتضمنت ذكر الحال فيما فعله امير المؤمنين عليه السلام فيها».

وقال ايضاً:

«فصل: ثم كانت غزاة السلسلة وذلك ان اعرابياً جاء الى النبي ﷺ فجثا بين يديه و قال له: جئتكَ لانسح لك قال: وما نصيحتك؟ - قال: قوم من العرب قد اجتمعوا بوادي الرمل وعملوا على ان يبيتوك بالمدينة ووصفهم له فامر النبي ﷺ ان ينادى بالصلاة جامعة فاجتمع المسلمون وصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس ان هذا عدو الله وعدوكم قد عمل على ان يبيتكم (يثبتكم) فمن لهم؟ - فقام جماعة من اهل الصفة فقالوا: نحن نخرج اليهم يا رسول الله فولّ علينا من شئت فاقرع بينهم فخرجت القرعة على ثمانين رجلاً منهم ومن غيرهم فاستدعى ابا بكر فقال له: خذ اللواء (الراية) وامض الى بنى سليم فاتهم قريب من الحرة فحضى ومعه القوم حتى قارب ارضهم وكانت كثيرة الحجارة والشجر وهم ببطن الوادي والمنحدر اليه صعب فلما صار ابوبكر الى الوادي واراد الانحدار خرجوا اليه فهزموه وقتلوا من المسلمين جمعاً كثيراً وانهزم ابوبكر من القوم فلما قدموا (وردوا) على النبي ﷺ عقده لعمر بن الخطاب وبعثه اليهم فكننوا له تحت الحجارة والشجر فلما ذهب ليهبط خرجوا اليه فهزموه فساء رسول الله ﷺ ذلك فقال له عمرو بن العاص: ابغثنى يا

رسول الله اليهم فإنَّ الحرب خدعة فلعلَّيْ اخذعهم فانفذه مع جماعة ووضاه فلَمَّا صار الى الوادى خرجوا اليه فهزموه وقتلوا من اصحابه جماعة و مكث رسول الله ﷺ اياماً يدعو عليهم .

ثم دعا امير المؤمنين عليه السلام ففقد له ثم قال: ارسلته كزاراً غير فزار ثم رفع يديه الى السماء وقال: اللهم ان كنت تعلم انى رسولك فاحفظنى فيه وافعل به وافعل فدعا له ما شاء الله و خرج على بن ابى طالب و خرج رسول الله ﷺ لتشيعه و بلغ معه الى مسجد الاحزاب و على عليه السلام على فرس اشقر مهلوب عليه بردان يمانيان و فى يده قناتة خطيئة فشيعه رسول الله ﷺ ودعا له و انفذ معه فيمن انفذ ابابكرو عمرو وعمرو بن العاص فسار بهم نحو العراق متنكباً للطريق حتى ظنوا انه يريد بهم غير ذلك الوجه ثم اخذ بهم على محجة غامضة فسار بهم حتى استقبل الوادى من فمه و كان يسير الليل و يكمن النهار فلَمَّا قرب من الوادى امر اصحابه ان يعكموا الخيل و وقفهم مكاناً و قال: لا تبرحوا و انتبذ امامهم فاقام ناحية منهم فلَمَّا رأى عمرو بن العاص ما صنع لم يشك انَّ الفتح يكون له فقال لابي بكر: انا اعلم بهذه البلاد من على و فيها ما هواشد علينا من بنى سليم و هى الضباع و الذئاب فان خرجت علينا خفت ان تقطعنا فكلمه يخل عتاً نعلو الوادى قال: فانطلق ابوبكر فكلمه فاطال فلم يجبه امير المؤمنين عليه السلام حرفاً واحداً فرجع اليهم فقال: لا والله ما اجابنى حرفاً واحداً فقال عمرو بن العاص لعمر بن الخطاب: انت اقوى عليه فانطلق عمر فخاطبه فصنع به مثل ما صنع بابى بكر فرجع اليهم فاخبرهم انه لم يجبه فقال عمرو بن العاص: انه لا ينبغي ان نضيع انفسنا انطلقوا بنا نعلو الوادى فقال له المسلمون: لا والله ما نفعل امرنا رسول الله ﷺ ان نسمع لعلى عليه السلام و نطيع له فترك امره و نطيع لك و نسمع؟ - فلم يزالوا كذلك حتى احس امير المؤمنين عليه السلام بالفجر فكبس القوم و هم غارون فامكنه الله تعالى منهم و نزلت على النبي ﷺ: «والعاديات ضبحاً الى آخرها» فبشر النبي ﷺ اصحابه بالفتح و امرهم ان يستقبلوا امير المؤمنين (الى آخر ما فى كلامه المتقدم)».

و قال فرات فى تفسيره فى سورة العاديات: ١

«قال ابوالقاسم: حدثنا فرات بن ابراهيم الكوفي معنعناً عن ابن عباس قال: دعا النبي ﷺ ابابكر الى غزوة ذات السلاسل فاعطاه الراية فردّها ثمّ دعا عمر فاعطاه الراية فردّها ثمّ دعا خالد بن الوليد فاعطاه الراية فرجع فدعا امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام فامكنه من الراية فسيّره معه وامرهم ان يسمعو له ويطيعوه قال: فانطلق امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام بالعسكريهم معه حتّى انتهى الى القوم فلم يكن بينه وبينهم الا جبل. قال: فامرهم ان ينزلوا في اسفل الجبل فقال لهم: اركبوا دوابكم قال خالد بن الوليد: يا ابابكر وانت يا عمر ما ترون الى هذا الغلام اين انزلنا؟ - انزلنا في واد كثير الحيات كثير الهام كثير السباع نحن منه على احدى ثلاث خصال اما سبيع يأكلنا ويأكل دوابنا واما حيات تعقرنا وتعقر دوابنا واما يعلم بنا عدونا فيقتلنا قوموا بنا اليه قال: فجاءوا الى علي فقالوا: يا علي انزلتنا في واد كثير السباع كثير الهام كثير الحيات نحن منه على احدى ثلاث خصال اما سبيع يأكلنا ويأكل دوابنا او حيات تعقرنا وتعقر دوابنا او يعلم عدونا فيلينا فيقتلنا قال: فقال لهم علي: اليس قد امركم رسول الله ﷺ ان تسمعو لي وتطيعوني؟ قالوا: بلى. قال: فانزلوا فرجعوا فابت تحملهم الارض فاستفزههم خالد بن الوليد قال: قوموا بنا اليه قال: فجاءوا اليه فردّوا عليه ذلك الكلام فقال: اليس قد امركم رسول الله ﷺ ان تسمعو ان تسمعو لي وتطيعوني؟ - قالوا: بلى. قال: فرجعوا قال: فابوا ان ينقادوا واستفزههم خالد بن الوليد ثالثة فقالوا مثل ذلك الكلام فقال لهم: اليس قد امركم رسول الله ﷺ ان تسمعو لي وتطيعوا امرى؟ قالوا: بلى. قال: فانزلوا بارك الله فيكم ليس عليكم بأس قال: فنزلوا وهم مرعوبون قال: وما زال علي عليه السلام ليلته قائماً يصلّي حتّى اذا كان في السحر قال لهم: اركبوا بارك الله فيكم قال: فركبوا واطلع الجبل حتّى اذا انحدر على القوم واشرف عليهم قال لهم: انزعوا اكمة دوابكم قال: فشمت الخيل ريح الالاث قال: فصهلت يسمع الخيل سهيل خيولهم فولّوا هاربين قال: فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم قال: فهبط جبرئيل على النبي ﷺ فقال: يا محمد: «وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا» الآية قال: فقال رسول الله ﷺ: تحالط القوم ورب الكعبة قال: وجاءه البشارة»

و هناك روايات أخرى في تفسير الفرات سننقلها في ما بعد هنا.

وقال علي بن ابراهيم القمي في تفسيره في سورة العاديات:

«بسم الله الرحمن الرحيم. والعاديات ضبحاً فالموريات قدحاً حدثنا جعفر بن احمد عن عبيد الله بن موسى قال: حدثنا الحسن بن علي بن ابي حمزة عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله: «و العاديات ضبحاً فالموريات قدحاً قال: هذه السورة نزلت في اهل وادي الياض قال: قلت: وما كان حالهم وقصتهم؟ - قال: ان اهل وادي الياض اجتمعوا اثنا عشر الف فارس وتعاقدوا وتعاهدوا وتوافقوا على ان لا يتخلف رجل عن رجل ولا يخذل احد احداً ولا يفر رجل من صاحبه حتى يموتوا كلهم على حلف واحد ويقتلوا محمداً وعلياً فنزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم فاخبره بقصتهم وما تعاقدوا عليه وتوافقوا وأمره ان يبعث ابا بكر اليهم في اربعة آلاف فارس من المهاجرين والانصار فصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال: يا معاشر المهاجرين والانصار ان جبريل عليه السلام قد اخبرني ان اهل وادي الياض اثني عشر الف فارس قد استعدوا وتعاهدوا وتعاقدوا على ان لا يغدر رجل منهم بصاحبه ولا يفر عنه ولا يخذله حتى يقتلوني واخي علي بن ابي طالب عليه السلام وامرني الى اسير اليهم ابا بكر في اربعة آلاف فارس فخذوا في امرهم واستعدوا العدوكم وانهمضوا اليهم على اسم الله وبركته يوم الاثنين ان شاء الله تعالى، فاخذ المسلمون في عدتهم وتهيئوا وامر رسول الله ابا بكر بامرهم وكان فيما امره به: انه اذا رآهم ان يعرض عليهم الاسلام فان بايعوك والآ واقعههم فاقتل مقاتليهم واسب ذراريهم واستبج اموالهم وخرب ضياعهم وديارهم. فضى ابوبكر معه المهاجرين والانصار في احسن عدة واحسن هيئة يسيرهم سيراً رفيقاً حتى انتهوا الى اهل وادي الياض فلما بلغ القوم نزول القوم عليهم ونزل ابوبكر واصحابه قريباً منهم خرج اليهم من اهل وادي الياض مائتا رجل مدججين في السلاح فلما صادفهم قالوا لهم: من انتم ومن اين اقبلتم واين تريدون؟ ليخرج الينا صاحبكم حتى نكلمه فخرج اليهم ابوبكر في نفر من اصحابه المسلمين فقال لهم: انا ابوبكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا: ما اقدمك علينا؟ قال: امرني رسول الله ان اعرض عليكم الاسلام وان تدخلوا فيما دخل فيه المسلمون ولكم ما لهم و عليكم ما عليهم والآ فالحرب بيننا وبينكم قالوا له: واللات والعزى لولا رحم ماسة وقرابة قريبة لقتلناك وجميع من معك قتلة تكون حديثاً لمن يكون بعدكم فارجع انت ومن معك و

اربحوا العافية فاتا أما نريد صاحبكم بعينه و اخاه على بن ابى طالب فقال ابوبكر لاصحابه: يا قوم القوم اكثر منكم اضعافاً واعد منكم وقد نأت داركم عن اخوانكم من المسلمين فارجعوا نعلم رسول الله بحال القوم فقالوا جميعاً: خالفت يا ابابكر خالفت قول رسول الله وما امرك به فاتق الله وواقع القوم ولا تخالف قول رسول الله فقال: اتى اعلم ما لا تعلمون والشاهد يرى ما لا يرى الغائب فانصرف وانصرف الناس اجمعون فاخبر النبي ﷺ بمقالة القوم له وما رد عليهم ابوبكر فقال: يا ابوبكر خالفت امرى ولم تفعل ما امرتك به وكنت لى والياً عاصياً فيما امرتك. فقام النبي ﷺ حتى صعد المنبر فحمد الله واثنى عليه فقال: يا معاشر المسلمين اتى امرت ابابكر ان يسير الى اهل وادى اليا بس وان يعرض عليهم الاسلام ويدعوهم الى الله فان اجابوه والآ واقعهم واثه سار اليهم وخرج منهم اليه مأتا رجل فلما سمع كلامهم وما استقبلوه به انتفخ سحره (صدره) ودخله الرعب منهم وترك قولى ولم يطع امرى وان جبرئيل امرنى عن الله ان يبعث اليهم عمر مكانه فى اصحابه فى اربعة آلاف فارس فسرى عمر على اسم الله ولا تعمل كما عمل ابوبكر اخوك فاثه قد عصى الله وعصانى، وامره بما امر به ابابكر، فخرج عمرو المهاجرون والانصار الذين كانوا مع ابى بكر يقصدونهم فى مسيرهم حتى شارف القوم و كان قريباً حيث يراهم ويرونه خرج اليهم مأتا رجل فقالوا له ولاصحابه مثل مقاتلهم لابي بكر فانصرف وانصرف الناس معه وكاد ان يطير قلبه مما رأى من عدة القوم وجمعهم ورجع يهرب منهم فنزل جبرئيل عليه السلام فاخبر محمداً ﷺ بما صنع عمرو واثه قد انصرف والمسلمون معه فصعد النبي ﷺ المنبر فحمد الله واثنى عليه واخبرهم بما صنع عمرو وما كان منه واثه قد انصرف بالمسلمين معه مخالفاً لامرى عاصياً لقولى فقدم عليه فاخبره بمثل ما اخبره به صاحبه فقال له: يا عمر عصيت الله فى عرشه وعصيتنى وخالفت قولى وعملت برأيك الا قبح الله رأيك وان جبرئيل عليه السلام قد امرنى ان ابعث على بن ابى طالب فى هؤلاء المسلمين واخبرنى ان الله يفتح عليه وعلى اصحابه فدعا علياً واوصاه بما اوصى به ابابكر و عمرو واصحابه الاربعة آلاف واخبره ان الله سيفتح عليه وعلى اصحابه فخرج على ومعهم المهاجرون والانصار ففسار بهم سيراً غير سيرا ابى بكر و عمرو ذلك انه اعنف بهم فى السير حتى خافوا ان ينقطعوا من التعب وتحنى دواتهم فقال لهم: لا تخافوا فان رسول الله قد امرنى بامرو واخبرنى ان الله سيفتح

على وعليكم فابشروا فانكم على خير والى خير فطابت نفوسهم وقلوبهم وساروا على ذلك السير والتعب حتى اذا كانوا قريباً منهم حيث يرونه ويراهم امر اصحابه ان ينزلوا وسمع اهل الوادى اليابس بمقدم على بن ابي طالب واصحابه فخرج اليهم منهم أماً رجل شاكين فى السلاح فلماً رآهم على خرج اليهم فى نفر من اصحابه فقالوا لهم: من انتم ومن اين اقبلتم ومن اين تريدون؟ - قال: انا على بن ابي طالب ابن عم رسول الله واخوه ورسوله اليكم ادعوكم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله ولكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم من خير وشر فقالوا له: اياك اردنا وانت طلبتنا قد سمعنا مقاتلك وما عرضت علينا هذا ما لا يوافقنا ولا بما نعمل عليك ولا صاحبك فخذ حذرک واستعد للحرب العوان، واعلم اننا قاتليك وقاتلى اصحابك والموعود فيما بيننا وبينك غداً ضحوة وقد اعذرنا فيما بيننا وبينك فقال لهم على عليه السلام: ويلكم تهددونى بكثرتكم وجمعكم فانا استعين بالله وملائكته والمسلمين عليكم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم، فانصرفوا الى مراكزهم وانصرف على الى مركزه. فلماً جن الليل امر اصحابه ان يحسنوا الى دوابهم ويقضوا ويحسوا ويسرجوا فلماً انشق عمود الصبح صلى بالناس بغلس ثم غار عليهم باصحابه فلم يعلموا حتى وطئتهم الخيل فما ادرك آخر اصحابه حتى قتل مقاتليهم وسبى ذراريهم واستباح امواهم وخرب ديارهم واقبل بالاسارى والاموال معه.

ونزل جبرئيل فاخبر رسول الله بما فتح الله على على وجماعة المسلمين فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه واخبر الناس بما فتح الله على المسلمين واعلمهم انه لم يصب منهم الا رجلان ونزل فخرج يستقبل علياً فى جميع اهل المدينة من المسلمين حتى لقيه على اميال من المدينة فلماً رآه على مقبلاً نزل عن دابته ونزل التبي عليه السلام حتى التزمه وقبل ما بين عينيه فجاء جماعة المسلمين الى على حيث نزل رسول الله عليه السلام فاقبل بالنعمة والاسارى وما رزقهم الله من اهل وادى اليابس.

ثم قال جعفر بن محمد: ما غنم المسلمون مثلها قط الا ان يكون من خير فاتمها مثل خير فانزل الله فى ذلك اليوم: «وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحاً» يعنى بالعاديات الخيل تعدو بالرجال و

الضبح ضبحها في اعنتها و لجمها «الموريات قدحاً، فالموريات قدحاً» ❶ فالْمَغِيرَاتِ ضُبْحاً
 «فقد اخبرك انها أغارت عليهم صباحاً، قلت: قوله: «فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعاً»؟ - قال: الخيل أثرن
 بالوادی نقعاً «فَوَسَطَنَ بِهِ جَمْعاً» ❷ قلت: قوله: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ»

قال: الكفور «وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ» ❸ قال: يعنيهما جميعاً قد شهدا جميعاً وادی
 اليابس و كانا لحب الحياة لمريضين قلت: قوله: «فَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ» ❹ وَ
 حُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ❺ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ»؟ - قال: نزلت في الاثنان خاصة كانا
 يضرمان ضمير السوء و يعملان به فاخبر الله خبرهما و فعالهما فهذه قصّة اهل وادی
 اليابس و تفسير العاديات.

وقال على بن ابراهيم في تفسير العاديات ضبحاً اى عدوا عليهم في الضبح ضباح الكلاب
 صوتها فالموريات قدحاً كانت بلادهم فيها حجارة فاذا وطئتها سنايك الخيل كان يتقدح منها
 النار، فالمغيرات صباحاً اى صبحهم بالغارة فاثرن به نقعاً قال: ثارت الغيرة من ركض الخيل
 فوسطن به جمعاً قال: توسط المشركين بمجمعهم ان الانسان لربه لكنود اى كفور و هما اللذان
 امرا و اشارا على امير المؤمنين ان يدع الطريق ممّا حسدها و كان على قد اخذ بهم على غير
 الطريق الذى اخذ فيه ابوبكر و عمر فعلمّا أنّه يظفر بالقوم فقال عمرو بن العاص لابي بكر: ان
 عليّاً غلام حدث لا علم له بالطريق و هذا طريق مسيع لا يؤمن فيه من السباع فشيا اليه
 و قال له: يا ابا الحسن هذا الطريق الذى اخذت فيه طريق مسيع فلورجعت الى الطريق.
 فقال لهما امير المؤمنين: الزما رحالكما و كفّا عمّا لا يعنيكما و اسمعا و اطيعا فأتى اعلم بما اصنع
 فسكتا. و قوله: و أنّه على ذلك لشهيد اى على العداوة و انه لحب الخير لشديد يعنى حب
 الحياة حيث خافا السباع على انفسهما فقال: افلا يعلم اذا بعثرما في القبور و حصل ما في
 الصدور اى يجمع و يظهران ربهم بهم يومئذٍ الخبير».

١. العاديات، ٢، ٣.

٢. العاديات، ٤.

٣. العاديات، ٥.

٤. العاديات، ٦.

٥. العاديات، ٧.

٦. العاديات، ٩، ١١.

وهذه الرواية نقلها الفرات في تفسيره في سورة العاديات فراجع^١.

وقال الراوندى رحمته الله في الخرائج والجرائح^٢ في الباب الاول في فصل معجزات النبي صلوات الله عليه وآله

«ومنها: ان النبي صلوات الله عليه وآله لما بعث سرية ذات السلاسل وعقد الراية وسار بها ابوبكر حتى اذا سار بقرب المشركين اتصل بهم الخبر فتحرزوا ولم يصل المسلمون اليهم فعاد فاخذ الراية عمر وخرج مع السرية فاتصل بهم خبرهم فتحرزوا ولم يصل المسلمون اليهم فعاد عمر فاخذ الراية عمرو بن العاص فخرج في السرية فانهزموا وعاد فسلم الراية الى علي بن ابي طالب عليه السلام وضم اليه ابابكر وعمر وعمر بن العاص ومن كان في تلك السرية وكان المشركون قد اقاموا رقيباً على جباههم ينظرون الى كل عسكر يخرج اليهم من المدينة على الجادة فيأخذون حذرهم واستعدادهم فلما خرج علي عليه السلام ترك الجادة واخذ بالبرية في الاودية بين الجبال فلما رأى عمرو بن العاص وقد فعل علي ذلك علم انه سيطفر بهم فحسده وقال لابي بكر وعمر وجوه السرية: ان علياً رجل غرلاً خبرة له بهذه المسالك ونحن اعرف بها منه وهذا الطريق الذى توجه فيه كثير السباع وستلقى الناس من معزتها اشد مما يحاذرونه من العدو فاسألوه ان يرجع عنه الى الجادة فعزفوا امير المؤمنين ذلك قال: من كان طائعاً لله ولرسوله منكم فليتبعنى ومن اراد الخلاف على الله ورسوله فليصرف عني فسكتوا وساروا معه وكان يسيرهم بين الجبال في الليل ويكن في الاودية بالنهار وصارت السباع التى فيها كالتنانير وسار الى ان كبس المشركين وهم قازون آمنون وقت الصبح فظفر بالرجال والذاري والاموال فحاز ذلك كله وشد الرجال في الجبال كالسلاسل فلذلك سمي غزاة ذات السلاسل فلما كانت الصبيحة التى اغار فيها امير المؤمنين على العدو ومن المدينة الى هناك خمس مراحل خرج النبي صلوات الله عليه وآله وصلى بالناس الفجر وقرأ العاديات في الركعة الاولى وقال: هذه سورة انزلها الله علي في هذا الوقت يخبرني فيها باغارة علي على العدو فجعل الله عزوجل حسد عمرو بن العاص لعلي حسد الله فقال الله تعالى: «ان الانسان لربه لكنود» والكنود الحسود وهو عمرو بن العاص ههنا اذ هو كان يحب الخير وهو الحسود (الحياة) حين اظهر الخوف من السباع ثم هدده الله».

١. ص ٥٩٩ جاب جديد.

٢. ص ١٤ جاب بمبني. جاب جديد ١٦٧/١. با تفاوت هايي در كلمات.

و في تأويل الآيات الباهرة (كنز جامع الفوائد) في تأويل سورة العاديات:

«(والعاديات) انَّ الله سبحانه اقسام بالخييل العادية التي تعدو بركبانها في سبيل الله (صبحاً) وهو نفسها العالي عند العدو (فالموريات قدحاً) والمورى وهو القادح للنار و معناه انَّ هذه الخييل تقدح النار من الحجارة بحوافرها (فالمغيرات صبحاً) اى هذه الخييل قد اغارت على القوم وقت الصبح (فائرن به نقعاً) انما اثارن النقع وهو الغبار المثار من حوافرها (فوسطن به جمعاً) اى بالوادى الذى فيه القوم وضرب في وسطه وهو مجمع القوم. وفي ذلك اشارة الى الظفر بهم وانما اقسام الله سبحانه بالخييل على سبيل المجاز اى بركاب الخييل واصحاب الخييل مثل واسئل القرية اى اصحاب القرية وانما اقسام بها لفضل ركاها وهم المؤمنون خاصة وانما فضلوا به لفضل اميرهم المؤتمر عليهم والفتح والظفر منسوب اليه وهو امير المؤمنين حقاً حقاً على بن ابي طالب عليه السلام وهذه الغزاة تسمى ذات السلاسل باسم ما في الوادى والقصة مشهورة ذكرها اصحابنا وغيرهم قيل: جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال له: انَّ جماعة من العرب (الحديث)».

وهذه الرواية قد وردت في تفسير الفرات في سورة العاديات فراجع.
وقال ايضاً:

«وروى محمد بن العباس عن احمد بن هوزة عن ابراهيم بن اسحاق عن عبد الله بن حماد عن عمرو بن شمر عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر عليه السلام قال: سألته عن قول الله عزوجل: «(والعاديات صبحاً)» قال: ركض الخييل في قفالتها فالموريات قدحاً قال: تورى وقد النار من حوافرها فالمغيرات صبحاً قال: اغار على عليه السلام صباحاً فائرن به نقعاً قال: اثر بهم على عليه السلام واصحابه الجراحات حتى استنقعوا بدمائهم فوسطن به جمعاً قال توسط به على عليه السلام واصحابه ديارهم انَّ الانسان لربه لكنود قال: ان فلاناً لربه لكنود وانه على ذلك لشهيد قال: ان الله شهيد عليه وانه لحب الخير لشديد قال: ذلك امير المؤمنين عليه السلام».

وقال ابن شهر آشوب في المناقب في فصل ما ظهر من امير المؤمنين عليه السلام في غزاة السلاسل: '«ابوالقاسم بن شبل الوكيل و ابو الفتح الحفار باسنادهما عن الصادق عليه السلام، ومقاتل

و الزَّجَّاج و وكيع و الثوري و السَّدي و ابو صالح و ابن عباس اَنه: انفذ النبي ﷺ ابابكر في سبعمائة رجل فلما صار الى الوادي و اراد الانحدار فخرجوا اليه فهزموه و قتلوا من المسلمين جمعاَ كثيراً فلما قدموا على النبي ﷺ بعث عمر فرجع منهزماً فقال عمرو بن العاص: ابغثنى يا رسول الله فانَّ الحرب خدعة و لعلني اخذهم فبعثه فرجع منهزماً.

و في رواية: اَنه انفذ خالداً فعاد كذلك فساء النبي ﷺ ذلك فدعا علياً عليه السلام و قال: ارسلته كزّاراً غير فرار فشيعة الى مسجد الاحزاب فسار بالقوم متنكباً عن الطريق يسير بالليل و يكمن بالنهار ثم اخذ على محجة غامضة فسار بهم حتى استقبل الوادي فه ثم امرهم ان يعكفوا الخيل و اوقفهم في مكان و قال: لا تبرحوا و انتبذ امامهم و اقام ناحية منهم فقال خالد، و في رواية قال عمر: انزلنا هذا الغلام في واد كثير الحيات و الهوام و السباع اما سبع يأكلنا و يأكل دوابنا و اما حيات تعقرنا و تعقد دوابنا و اما يعلم بنا عدوناَ فيأتينا و يقتلنا فكلّموه نعلو الوادي فكلّمه ابوبكر فلم يجبه فكلّمه عمر فلم يجبه فقال عمرو بن العاص: اَنه لا ينبغي ان نضيع انفسنا انطلقوا بنا نعلو الوادي فابى ذلك المسلمون.

و من روايات اهل البيت عليهم السلام اَنه ابت الارض ان تحملهم قالوا: فلما احسّ عليه السلام الفجر قال: اركبوا بارك الله فيكم و طلع الجبل حتى اذا انحدر على القوم اشرف عليهم قال لهم: اتركوا اكمة (عكة) دوابكم قال: فشمت الخيل ربح الاناث فصهلت فسمع القوم صهيل خيلهم فولّوا هاربين.

و في رواية مقاتل و الزَّجَّاج: اَنه كبس القوم و هم غارون (غادون) فقال: يا هؤلاء انا رسول رسول الله اليكم ان تقولوا لا اله الا الله و انّ محمداً رسول الله و الا ضربتكم بالسيف فقالوا: انصرف عتّا كما انصرف ثلاثة فانك لا تقاومنا. فقال عليه السلام: اتنى لا انصرف انا على بن ابى طالب فاضطربوا و خرج اليه الاشداء السبعة و ناصحوه و طلبوا الصلح فقال عليه السلام: إما الاسلام و إما المقاومة فبرز اليه واحد بعد واحد و كان اشدهم آخرهم و هو سعد بن مالك العجلي و هو صاحب الحصن فقتلهم فانهزموا و دخل بعضهم في الحصن و بعضهم استأمنوا و بعضهم أسلموا و اتوه بمفاتيح الخزائن.

قالت ام سلمة: انتبه النبي ﷺ من القيلولة فقلت: الله جارك مالِك؟ - فقال: اخبرني

جبرئیل بالفتح ونزلت والعادیات ضبحاً.

ابومنصور الکاتب:

اقسم بالعادیات ضبحاً حقاً و بالموریات قدحاً

المدنی:

و قوله و العادیات ضبحاً یعنی علیاً اذ اغار صبحاً
على سليم فشناها كفحاً فاکثر القتل بها و المرحا

وانتم فی الفرش نائمون

فبشر النبی ﷺ اصحابه بذلك و امرهم باستقباله و النبی ﷺ تقدمهم فلما رأى
على ﷺ النبی ترجل عن فرسه فقال النبی ﷺ: اركب فان الله و رسوله عنك راضيان
فبكى على ﷺ فرحاً فقال النبی ﷺ: يا على لولا اني اشفق ان تقول فيك طوائف من
امتي ما قالت التصارى في المسيح (الخبر)

العوني:

من ذا سواه اذا تشاجرت القنا و ابى الكماة الكرّ و الاقداما
و تصلصلت حلق الحديد و اظهرت فرسانها التصجاج و الاحجاما
و رأيت من تحت العجاج لنقعها فوق المغافر و الوجوه قتاما
كشف الاله بسيفه و رأيته يظمي الجواد و يروى الصمصاما
و وزيره جبرئيل يقحمه الوغا طوعاً و ميكال الوغا اقحاما

الحميري:

و في ذات السلاسل من سليم و قد هزموا ابا حفص و عمراً
و قد قتلوا من الانصار رهطاً و ازيد الموت مشيخة ضخاماً
عذاة اتاهم الموت المبير و صاحبه مراراً فاستطيروا
فحلّ النذر او وجبت نذور و حاججة يسدّ بها الثغور^١

«يا بن من دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى دنواً و اقترباً من العلى الاعلى»

ونظير العبارة ما رواه الطبرسى في الاحتجاج: «احتجاج على بن الحسين زين العابدين عليه وعلى آبائه المعصومين الصلوة والسلام على يزيد بن معاوية لعنهما الله لما ادخل عليه. روت ثقات الرواة وعدوهم: انه لما ادخل على بن الحسين زين العابدين عليه السلام في جملة من حمل الى الشام سبائاً من اولاد الحسين بن على عليه السلام واهاليه على يزيد لعنه الله قال له: يا على الحمد لله الذى قتل اباك.

قال على عليه السلام: قتل ابى الناس. قال يزيد: الحمد لله الذى قتله فكفانيه. قال عليه السلام: على من قتل ابى لعنه الله افترائى لعنت الله عز وجل؟ قال: يا على اصعد المنبر فاعلم الناس حال الفتنة وما رزق الله امير المؤمنين من الظفر فقال على بن الحسين عليه السلام: ما اعرفنى بما تريد. فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال: ايها الناس من عرفنى فقد عرفنى ومن لم يعرفنى فانا اعرفه بنفسى انا ابن مكة ومنى انا ابن زمزم (المروة) والصفا انا ابن محمد المصطفى انا ابن من لا يخفى انا ابن من علا فاستعلا فجاز سدة المنتهى فكان من ربه قاب قوسين او ادنى (الحديث)»^١.

ونقله المجلسى رحمته الله فى عاشور البهار فى باب الوقائع المتأخرة عن قتل الحسين عليه السلام.
فى مجمع البحرين: «قوله تعالى: فكان قاب قوسين او ادنى اى مقدار قوسين والقاب والقيد والقيس المقدار، والمعنى فكان مقدار مسافة قريبة مثل قاب قوسين فحذفت

١. ص ١٦١ چاپ قديم. چاپ جديد ٢/٣١٠.

٢. ص ٢٣٣. چاپ جديد ج ١٤١/١٦١.

هذه المضافات كما قال الشاعر:

وقد جعلتني من خزيمة اصبعاً

اى على مقدار مسافة اصبع، والقاب ما بين المقبض والسّية ولكل قوس قابان، وقوله قاب قوسين اراد قابي قوس، وفي الحديث ما قاب قوسين؟ - قال: ما بين سيتها الى رأسها». وفي الصحاح: «وتقول بينهما قاب قوس وقيب قوس وقاد قوس وقيد قوس اى قدر قوس والقاب ما بين المقبض والسّية ولكل قوس قابان، وقال بعضهم فى قوله تعالى: فكان قاب قوسين او ادنى اراد قابي قوس فقلبه».

و فى الكليات لابی البقاء: «و التّدلى هو الامتداد من علو الى سفلى هذا اصله ثم استعمل فى القرب من العلو ويكون حساً او معنى كالدنو فالقرب المستفاد من التّدلى اخص من القرب المستفاد من الدنو، والتدنى تكلف القرب وتطلبه فيكون قبل القرب او بمعنى التعلق فى الهواء بعد الدنو او بمعنى التّدلى اى التلطف» وفيه ايضاً: «فى قوله تعالى: ثم دنى فتدلى قلب عطف اى تدلى فدى لانه بالتدلى مال الى الدنو»

وفيه ايضاً: «قاب قوسين قدر قوسين او التقدير قابي قوس».

وقال البيضاوى فى انوار التنزيل فى تفسير الآية: «ثم دنا (اى جبرئيل) من النبي فتدلى فتعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول، وقيل: ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فيكون اشعاراً بانه عرج به غير منفصل عن محلّه تقريباً لشدة قوته فان التدلى استرسال مع تعلق كتدلى الثمرة ويقال دلى رجله من السرير وادلى دلوه والدوالى للثمر المعلق فكان جبرئيل كقولك هو مئى معقد الازار أو المسافة بينهما قاب قوسين مقدارهما او ادنى على تقدير كم كقوله او يزيدون والمقصود تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنى البعد الملبس فاوحى جبرئيل الى عبده عبدالله وضمّاره قبل الذكر لكونه معلوماً كقوله على ظهرها ما اوحى جبرئيل وفيه تفخيم للموحى به او الله اليه و قيل الضماير كلها لله تعالى وهو المعنى بشديد القوى كما فى قوله: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو

الْقُوَّةَ الْمَتِينُ^١ و دنوه منه ترفع مكانته وتدليه جذبه بشرائره الى جناب القدس».

قال الصدوق عليه السلام في علل الشرائع^٢ في باب علة المعراج:

«حدثنا محمد بن احمد السناني و علي بن احمد بن محمد الدقاق و الحسين بن ابراهيم بن هشام المؤدب و علي بن عبد الله الوراق رضى الله عنهم قالوا: حدثنا محمد بن ابي عبد الله الكوفي الاسدى عن موسى بن عمران النخعي عن عمه الحسين بن يزيد النوفلى عن علي بن سالم عن ابيه عن ثابت بن دينار قال: سألت زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام عن الله جل جلاله هل يوصف بمكان؟ - فقال: تعالى عن ذلك قلت: فلما اسرى بنبيه محمد عليه السلام الى السماء؟ - قال: ليريه ملكوت السماوات و ما فيها من عجائب صنعه و بدائع خلقه. قلت: فقول الله عزو جل: « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۚ »؟ - قال: ذاك رسول الله عليه السلام دنا من حجب النور فرأى ملكوت السماوات ثم تدلى عليه السلام فنظر من تحته الى ملكوت الارض حتى ظن أنه في القرب من الارض كقاب قوسين او ادنى.

حدثنا الحسين بن ابراهيم بن احمد بن هشام المؤدب و علي بن عبد الله الوراق و احمد بن زياد بن جعفر الهمداني رضى الله عنهم قالوا: حدثنا علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن يحيى بن ابي عمران و صالح بن السندي عن يونس بن عبد الرحمن قال: قلت لابي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام: لائى علة عرج الله بنبيه عليه السلام الى السماء و منها الى سدة المنتهى و منها الى حجب النور و خاطبه و ناجاه هناك و الله لا يوصف بمكان؟ - فقال: ان الله لا يوصف بمكان و لا يجري عليه زمان و لكنّه عزّو جلّ اراد ان يشرف به ملائكته و سكان سماواته و يكرمهم بمشاهدته و يريه من عجائب عظمتة ما يخبر به بعد هبوطه و ليس ذلك على ما يقوله المشبهون سبحانه الله و تعالى عمّا يصفون».

و قال الشيخ في اماليه في الجزء الحادي عشر^٣:

١. الذاريات، ٥٨.

٢. ص ٥٥ چاپ قديم. جديد ١٣١/١.

٣. النجم، ٨ و ٩.

٤. ص ٣٠١ چاپ نجف. چاپ جديد ص ٢٩٥.

«حدثنا الشيخ الاجل الامام المفيد ابوعلی الحسن بن محمد الطوسی عليه السلام بمشهد مولانا اميرالمؤمنين علی بن ابی طالب صلوات الله عليه قال: حدثنا الشيخ الامام السعيد الوالد ابو جعفر محمد بن الحسن بن علی الطوسی عليه السلام بمشهد مولانا اميرالمؤمنين علی بن ابی طالب عليه السلام في جمادى الاولى من سنة ست وخمسين واربعمئة قال: اخبرنا ابو محمد الفحام السامري قال: حدثنا المنصوري قال: حدثني عمّ ابی ابوموسی عيسى بن احمد بن عيسى المنصوري قال: حدثني الامام علی بن محمد قال: حدثني ابی محمد بن علی قال: حدثني ابی علی بن موسى الرضا قال: حدثني ابی موسى بن جعفر قال: حدثني ابی جعفر بن محمد قال: حدثني ابی محمد بن علی قال: حدثني ابی علی بن الحسن قال: حدثني ابی الحسين بن علی قال: حدثني اميرالمؤمنين علی بن ابی طالب عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما اسرى بي الى السماء كنت من ربّي كقاب قوسين او ادنى فاوحى اليّ ربّي ما اوحى ثم قال: يا محمد اقرأ علی بن ابی طالب اميرالمؤمنين عليه السلام، فما سميت بهذا احدا قبله ولا اسمي بهذا احدا بعده».

و قال ايضا فيه في الجزء الثاني عشر:

«اخبرنا الشيخ المفيد ابوعلی الحسن بن محمد الطوسی قراءة عليه قال: اخبرنا والدي رحمه الله قال: اخبرنا ابو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحفّار قال: حدثنا ابن الجعابي قال: حدثنا ابو عثمان سعيد بن عبدالله بن عجب الانباري قال: حدثنا خلف بن درست قال: حدثنا القاسم بن هارون قال: حدثنا سهل بن سفيان عن همام عن قتادة عن انس قال: قال رسول الله ﷺ: لما عرج بي الى السماء دنوت من ربّي عزوجل حتى كان بيني وبينه قاب قوسين او ادنى فقال: يا محمد من تحبّ من الخلق؟ - قلت: يا ربّي عليّاً قال: التفت يا محمد، فالتفت عن يساري فاذا علی بن ابی طالب عليه السلام».

و نقله المجلسي في تاسع البحار في باب جوامع مناقب اميرالمؤمنين.

و قال الكليني رحمته الله في الكافي في كتاب الحجة في باب مولد النبي ﷺ الحديث ١٣:

«عَدَّة من اصحابنا عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن القاسم بن محمد الجوهري عن علي بن ابي حمزة قال: سأل ابو بصير ابا عبد الله عليه السلام وانا حاضر فقال: جعلت فداك كم عرج برسول الله؟ - فقال مرتين فاوقفه جبرئيل موقفاً فقال له: مكانك يا محمد فلقد وقفت موقفاً ما وقفه ملك قط ولا نبي ان ربك يصلى فقال: يا جبرئيل وكيف يصلى؟ - قال: يقول: سُبْحَ قدوس انا رب الملائكة والروح سبقت رحمتي غضبي فقال: اللهم عفوك عفوك. قال: وكان كما قال الله: «قاب قوسين او ادنى» فقال له ابو بصير: جعلت فداك ما قاب قوسين او ادنى؟ - قال: ما بين سيتها الى رأسها فقال: كان بينهما حجاب يتلأأ [لا] يخفق ولا اعلمه الا وقد قال زبرجد، فنظر في مثل سمّ الابرّة الى ما شاء الله من نور العظمة فقال الله تعالى: يا محمد قال: لبيك ربى قال: من لامتك من بعدك؟ - قال: الله اعلم قال: علي بن ابي طالب امير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد الغر المحجلين قال: ثم قال ابو عبد الله لابي بصير: يا ابا محمد والله ما جاءت ولاية علي من الارض ولكن جاءت من السماء مشافهة»^١.

وفي حاشية تفسير البيضاوى نقلا عن تفسير الصافي بعد نقل جملة من الاخبار التي نقلناها: «اقول: لا تنافي بين هذه الروايات وكلها صدر من معدن العلم على مقادير افهام المخاطبين، وسية القوس بكسر المهملة قبل المثناة التحتانية المخففة ما عطف من طرفيها وهو تمثيل للمقدار المعنوي الروحاني بالمقدار الصوري الجسماني والقرب المكانتي بالدنو المكاني تعالى الله عما يقول المشبهون علواً كبيراً فسر الامام عليه السلام مقدار عطف القوسين بمقدار طرفي القوس الواحد المنعطفين كانه جعل كلاهما قوساً على حدة فيكون مقدار مجموع القوسين مقدار قوس واحد وهي المسماة بقوس الحلقة وهي قبل ان تهيأ للزمن فاتها حينئذ تكون شبه دائرة، والدائرة تنقسم بما يسمى بالقوس وفي التعبير عن هذا المعنى يمثل هذه العبارة اشارة لطيفة الى ان السائر بهذا السير منه سبحانه نزل واليه صعد وان الحركة الصعودية كانت انعطافية وانها لم تقع على نفس المسافة النزولية بل على مسافة اخرى كما حقق في محله فكان سيره من الله والى الله وفي الله

وبالله ومع الله تبارك الله عزوجل والحجاب الذى كان بينهما هو حجاب البشرية وأما يتلألاً لا نغماسه في نور الرب تعالى يخفق اى باضطراب وتحرك وذلك لما كاد ان يفنى عن نفسه بالكلية في نور الانوار بغلبة سطوات الجلال وبانجذابه بشراشره الى جناب القدس المتعال وهذا هو المعنى بالتدلى المعنوى، ووصف الحجاب بالزبرجد كناية عن خضرته وذلك لان النور الالهى الذى يشبهه بلون البياض في التمثيل كان قد شابته ظلمة بشرية فصار يتراءى كآته اخضر على لون الزبرجد

وأما سأله الله عزوجل عن خليفته لآله عليه السلام كان قد اهتم امر الامة وكان في قلبه ان يخلف فيهم خليفة اذا ارتحل عنهم وقد علم الله ذلك منه عليه السلام ولذلك سأله عنه، ولما كان الخليفة متعيناً عند الله وعند رسوله عليه السلام قال الله ما قال، ووصفه باوصاف لم يكن لغيره ان ينال. وفي هذا الحديث اسرار غامضة لا ينال اليها ايدى افهامنا الخافضة فكلماً جهدنا في ابدائها زدنا في اخفائها ولا سيما في معنى صلاة الله سبحانه و طلب العفو من نبيّه في مقابله ومع ذلك فقد اشرنا الى لمحة من ذلك في كتابنا المسمى بالوفاء في شرح هذا الحديث ومن الله الاعانة على فهم اسراره.

وقال الطبرسي في الاحتجاج في باب احتجاج ابي ابراهيم موسى بن جعفر عليه السلام

«وعن يعقوب بن جعفر الجعفرى قال: سأل رجل يقال له: عبد الغفار السلمي ابا ابراهيم موسى بن جعفر عليهما السلام عن قول الله تعالى: «ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ» قال: أرى ههنا خروجاً من حجب وتدلّياً الى الارض وارى محمداً رأى ربه بقلبه ونسب الى بصره فكيف هذا؟ - فقال ابو ابراهيم: دنا فتدلى فآته لم يزل (يدلّ) عن موضع ولم يتدلّ ببين. فقال عبد الغفار: اصفه بما وصف به نفسه حيث قال: دنا فتدلى فلم يتدلّ عن مجلسه الاّ وقد زال عنه ولولا ذلك لم يصف بذلك نفسه. فقال ابو ابراهيم عليه السلام: انّ هذه لغة في قريش اذا اراد الرجل منهم ان يقول: قد سمعت، يقول: قد تدلّيت وأما التدلّى الفهم»^٢.

ونقله المجلسي رحمه الله في المجلد الثاني من البحار في باب نفي الزمان والمكان عن الله تعالى قائلاً بعده:

«بيان: التدلى القرب والنزول من علو والامتداد الى جهة السفلى ويكون من التدلل بمعنى الغنج وما ذكره عليه السلام ان المراد به الفهم فهو على المجاز لائن من يريد فهم شيء يتدلى الى القائل ليسمعه ويفهمه ثم اعلم انه اختلف في تفسير هذه الآية على وجوه:

الاول: ان تكون الضمائر راجعة الى جبرئيل عليه السلام فالمعنى وهو اى جبرئيل بالافق الاعلى افق السماء ثم دنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتدلى اى تعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم او تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فيكون اشعاراً بانه عرج به غير منفصل عن محله و تقريراً لشدة قوته وقيل المعنى قرب فاشتد قربه فكان البعد بينهما قاب قوسين اى قدرهما او ادنى والمقصود تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنفى البعد الملبس. الثاني ان تكون الضمائر راجعة الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم اى ثم دنا محمد من الخلق والامة وصار كواحد منهم فتدلى اليهم بالقول اللين والدعاء الرفيق فالحاصل انه صلى الله عليه وآله وسلم استوى وكمل فدنا من الخلق بعد علوه وتدلى اليهم وبلغ الرسالة.

الثالث ان تكون الضمائر راجعة الى الله تعالى فيكون دنوه كناية عن رفع مكانته و تدليه عن جذبه بشارشه الى جناب القدس.

والحاصل انه مأول بالدنو المعنوى والتقرب والمعرفة واللفظ على ما ياول حديث: من تقرب الى شبراً تقربت اليه ذراعاً، وقيل: الدنومنه صلى الله عليه وآله وسلم وهو كناية عن عظم قدره حيث انتهى الى حيث لم ينته اليه احد، والتدلى منه تعالى كناية عن غاية لطفه ورحمته»^١.

اقول: هذا البيان كالمحصل مما ذكره المفسرون في تفسير الآية فلنشر الى شيء مما يوضحه قال الفخر الرازى في تفسيره: «(ثم دنا فتدلى) وفيه وجوه مشهورة:

احدها ان جبرئيل دنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم اى بعد ما مد جناحه وهو بالافق عاد الى السدرة التى كان يعتاد النزول عليها وقرب من النبي صلى الله عليه وآله وسلم على هذا ففى تدلى ثلاثة وجوه:

احدها فيه تقديم وتأخير تقديره ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الثاني

الدنو والتدلی بمعنى واحد کانه قال دنا فقرب الثالث دنا ای قصد القرب من محمد ﷺ وتحرك عن المكان الذى كان فيه فتدلی فنزل الى النبي ﷺ.

الثانى على ما ذكرنا من الوجه الاخير فى قوله وهو بالافق الاعلى ان محمدًا ﷺ دنا من الخلق والامة ولان لهم و صار كواحد منهم فتدلی ای فتدلی اليهم بالقول اللين و الدعاء الرفيق فقال: انا بشر مثلكم يوحى الیّ وعلى هذا فى الكلام كما لان كانه تعالى قال الّا وحى يوحى جبرئيل على محمد فاستوى محمد و كمل فدنا من الخلق بعد علوه و تدلی اليهم و بلغ الرسالة.

الثالث وهو ضعيف سخيّف وهوان المراد منه هو ربه تعالى وهو مذهب القائلين بالجهة والمكان اللهم الّا ان يريد القرب بالمنزلة وعلى هذا يكون فيه ما فى قوله ﷺ حكاية عن ربه تعالى من تقرب الیّ شبراً تقربت اليه ذراعاً ومن تقرب الیّ ذراعاً تقربت اليه باعاً ومن مشى الیّ اتبته هولة اشارة الى المعنى المجازى وههنا لما بين ان النبي ﷺ استوى وعلا فى المنزلة العقلية لا فى المكان الحسى قال وقرب الله منه تحقيقاً لما فى قوله من تقرب الیّ ذراعاً تقربت اليه باعاً».

اقول: المعنى الانسب للمقام والافق لما صدر فى تفسير الآية عن المعصومين عليهم السلام هوان يكون التدلی بمعنى الدنو الخاص ای الدنو المقرون بالتوجه التام الى المقصود الاصلى حتى يستمع ويعى ما يصدر عن مبدء الكمال وساحة عزّذى الجلال وقد سمعت ان التدلی يأتي بمعنى الدنو والدنو الخاص الذى فيه زيادة معنى ومزيد اهتمام للاقتباس من انوار المبدء الفياض وصرّح بذلك مضافاً الى ما مرّ كلام جماعة منهم الراغب فى المفردات حيث قال: «التدلی الدنو والاسترسال قال تعالى: ثم دنا فتدلی».

وقال على بن ابراهيم القمى فى تفسيره فى سورة النجم:

«اخبرنا احمد بن ادريس عن احمد بن محمد بن الحسن بن عباس عن ابى جعفر ﷺ فى قوله: «مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى» يقول: ما ضلّ فى علىّ وما غوى وما ينطق فيه بالهوى وما كان ما قال فيه الّا بالوحى الذى اوحى اليه ثم قال: علّمه شديد القوى ثم

اذن له فوفد الى السماء فقال: ذومرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنا فتدانا فكان قاب قوسين او ادنى فكان بين لفظه وبين سماع محمد كما بين وتر القوس وعودها فاوحى الى عبده ما اوحى فسئل رسول الله عن ذلك الوحي فقال (الحديث):

وقال ايضا فى سورة البقرة فى قوله تعالى: آمن الرسول بما انزل اليه ما نصّه:

«وَأَمَّا قَوْلُهُ: «آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ...» فَاتَّه حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مَشَافَهَةٌ لِلَّهِ لِنَبِيِّهِ لَيْلَةً اسْرَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ قَالَ النَّبِيُّ عليه السلام: انْتَهَيْتُ إِلَى مَحَلٍّ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَإِذَا الْوَرَقَةُ مِنْهَا تَطْلُ أَمَةً مِنَ الْأُمَمِ فَكُنْتُ مِنْ رَبِّي كَقَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى كَمَا حَكَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فَنَادَانِي رَبِّي: آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْتُ: أَنَا مَحْجِبٌ عَنِّي وَعَنْ أُمَّتِي (إِلَى أَنْ قَالَ) فَقَالَ الصَّادِق عليه السلام: مَا وَفَدَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَحَدٌ أَكْرَمَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ حَيْثُ سَأَلَ لِأَمَّتِهِ هَذِهِ الْخُصَالِ».

ذومرة فاستوى يعنى رسول الله قال: وحديثى ياسر عن ابى الحسن عليه السلام قال: قال: ما بعث الله تعالى نبياً الا صاحب مرة سوداء صافية، وقوله وهو بالافق الاعلى يعنى رسول الله عليه السلام ثم دنا يعنى رسول الله من ربه عزوجل فتدلى قال: انما نزلت ثم دنا فتدانا فكان قاب قوسين او ادنى، وقال: كان من الله كما بين مقبض القوس الى رأس السية او ادنى اى من نعمته و رحمته قال: بل ادنى من ذلك فاوحى الى عبده ما اوحى قال وحي مشافهة.

وفى تاويل الآيات الباهرة^١ (كنز جامع الفوائد) فى سورة النجم:

«ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى مَعْنَاهُ أَنَّ النَّبِيَّ عليه السلام دَنَا فِي الْقَرَبِ إِلَى كَرَامَةِ اللَّهِ وَعَظَمَتِهِ وَعِزِّهِ وَجَلَالِهِ حَتَّى بَلَغَ قَابَ أَيْ مَقْدَارَ قَوْسَيْنِ قِيلَ: إِنَّهَا الْقَوْسُ الَّتِي يَرْمِي بِهَا السَّهَامُ، وَقِيلَ: مَقْدَارُ ذِرَاعَيْنِ أَوْ أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ فِي الْقَرَبِ إِلَى رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا شَاءَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ».

وَأَمَّا تَأْوِيلُهُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّوْفَلِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ هَلَالٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكِيرٍ عَنْ حَمْرَانَ بْنِ أَعْيَنٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا

جعفر عليه السلام عن قول الله عزوجل في كتابه ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فقال: ادنى الله محمداً منه فلم يكن بينه وبينه الا قفص لؤلؤ فيه فراش من ذهب يتلأؤ فارى صورة فقيل له: يا محمد اتعرف هذه الصورة؟ فقال: نعم هذه صورة علي بن ابي طالب فاوحى الله اليه ان زوجه فاطمة واتخذة وصياً.

وقال الشيخ الطوسي رحمته الله في مصباح المتهجد عند ذكره صلوات الحوائج في رواية ما نصه: «وعرجت به الى سماواتك فصلّى بجميع ملائكتك وغيّته في حجبك فنظر الى نورك و رأى آياتك و كان منك كقاب قوسين او ادنى فاوحيت اليه بما اوحيت و ناجيته بما ناجيت و انزلت عليه وحيك^١

وقال الزمخشري في الكشف فيما قال في معناه: «يقال: هو مثل القرى ان رأى خيراً تدلى و ان لم يره تولى» وهو اشارة الى مثل معروف ذكره الميداني في مجمع الامثال^٢ بهذه العبارة: «أحذر من قرى و احزم ايضاً و هو طائر من طير الماء شديد الحزم و الحذر يطير في الهواء و ينظر باحدى عينيه الى الارض، و يرفع الاخرى الى الهواء حذراً و في اسجاع ابنة الحسن: كن حذراً كالقرى ان رأى خيراً تدلى

و ان رأى شراً تولى

قال الازهرى: ما اراه عربياً».

وهذا المعنى هو موافق لما ورد في احاديثنا اثم قالوا: انما نزلت: «دنا فتدانا» كما مرّ عن تفسير القمى و ما رواه الصدوق في العلل بهذه العبارة:

«حدثني ابي عليه السلام قال: حدثنا سعد بن عبدالله قال: حدثنا احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن مالك بن عطية (عينه) عن حبيب السجستاني قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن قوله عزو جل: ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما اوحى فقال لى: يا حبيب لا تقرأها هكذا اقرأ: ثم دنا فتدانا فكان قاب قوسين فى القرب او ادنى فاوحى الله الى عبده يعنى رسول الله ما اوحى (الحديث)^٣.

١. ص ٢٢٨. چاپ جدید ١/ ٣٢٦.

٢. ج ١ ص ٢٣٨ چاپ مشهد.

٣. علل الشرائع ١/ ٢٧٦.

ونقله المحدث الكاشانى فى الصافى و السيد البحرانى فى البرهان و الحويزى فى نور الثقلين فى تفسير الآية .

و يدل على ذلك ايضا دلالة صريحة ذيل هذه الفقرة من الدعاء و هو قوله: «دنوًا و اقترابًا من العلى الاعلى» فان كلاً من الدنو و الاقتراب مفعول مطلق تأكيدى لما سبق فقوله اقتراباً مفعول عن معنى التدلى مؤكداً له من غير لفظه و هو مما صرح به النحاة و وقع كثيراً فى كلام العرب

و قال فى الوافى ' فى باب ما جاء فى رسول الله ﷺ بعد نقل الحديث عن الكافى ما نصه:

«بيان: فى هذا الحديث اسرار غامضة لا ينال اليها ايدى افهامنا الخافضة و ان نظرنا مثل سم الابرة الى ما شاء الله منها فحاولنا كشفه فكلمّا جهدنا فى ابدائه زدنا فى اخفائه و مع ذلك فلا بأس ان اتيت بلمعة منها لعل الله يفتح بها باباً لمن كان له اهلاً فان اصبحت فمن الله و ان اخطأت فمن نفسى و الله المستعان فأقول و بالله التوفيق: انما اوقفه جبرئيل صلى الله عليهما ذلك الموقف الذى بلغه لانه لم يكن له ان يرتقى الى ما فوقه كما اشار اليه بقوله و وقفت موقفاً ما وقفه ملك قط و لا نبى ثم نبهه على امتناع الجواز عنه بقوله ان ربك يصلى يعنى ان الاسم الذى يربيك من الاسماء الربوبية يصلى للذات المقدسة الالهية بتنزيهه عما لا يليق بمجنابه ابلغ تسبيح و تقديسه اشد تقديس و يقول: كما اتى ربك يا محمد فانى رب الملائكة الذين من جملتهم من يأتيك بالوحي من عندى، و رب الروح الذى يسدّدك باذنى، و انك كنت تحتاج الى مربوبى هذين فى بلوغك هذا المقام الذى لن يبلغاه فما احرى بك ان لا تقصد ما فوقه و لا تتمناه، و يقول ايضا: لولا ما كان من سبق رحمتى غضبى و غلبة الاسماء الجمالية لكان لك ان تصل الى ما وصلت و تنال ما نلت، فلما تنبّه ﷺ لذلك و استشعره فعند ذلك طلب العفو من الله سبحانه عما كاد يقع فيه مما ليس له، و بالجملة لما بلغ ﷺ الموقف الذى ما وقفه غيره كان بمحل ان يخطر بباله ما فيه ضيره بان يذهل عن البشرية بما كان قد بقى فيه من البقية فكان بالحرى ان ينبّه دون وقوعه فى ذلك على ان فوقه ما هو منزّه عما هنا لك فليل له ما قيل فطلب العفو

من الله الجليل، قال وكان كما قال الله يعني وكان ذلك الموقف الذي اوقفه ما قال الله ولا ينافي هذا ما روى ان جبرئيل عليه السلام تأخر عنه واعتذر بانه لودنا اتملة من مقامه الذي وصله لاحترق لان ايقافه النبي صلى الله عليه وسلم لا يستلزم ان يكون معه في مقامه، والقاب المقدار، و سية القوس بكسر المهملة ... (الى آخر ما قال)».

وقال المجلسي رحمته الله في سادس البحار في باب معراج النبي صلى الله عليه وسلم بعد نقل حديث الكافي ما نصه:

«بيان: قوله عليه السلام: مرتين يمكن رفع التنافي بين هذا الخبر وبين ما سيأتي من مائة وعشرين ان تكون المرتان في مكة والبواقي في المدينة، او المرتان الى العرش والبواقي الى السماء، او المرتان بالجسم والبواقي بالروح، او المرتان ما اخبر بما جرى فيهما والبواقي لم يخبر بها، قوله: الى رأسها لعله كان الى وسطها او الى مقبضها فصحف لان سية القوس بالكسر مخففة ما عطف من طرفها ذكره الفيروزآبادي وقال: القاب ما بين المقبض والسيّة ولكل قوس قابان والمقدار كالقيب انتهى،

والخفق التحرك والاضطراب ثم امر جبرئيل بالوقوف وما كلمه صلى الله عليه وسلم به لعله كان قبل مفارقتها، او يقال فارقه في المكان وكان بحيث يراه ويكلمه والاول اظهر مع انه يمكن ان يكون هذا في بعض المعارج،

وسمّ الابرة ثقبها وهي كناية عن قلّة ما ظهر له من معرفة ذاته وصفاته بالنسبة اليه تعالى وان كان غاية طوق البشر».

اقول: قوله عليه السلام: ما سيأتي من مائة وعشرين اشارة الى ما نقله في سادس البحار بعيد ذلك عن العلل والخصال وبصائر الدرجات:

قال الصفار رحمته الله في بصائر الدرجات^٢ في الجزء الثاني في باب النوادر من الابواب في الولاية:

«علی بن محمد بن سعید عن حمدان بن سلیمان عن عبد الله بن محمد اليماني عن

١. ص ٣٧٢. چاپ جدید ج ١٨/٣٠٦.

٢. ص ٩٣. چاپ جدید ج ١٨/٣٨٧.

٣. ص ٧٩ چاپ تبریز. چاپ جدید ١/١٦٠.

منيع عن يونس عن صباح المزني عن ابي عبدالله عليه السلام قال: عرج بالنبي صلى الله عليه وآله الى السماء مائة وعشرين مرة ما من مرة الا وقد اوصى الله فيها النبي صلى الله عليه وآله بولاية علي والائمة من بعده اكثر مما اوصاه بالفرائض».

وقال الصدوق عليه السلام في الخصال في باب المائة وما فوقها في باب عرج النبي صلى الله عليه وآله الى السماء مائة وعشرين مرة:

«حدثنا محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد رضى الله عنه قال: حدثنا الحسن بن متيل الدقاق قال: حدثنا سلمة بن الخطاب عن منيع بن الحجاج عن يونس عن صباح المزني عن ابي عبدالله عليه السلام قال: لما عرج بالنبي صلى الله عليه وآله الى السماء مائة وعشرين مرة ما من مرة الا وقد اوصى الله عزوجل فيها النبي صلى الله عليه وآله بالولاية لعلي والائمة عليهم السلام اكثر مما اوصاه بالفرائض».

تكملة: يستفاد من قوله تعالى: «فاوحى الى عبده ما اوحى» بعد قوله: «فكان قاب قوسين او أدنى» ان في ذاك الاجاء فخامة لا يسعها البيان نظير قوله تعالى: «فغشيهم من اليم ما غشيهم» وهو واضح لمن كان له انس بكلام العرب ومن ثم اعتنى به المفسرون وعلماء الادب وخصوه بالذكر

ويستفاد ايضاً من احاديث المعصومين عليهم السلام الواردة في ما اوحى الله اليه في ذلك المقام ان امر الولاية والامامة كان هو كالمقصد الاسنى والغاية القصوى للمعراج لان بها يتم نعمة الدين ويكمل الاسلام كما قال تعالى: «... الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ... ٢» ولا يسع المقام نقل ما ورد في ذلك المعنى فانه يستلزم مجالاً وسيعاً وكتاباً مفرداً ونحن نكتفي هنا بنقل رواية تيمناً وهي ما في تأويل الآيات الباهرة^٢

(كنز جامع الفوائد) في سورة التّجْم بهذه العبارة:

«حدثنا محمد بن العباس قال: حدثنا محمد بن همام عن [محمد بن اسماعيل عن] عيسى بن داود باسناد يرفعه الى ابي الحسن موسى بن جعفر عن ابيه عن جدّه عن عليّ عليهم

١. ص ٦٠٠ چاپ صدوق.

٢. المائدة، ٣.

٣. ص ٦٢٥.

السلام في قوله عزوجل: «إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى^١»: فان النبي ﷺ لما اسرى به الى ربّه قال: وقف بي جبرئيل عند شجرة عظيمة لم ارمثلها على كلّ غصن منها ملك و على كلّ ورقة منها ملك و على كلّ ثمرة منها ملك و قد تجلّ لها نور من نور الله عزوجل فقال جبرئيل ﷺ: هذا سدرة المنتهى كان ينتهى الانبياء قبلك اليها ثم لا يتجاوزونها وانت تجوزها ان شاء الله ليريك من آياته الكبرى فاطمئنّ ايدك الله بالثبات حتى تستكمل كراماته وتصير الى جواره، ثم صعد بي الى تحت العرش فدلّى الى رفرف اخضر ما احسن اصفه فرفعنى الرفرف باذن الله ربّى فصرت عنده وانقطع عني اصوات الملائكة ودويهم وذهبت المخاوف والروعات و هدأت نفسى واستبشرت وجعلت امتدّ وانقبض ووقع على السرور والاستبشار وظننت انّ جميع الخلق قد ماتوا ولم أر غيرى أحداً من خلقه فتركنى ما شاء الله ثم ردّ على روحى فافقت وكان توفيقاً من ربّى ان غمضت عيني فكلّ بصرى وغشى عن النظر فجعلت ابصر بقلبي كما ابصر بعيني بل ابعد وابلغ فذلك قوله تعالى: «ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربّه الكبرى» و انما كنت ابصر مثل مخيط الابرة نوراً بينى وبين ربّى ونور ربّى لا تطيقه الابصار فنادانى ربّى فقال تبارك وتعالى: يا محمد. قلت: لبيك ربّى وسيدى والهى لبيك قال: هل عرفت قدرك عندى وموضعك ومنزلتك؟ - قلت: نعم يا سيدى قال: يا محمد هل عرفت موقعك منّى وموقع ذريتك؟ - قلت: نعم يا سيدى. قال: فهل تعلم يا محمد فيم اختصم الملأ الاعلى؟ - قلت: يا ربّ انت اعلم واحكم وانت علام الغيوب قال: اختصموا في الدرجات والحسنات فهل تدري ما الدرجات والحسنات؟ - قلت: انت أعلم سيدى وأحكم قال: اسباغ الوضوء في المفروضات والمشى على الاقدام الى الجماعات معك ومع الائمة من ولدك وانتظار الصلاة بعد الصلاة وافشاء السّلام واطعام الطعام والتّهجّد بالليل والنّاس نيام، ثم قال: آمن الرسول بما انزل اليه من ربّه، قلت: والمؤمنون كلّ آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير قال: صدقت يا محمد لا يكلف الله نفساً الاّ وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فقلت: ربّنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا

ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال: ذلك لك ولذريتك، يا محمد قلت: لبيك ربى وسعديك وسيدى والهى قال: اسألك عما انا اعلم به منك من خلفت فى الارض بعدك؟ - قلت: خير أهلها لها اخى وابن عمى وناصر دينك والمغاضب لمحارمك اذا استحلّت ولنبيك غضب التمر اذا غضب على بن ابى طالب قال: صدقت يا محمد انى اصطفيتك بالنبوة وبعثتك بالرسالة وامتحنت علياً بالبلاغ والشهادة على امتك وجعلته حجة فى الارض معك وبعدك وهونر اوليائى وولى من اطاعنى وهو الكلمة التى الزمتها المتقين يا محمد وزوجته فاطمة فاته وصيك ووارثك وزيرك وغاسل عورتك وناصر دينك والمقتول على سنتى وسنتك يقتله شقى هذه الامة.

قال رسول الله ﷺ: ثم اتى ربه امرنى بامور واشياء وأمرنى ان اكتبها ولم يؤذن لى فى اخبار اصحابى بها ثم هوى بى الرفرف فاذا انا بجبرئيل فتناولنى حتى صرت الى سدره المنتهى فوقف بى تحتها ثم ادخلنى جنة المأوى فرأيت مسكنى ومسكنك يا على فيها، فبينما جبرئيل يكلمنى اذ علانى نور من نور الله فنظرت الى مثل محيط الابرة الى ما كنت نظرت اليه فى المرة الاولى فننادانى ربى جل جلاله: يا محمد. قلت: لبيك ربى والهى وسيدى. قال: سبقت رحمتى غضبى لك ولذريتك انت صفوتى من خلقى وانت امينى وحبيبى ورسولى وعزتى وجلالى لولقىنى جميع خلقى يشكون فىك طرفة عين او ينقصونك او ينقصون صفوتى من ذريتك لادخلتهم نارى ولا ابالى يا محمد على امير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد الغر المحجلين الى جنات النعيم ابوالسبطين سيدى شباب جنتى المقتولين بى ظمًا.

ثم فرض على الصلاة وما اراد تبارك وتعالى وقد كنت قريباً منه فى المرة الاولى مثل ما بين كبد القوس الى سيته فذلك قوله تعالى: «كقاب قوسين او ادنى» من ذلك. صلى الله عليه وعلى اهل بيته السالكين بنا اهدى المسالك ما اظلم نهار مضى و اضاء ليل حالك».

اما قوله: «العلنى الاعلى»

فهما من اسماء الله تعالى واطلقا على الله تعالى فى موارد من الاخبار بل عدّها الصدوق

في الخصال والتوحيد من أسماء الله تعالى بهذه العبارة انظر الخصال ابواب الثمانين فما فوقها باب لله تبارك وتعالى تسعة وتسعون اسماً والتوحيد باب أسماء الله تعالى:

«حدثنا احمد بن الحسن القطان قال: حدثنا احمد بن يحيى بن زكريا القطان قال: حدثنا بكر بن عبد الله بن حبيب قال: حدثنا تميم بن بهلول عن ابيه عن ابي الحسن العبدى عن سليمان بن مهران عن الصادق جعفر بن محمد عن ابيه محمد بن على عن ابيه على بن الحسين عن ابيه الحسين بن على عن ابيه على بن ابي طالب عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ان لله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسماً مائة الا واحدة من احصاها دخل الجنة وهى:

الله، الاله، الواحد، الاحد، الصمد، الاول، الآخر، السميع، البصير، القدير، القاهر، العلى، الاعلى (الحديث)»^١.

وقال الصدوق في التوحيد^٢ في شرحه:

«العلی الاعلی، العلی معناه القاهر فالله العلی ذو العلی والعلاء والتعالی ای ذو القدرة والقهر والاعتدال يقال: علا الملك علواً ويقال لكل شيء قد علا علواً علواً، وعلى يعلى علاً والمعلاة مكتسب الشرف وهى من المعالى، وعلو كل شيء اعلاه برفع العين وخفضها، وفلان من عليّة الناس وهواسم ومعنى الارتفاع والصعود والهبوط عن الله تبارك وتعالى منقياً».

ومعنى ثان انه علا تعالى عن الاشياء والانداد وعمّا خاضت فيه وساس الجّهال و ترامت اليه فكر الضلال، فهو على متعال عمّا يقول الظالمون علواً كبيراً.

واما الاعلى فمعناه العلى والقاهر، ويؤيد ذلك قوله عز وجل لموسى عليه السلام: «لا تخف انك انت الاعلى» ای القاهر، وقوله عز وجل في تحريض المؤمنين على القتال: «ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين» وقوله عز وجل: «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ...»^٣ ای

١. جاب صدوق ص ٥٩٣. توحيد صدوق ص ١٩٤.

٢. ص ١٩٨.

٣. القصص، ٤.

غلبهم واستولى عليهم، وقال الشاعر في هذا المعنى

فلما علونا و استوينا عليهم تركناهم صرعى لنسرو كاسر

و معنى ثان ائه متعال عن الاشباه و الانداد اى متزّه كما قال: «تعالى عما يشركون».

وفي النهاية: «وفي اسماء الله تعالى العلىّ والمتعالى فالعلّى الذى ليس فوقه شىء في المرتبة والحكم وفعل بمعنى فاعل من علا يعلو، والمتعالى الذى جل عن افك المفترين وعلا شأنه وقيل: جلّ عن كلّ وصف وثناء وهو متفاعل من العلوّ وقد يكون بمعنى العالى»

و في مجمع البحرين قريباً منه،

و قال السيّد على خان المدنى في شرح الصحيفة^١ في شرح قوله عَلَا في الروضة السادسة و الاربعين في دعاء يوم الفطر: «فلك العلوّ الاعلى» ما نصّه: «العلوّ يقال بالاشتراك على معان ثلاثة:

الاول العلو الحسى المكاني كارتفاع بعض الاجسام على بعض

الثانى العلوّ التخيليّ كما يقال للملك الانسانى ائه اعلى الناس اى اعلاه في الرتبة المتخيّلة كمالاً

الثالث العلوّ العقلى كما يقال في بعض الكمالات العقلية التى بعضها اعلى من بعض وكما يقال: السبب اعلى من المسبّب.

اذا عرفت ذلك فاعلم ائه يستحيل ان يكون علوّه تعالى بالمعنى الاول لتنزّهه عن الجسميّة والمكان ويستحيل ان يكون بالمعنى الثانى ايضاً لتنزّهه عن الكمالات الخيالية التى يصدق بها العلوّ الخيالى اذ هى كمالات اضافية تتغيّر وتتبدّل بحسب الاشخاص و الاوقات، وقد يكون كمالات عند بعض الناس ونقائص عند آخرين كالمناصب الدنيوية بالنسبة الى العلماء الربانيين والزهاد المتألهين وتطرق اليه الزيادة والنقصان، ولا شىء من كمال الواجب سبحانه كذلك لتنزّهه عن النقائص والتغيّر بوجه من الوجوه،

فبقى ان يكون علوّه علوّاً عقلياً مطلقاً بمعنى ائه لا رتبة فوق رتبته بل جميع المراتب

العقلية منحة تحتها، وبيان ذلك ان اعلى مراتب الكمال العقلي هو مرتبة العلية ولما كانت ذاته المقدسة هي مبدأ كل موجود حتى وعقلي وعلته التامة المطلقة التي لا يتصور النقصان فيها بوجه ما لا جرم كانت مرتبته اعلى المراتب العقلية مطلقا وله الفوق المطلق في الوجود العاري عن الاضافة الى شيء وعن امكان ان يكون فوقه ما هو اعلى منه وذلك معنى قوله ﷺ فلك العلو الاعلى فوق كل عال وتقديم الظرف الذي هو الخبر للتخصيص اي لك العلو الاعلى وحدك لا لاحد غيرك^١.

وفي حديث الكساء المعروف: «انّ العليّ الاعلى يقرئك السلام ويخصّك بالتحية والاكرام». ووقع نظير هذا التعبير في موارد كثيرة من الاخبار منها:

ما نقله المجلسي ﷺ في عاشر البحار في باب ولادة الحسين واسمائها نقلًا عن عيون الاخبار وقرب الاسناد وصحيفة الرضا بقوله: «ثم هبط جبرئيل فقال: يا محمد العلي الاعلى يقرئك السلام ويقول: على منك بمنزلة هارون من موسى ولا نبيّ بعدك سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون (والعبارة في موردين من الحديث المذكور) انظر صحيفة الرضا^٢ وقال الصدوق في كمال الدين^٣ في باب نص الله عزوجل على القائم:

«في حديث باسناده عن امير المؤمنين ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ لما اسرى بي الى السماء اوحى الى ربي جل جلاله فقال: يا محمد اني اطلعت على الارض اطلعت فاخترتك منها فجعلتك نبياً وشققت لك من اسمي فانا المحمود وانت محمد ثم اطلعت الثانية فاخترت منها علياً وجعلته وصيك وخليفتك وزوج ابنتك وابا ذريتك وشققت له اسماً من اسمائي فانا العلي الاعلى وهو عليّ (الحديث)».

ولله درّ البوصيري حيث قال:

فطوى الارض سائراً والسماوا
ت العلا فوقها له اسراء
فصف الليلة التي كان للمخ
تار فيها على البراق استواء

١. ج ٢٣٩/٢٣.

٢. ص ١٧ چاپ دكتور محفوظ. چاپ جديد ص ٧٤.

٣. ص ٢٥٢.

من وتلك السيادة القعساء
دونها ما وراءهن وراء
اذ أتته من ربّه النعماء

و ترقى به الى قاب قوسيه
رتب تسقط الاماني حسرى
ثم وافى يحدث الناس شكرًا
والطف من ذلك قوله في البردة:

سعيًا و فوق متون الالينق الرسم
و من هو النعمة العظمى لمغتني
من قاب قوسين لم تدرك و لم ترم
كما سرى البدر في داج من الظلم
و الرسل تقديم مخدوم على خدم
في موكب كنت فيه صاحب العلم
من الدنو و لا مرقى لمستتم
نوديت بالرفع مثل المفرد العلم
عن العيون و سرى اى مكتتم
و جزت كل مقام غير مزدحم
و عز ادراك ما اوليت من نعم

يا خير من يتم العافون ساحته
و من هو الآية الكبرى لمعتبر
فبت ترقى الى ان نلت منزلة
سريت من حرم ليلًا الى حرم
و قدمتك جميع الانبياء بها
وانت تخترق السبع الطباق بهم
حتى اذا لم تدع شأواً لمستبق
خفضت كل مقام بالاضافة اذ
كيما تفوز بوصل اى مستتر
فحزت كل فخار غير مشترك
و جل مقدار ما وليت من رتب

ولغيره:

الى المسجد الاقصى ليزداد سؤدداً
و شاهد آيات بها خلقه هدى
و اعطاه في الدارين ملكاً مخلداً
و كنّا كانهام على ظهرها سدى

فسبحان من في الليل اسرى بعبد
و صلى اماماً بالنبين كلهم
و أوحى اليه الله اسرار وحيه
ولو لم يكن لم يعبد الله واحد

«ليت شعري اين استقرت بك النوى»

وفي مزار ابن المشهدى مكان استقرت «استقلت» واشير في الهامش بان مكانها في بعض النسخ «استقرت».

في النهاية: «وفيه: ليت شعري ما صنع فلان اى ليت علمى حاضرا ومحيط بما صنع فحذف الخبر وهو كثير في كلامهم وقد تكرر في الحديث».

وفي الضحاح: «و شعرت بالشئ بالفتح اشعر به شعراً اى فطنت له ومنه قولهم: ليت شعري اى ليتنى علمت قال سيبويه: اصله شعرتى ولكنهم حذفوا الهاء كما حذفوها من قولهم: ذهب بعذرتها وهو ابو عذرها».

وقال نجم الاثمة الرضى في شرح الكافية^١ في باب الحروف المشبهة بالفعل: «واما قولك ليت شعري فالشعر بمعنى الفطنة مصدر من شعرت أشعرك نصرت أنصرأى فطنت له قال سيبويه: أصله: ليت شعرتى حذفوا الهاء في الاضافة كما في قولهم أبو عذرها فلعله لم يثبت عنده مصدره الا بالهاء كالنشدة والّا فلا موجب لجعل المصدر من باب الهيئة كالجلسة والركبة، والتزم حذف الخبر في ليت شعري مردفاً باستفهام نحو ليت شعري اتأتينى ام لا وهذا الاستفهام مفعول شعري كما ذكرنا في افعال القلوب في نحو علمت أزيد عندك ام عمرو اى ليت علمى بما يسأل عنه بهذا الاستفهام حاصل

وقال المصنف هذا الاستفهام قائم مقام الخبر كالجار والمجرور في ليتك في الدار وفيه نظر لان شعري مصدر معناه متعلق بمضمون الجملة الاستفهامية فهى من حيث

١. ج ٢ ص ٣٦٢ چاپ مصروص ٣٠٧ چاپ سنگى تبريز.

المعنى مفعول شعري ومفعول المصدر لا يكون ذلك المصدر حتى تجربته عنه لان علمك بالشيء غير ذلك الشيء

وقال ابن يعيش: الاستفهام ساء مسد الخبر كسد جواب لولا مسد خبر المبتدأ الذى بعده.
وفيه ايضا نظران محل خبر شعري الذى هو مصدر بعد جميع ذبوله من فاعله و
مفعوله فمحله بعد الاستفهام فكيف يكون الاستفهام فى مقام الخبر ومقامه بعده بل هو
خبر وجب حذفه بلا ساء مسده لكثرة الاستعمال.

وقد يحذف الاستفهام مع العلم نحو قوله:

ليت شعري مسافر بن ابى عمرو و ليت يقولها المحزون

اى ليت شعري انجتمعت ام لا ومسافر منادى».

وقال الحريري فى درة الغواص فى اوهام الخواص:

«ويقولون: ما شعرت بالخبر بضم العين ويحيلون المعنى فيه لان معنى ما شعرت بضم العين ما صرت شاعراً فاما الفعل الذى بمعنى علمت فهو شعرت بفتح العين ومنه قولهم: ليت شعري اى ليت علمى، وعند الفراء: ان لفظة شعري مصدر مثل علمى وفى الكلام محذوف ترك اظهاره لكثرة استعمال هذه اللفظة وتقدير الكلام ليت علمى بلغه خبر فلان، وقال ثعلب: بل المصدر من شعرت هو شعرة مثل فطنة فحذفت الهاء منه للاضافة كما حذفت فى قولهم للزوج الاول هو ابو عذرها والاصل ابو عذرتها ومثله قوله تعالى: «لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة» لان الاصل اقامة فحذفت منه الهاء للاضافة».

وقال الزبيدى فى تاج العروس فى شرح قول صاحب القاموس: «ليت شعري فلاناً وله وعنه ما صنع» ما نصّه: «اى ليت علمى اوليتنى علمت وليت شعري من ذلك اى ليتنى شعرت... وقال سيويه: قالوا: ليت شعري فحذفوا التاء مع الاضافة للكثرة كما قالوا ذهب بعذرتها وهو ابو عذرها فحذفوا التاء مع الاب خاصة هذا نص سيويه على ما نقله صاحب

اللسان وغيره. وقد انكر شيخنا هذا على سيبويه وتوقف في حذف التاء منه لزوماً وقال: لانه لم يسمع يوماً من الدهر شعرتى حتى تدعى اصاله التاء فيه.

قلت: وهو بحث نفيس الا ان سيبويه مسلم له اذا ادعى اصاله التاء لوقوفه على مشهور كلام العرب وغريبه ونادره واما عدم سماع شعرتى الآن وقبل ذلك فلهجهم له وهذا ظاهر فتأمل في نص عبارة سيبويه المتقدم وقد خالف شيخنا في النقل عنه ايضاً فانه قال صرح سيبويه وغيره بان هذا اصله ليت شعرتى بالهاء ثم حذفوا الهاء حذفاً لازماً انتهى وكأنه حاصل معنى كلامه. ثم قال شيخنا: وزادوا ثالثة وهى الاقامة اذا اضافوها وجعلوا الثلاثة من الاشباه والنظائر وقالوا لا رابع لها ونظمها بعضهم في قوله:

ثلاثة تحذف ها آتها اذا اضيفت عند كل الرواة
قولهم ذاك ابو عذرها وليت شعرتى واقام الصلاة»

وفي الفواكه الجنوية في الملتقطات النحوية' للشيخ عبد الهادى نجا الايبارى في كلام طويل منه:

«واعلم انه اذا وقعت الجملة الاستفهامية بعد ليت شعرتى كانت في محل نصب مفعولاً على تقدير حرف الجر والتقدير ليت علمى بهذا واقعاً قاله السيرافى وقال: ان قلت: اين العائد؟ - اجبت: بان الجملة محمولة على معناها لان افعال القلوب وما اشبهها يجوز ان يكون مفعولها جملة عملها في موضعها لا في لفظها اذا كان فيها ما يمنع العمل في لفظها كقولك: عرفت ازيد قائم او قاعد فمفعول عرفت في الحقيقة الاسم الذى وقعت الجملة في موضعه كانك قلت: عرفت ذلك فكذا ليت شعرتى بمعنى ليت الذى شعرت به ذاك، ويحتمل ان الجملة مفعول شعرتى وسدت مسد الخبر ونابت عنه كما تقول: حسبت ان زيدا منطلق فان وما بعدها اسم واحد سد مسد المفعولين اه.

ويؤخذ منه ان الخبر اذا كان جملة مؤولة بمفرد جامد لم تحتج لعائد ميلاً الى المعنى و ان الجملة القائمة مقام الخبر ليس معها خبر مقدّر على حد اقام ابوك فلا يرد ان الساد مسد الخبر يحل محله.

والمحصل أنّ في ليت شعري ثلاثة أوجه أما مفعول والخبر مقدّر أو خبر أو قائم مقامه وكان يقول أيضاً أنّه على تقدير مضاف اى علمت جواب هذا الكلام».

وقال أبو البقاء في الكليات: ^١ «وقولهم: ليت شعري معناه ليتنى اشعر فاشعر هو الخبر وناب شعري عن اشعرو الياء المضاف إليها شعري عن اسم ليت».

وأما قوله: «أين استقرت بك النوى» ففي الصحاح: «و النوى الوجه الذى ينويه المسافر من قرب أو بعد وهى مؤنثة لا غير، وأما النوى الذى جمع نواة التمر فهى تذكر وتؤنث، وانتوى القوم منزلاً بموضع كذا وكذا واستقرت نواهم اى اقاموا».

وفي القاموس: «و النوى الدار والتحول من مكان الى آخر و جمع نواة التمر» وقال الزبيدي في شرحه: «قال القالى: و سمعت ابا بكر بن دريد يقول: (النوى الدار) فاذا قالوا: شطت نواهم فمعناه بعدت دارهم ولم نسمع هذا الا منه واحسبه انما قال ذلك لانهم ينوون المنزل الذى يرحلون اليه فان نووا البعيد كانت دارهم بعيدة وان نووا القريب كانت قريبة فاما الذى ذكره عامة اللغويين فهو ما انبأتك به و النوى عندى ما نويت من قرب او بعد انتهى».

وفي الجمهرة لابن دريد: «و للنوى مواضع فالنوى الدار يقال: شطت نواهم اى بعدت دارهم، و النوى النية حيث انتووا فى الارض من قولهم: نوى شطون اى بعيدة وربما سئى البعد النوى بعينه (الى آخر ما قال)».

وفي مجمع البحرين: «النوى بالفتح البعد ومنه حديث علىّ للمغيرة بن الاخنس ابعد الله نواك من قولهم بعدت نواهم اذا بعدوا بعداً شديداً».

اقول: يظهر من التدبر فى موارد استعمال هذه العبارة أنّ النوى هنا بمعنى الدار ويمكن ان يراد ايضاً فى بعض مواردها معنى الوجه الذى ينويه المسافر واما البعد بعينه فلا يصحّ معناه فى امثال المورد فلنخض فى استقراء موارد استعمال الكلمة بالتفصيل ليتضح الحال فنقول:

قال الراغب فى المفردات: «يقال: القى فلان عصاه اذا نزل تصوّراً بحال من عاد من

سفره قال الشاعر:

فالت عصاها واستقرت بها النوى

وفي الكليات لأبي البقاء: «التي عصاه بلغ موضعه واقام».

وفي الصحاح: «وقولهم التي عصاه أي اقام وترك الاسفار وهو مثل قال:

فالت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر»

وفي تاج العروس: «ومن المجاز التي المسافر عصاه اذا بلغ موضعه واقام، يضرب مثلاً

لكل من وافقه شيء فاقام عليه او التي عصاه اثبت اوتاده ثم خيم تصوراً بحال من عاد

من سفره وانشد الجوهري والراغب

فالت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر

هو لمعقرين جمار البارق، وقيل ابن عبد ربّه السلمي»

وقال الميداني في مجمع الامثال: '«شق فلان عصا المسلمين اذا فرّق جمعهم قال

ابوعبيد: اراد فرّق جماعتهم قال: والاصل في العصا الاجتماع والائتلاف وذلك انها لا

تدعى عصا حتى يكون جميعاً فاذا انشقت لم تدع عصا ومن ذلك قولهم للرجل اذا اقام

بالمكان واطمئن به واجتمع له فيه امره: قد التي عصاه قال معقر البارق:

فالت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر

قالوا: واصل هذا ان الحاديين يكونان في رفقة فاذا فرقهم الطريق شقت العصا التي

معهما فاخذ هذا نصفها وهذا نصفها يضرب مثلاً لكل فرقة قال صلة بن اشيم لأبي

السليل: اياك ان تكون قاتلاً او مقتولاً في شق عصا المسلمين».

وقال ابن سيدة في المخصّص^٢: «قال احمد بن يحيى: فاذا اقام بموضع واستقر هنالك

واطمئن قيل: التي عصا التسيار والتي عصاه وانشد:

فالت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر

وقيل: إنَّ معناه إنَّ امرأة كانت لا تستقر على زوج كلما تزوجها رجل لم تواطه ولم تكشف عن رأسها ولم تلق خمارها فكان ذلك علامة إبانها من الزوج ثمَّ تزوجها رجل فرضيت به و القت خمارها ويضرب مثلاً لكل من وافقه شيء فاقام عليه». وقال ايضاً: «والنوى من البعد وكذلك النوى من النية للموضع الذى نووه وارادوا الاحتمال اليه قال:»

فالقت عصاها واستقرت بها النوى كما قرَّ عيناً بالاياب المسافر
أما قوله: «استقرت»

هو بمعنى قرَّت قال ابن الحاجب في الشافية عند ذكره معاني باب الاستفعال: «و استفعال بمعنى فعل نحو قرَّ واستقرَّ» وقد نظم المضمون ناظم الشافية هكذا:
و ربَّما افاد معنى فعلا كقرَّ واستقرَّ حيث استعمال
وقال الفتازانى فى شرح التصريف: «ويكون استفعال بمعنى فعل نحو قرَّ فاستقرَّ وقيل: أنه للطلب كأنه يطلب القرار من نفسه». وقال الراغب فى المفردات: «واستقر فلان اذا تحرَّى القرار وقد يستعمل فى معنى قرَّ كاستجاب وأجاب».

وفى القاموس: «قرَّ بالمكان يقرب بالفتح والكسر قراراً وقروراً وقرأ وقررةً ثبت وسكن كاستقرو وتقاروا قرَّه فيه وعليه وقرَّه».

وقال المجلسى فى ثامن البحار^١ فى باب نزول الآيات فى امر فذكر فى شرح هذه العبارة المذكورة فى رواية خطبة الزهراء عليها السلام المشهورة:
(فلما استقرت بها الدار) ما نصّه:

«فلما استقرت بها الدار اى سكنت كأنها اضطربت وتحركت لخروجها او على سبيل القلب وهذا شائع يقال: استقرت نوى القوم واستقرت بهم النوى اى اقاموا»
وقال الانصارى القراجة داغى عليه السلام فى اللمعة البيضاء^٢ فى شرح خطبة الزهراء ما نصّه:

١. ج ١٥ ص ٧٢.

٢. ص ١٢٥. چاپ جديد ج ٢٩/٣١٢.

٣. ص ٣٦٦.

«فلما استقرت بها الدار) ای سكنت بمجئها كأنها كانت اضطربت و تحركت لخروجها و هذا على سبيل الكناية فان السفينة و نحوها في الماء اذا كانت خالية لا شيء فيها كانت متحركة مضطربة لحقتها فاذا القى فيها بعض الاشياء الثقيلة و استقرت فيها استقرت السفينة لثقلها ثم يكتفى عن كون شيء في شيء باستقراره به ای بسببه، او المراد هنا ان الدار كانت متزلزلة بنفسها او باهلها الكائنين فيها فلما رجعت إلى الله اليها استقرت بها ای بسبب رجوعها، و قال بعضهم: هو على سبيل القلب ای لما استقرت هي في الدار كما يقال استقرت نوى القوم و استقرت بهم النوى ای اقاموا».

و قال السيد الرضوى رحمته الله في الدرة البيضاء^١ في شرح خطبة الزهراء عليها السلام:

«فلما استقرت بها الدار حق العبارة فلما استقرت في الدار او بالدار قال العلامة المجلسي (قد في شرح معناها: ای سكنت (فنقل عبارة المجلسي السابقة ثم قال): اقول: و يحتمل وجه ثالث و هو ان تكون الباء للتعدية ای فلما اقرها الدار و المصحح للاسناد الى الدار توقف الاستقرار لكونها حيزاً عليها»
قال في هامشه ايضاً: « النوى وزان الرحى بمعنى الدار».

و قال المنيني في الفتح الوهبي^٢ في شرح قول العتبي:

«(و لما استقرت الدار به قرارها) قرارها مصدر استقرت من غير لفظه كقوله تعالى: والله انبتكم من الارض نباتاً ای رجعت الدار بعد الاضطراب الى قرارها و الاصل استقر هو في الدار فالاسناد مجازي و قول الشارح النجاشي: و الظاهر ان قوله لما استقرت الدار به من باب القلب ای لما استقر هو بالدار اذ الاستقرار حقيقة من شأن اهل الدار فيها لامن شأنها غير ظاهر لان الاسناد اذا كان مجازياً فهو محمول عن فاعله الحقيقي و ما ذكره هو بيان الفاعل الحقيقي فكما لا يقال في نهارة صائم انه من باب القلب فكذلك هنا و حيث امكن تخريج التركيب على المجاز العقلي فلا يرتكب القلب المحوج الى تمحل اعتبار لطيف ليكون مقبولا فليتأمل»

وقال الراغب في المفردات: «واستقر فلان اذا تحرى القرار وقد يستعمل في معنى قر كاستجاب واجاب قال في الجنة: ... خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا^١ وفي النار: ساءت مستقرًا».

والباء في «بك» للتعدية كما صرح به العلماء غالباً

وفي الكشكول^٢ للبهائي رحمه الله:

«كان بهلول يأوى الى طحان وكان معه عصاً لا يفارقها ابداً وكان الصبيان يلعبون به ويؤذونه فاذا زاد اذاهم له قال للطحان: قد حمى الوطيس واسعرت الحرب وطاب اللقاء وانا على بينة من ربى فما ترى؟ فيقول له الطحان: انت وشأنك فيشرب من مكانه وهو يقول:

قوم اذا حاربوا شذبوا مآزهم دون النساء ولو باتت باطهار
ثم يحمل عليهم بعصاه ويقول:

اكثر على الكتيبة لا ابالي افها كان حتى ام سواها

فيتساقط الصبيان فينكشفون فيقف ويقول: عورة المومن حمى ولولا ذلك ماقلت عمرو يوم صفين ثم اذا قام واسرعوا في الهرب ولّى راجعاً عنهم وهو يقول: امرنا امير المؤمنين ان لا نتبع مولياً ولا نجهز على جريح ثم يأتى الطحان ويطرح عصاه ويقول:
والقت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر»

وقال الخوارزمي في كتاب مفيد العلوم ومبيد الهموم^٣ (على ما نسب اليه) في الباب الذى عقده لحكايات البخلاء

«كان رجل بخيل اذا وقع في يده درهم او دينار نقره بيده ثم وضعه على كفه ويقول: سبحان الله هذا اجل الاشياء الى الله فيه شفاء ووفاء يا نور عيني وثمرة فؤادى كم مدينة دخلتها وكم يد وقعت فيها فلم يعرفوا قدرك فذاك ابى وامى الان استقرت بك الدار و

١. الفرقان، ٢٤.

٢. ص ٥٥١ جاب قديم.

٣. ص ٢٣٢.

اطمأن بك المزار ونجوت من خطر الاسفار وايدى التجار لك البشارة في كيس ملمع و صندوق منقش وكان يقبله ويضعه في الصندوق».

اقول: نقره كانه من باب التفعيل اى كان يبحث عنه ويفتش عنه بمس يده عليه حتى يعلم انه من النقود الرائجة او الزيفة او من الثلاثى فكأنه يضربه بيده حتى يعلم حاله».

قال ابن هشام في السيرة^١ في باب هجرة الرسول ﷺ:

«ابوقيس بن ابي انس، قال ابن اسحاق: فلما اطمأنت برسول الله ﷺ داره و اظهر الله بها دينه و سره بما جمع اليه من المهاجرين والانصار من اهل ولايته، قال ابوقيس صرمة بن ابي انس اخو بنى عدى بن النجار:

ثوى في قريش بضع عشرة حجة	يذكر لو يلقي صديقاً مؤاتيا
و يعرض في اهل المواسم نفسه	فلم يرمن يؤوى و لم يرداعيا
فلما اتاها اظهر الله دينه	فاصبح مسروراً بطيبة راضيا
والقى صديقاً و اطمأنت به التوى	و كان له عوناً من الله بادياً
يقص لنا ما قال نوح لقومه	وما قال موسياذ اجاب المناديا
(الى آخر الايات التسعة بعدها)».	

و قال المجلسى بعد نقل هذه الايات في سادس البحار^٢ في باب احوال عشائره و خدمه و مواليه: ثوى بالمكان أطال الاقامة به.

فلما أتاها الضمير لطيبة

و فى الصحاح: النوى الوجه الذى ينويه المسافر من قرب أو بعد و هى موشة لاغير و استقرت نواهم أقاموا.

و قال امير المؤمنين (عليه السلام) فى خطبة اورده الرضى فى باب المختار من خطبه صدرها «احمده شكراً لانعامه» فى صفة اهل الجنة:

«و سيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا قد امن العذاب و انقطع العتاب و زحزحوا

١. ج ٢ ص ١٥٦ چاپ مصر ١٣٥٥.

٢. ص ٧٣٢ و ٧٣٣. چاپ جديد ج ٢٢/٣٥٣.

عن النار واطمأنت بهم الدار، ورضوا المثنوى والقرار (الخطبة)»^١.

وقال الشارح الخوئي في منهاج البراعة^٢ عند قول امير المؤمنين (عليه السلام): «قد امن العذاب وانقطع العتاب وزحزحوا عن النار واطمأنت بهم الدار ورضوا المثنوى والقرار» ما نصّه: «ونسبة اطمأنت الى الدار من المجاز العقلي والاسناد الى المكان او من الكلام من باب الاستعارة بالكناية فان الدار لما كانت مخلوقة لاجلهم معدة لهم كما قال عزمي قائل: «جَنَّةٌ عرضها السماوات والارض اعدت للمتقين» شبهها بالمنتظر لقدم محبوبه حتى اذا قدم عليه ارتفع عنه الانتظار وحصل له الاطمينان فتكون الدار استعارة بالكناية وذكر الاطمينان تخيلاً للاستعارة»

ونقل المفيد (رحمته الله) في الارشاد^٣ في فصل خروج الحسين (عليه السلام) ومقتله في كلام جرى بينه (عليه السلام) وبين محمد بن الحنفية هذه العبارة:

«فقال له الحسين (عليه السلام) فاين اذهب يا اخي؟ - قال: انزل مكة فان اطمأنت بك الدار بها فسييل ذلك وان نبت بك لحقت بالرمال وشعف الجبال وخرجت من بلد الى بلد حتى تنظر الى ما يصير امر الناس اليه (الحديث)».

اقول: قوله: «نبت بك الدار» في القاموس: «نبا منزله به اذا لم يوافقه وجنبه عن الفراش اذا لم يطمئن عليه»

وقال في تاج العروس: «ومنه قول الشاعر:

واذا نبا بك منزل فتحول

ويقال: نبت بي تلك اي لم اجد بها قراراً ومن المجاز ايضاً نبا جنبه عن الفراش اي اذا لم يطمئن عليه وهو كقولهم اقض عليه مضجعه».

وقال الزنجاني في شرح المصنوع به على اهله في شرح هذا البيت، والظاهر انه للمجنون العامري:

١. شرح حديدى ج ٣ ص ٢١٨. چاپ جديد ١٣/١١١.

٢. ج ٥ ص ٢٠٣.

٣. ص ٢٠٨ چاپ ١٣٠٨. چاپ جديد ٢/٣٥.

يقيم الرجال الاغنياء بدارهم و ترمى النوى بالمقترين المراميا
المرامى جمع مرمى وهو المكان لا غيرهن (الى ان قال) والباء في المقترين للتعدية او
زائدة»

وقال عمر بن ربيعة في ديوانه:^١

«فلما التقينا واطمأنت بنا النوى و غيب عنا من نخاف و نشفق

اخذت بكفى كفها فوضعها على كبد من خشية البين تحفق»

وفي محاضرات الادباء^٢ للراغب تحت عنوان الدعاء على طاعن:

على بن عاصم:

اما و قد ضمّه الفرار فلا يضمّنه القرار

و لا اطمأنت به الفياق و لا استقرت به الديار»

وفيه ايضا^٣ تحت عنوان: من يتلقى زائره النجاح:

ابن ابى طاهر:

بلغت مرادى و اطمأنت بى النوى و قال لى الورد أعشبت فانزل»

اقول: الصحيح الرواد وهو الانسب وهو جمع الرائد وهو الذى يرسل الى طلب الماء

والكلاء ومنه المثل لا يكذب الرائد اهله، ويؤيده ما نقله الجاحظ في كتاب الحيوان:^٤

مستأسد ذبانه فى غيطل يقلن للرائد اعشبت فانزل»

وقال ابوالعلاء المعرى في مقدمة لزوم ما لا يلزم:^٥

«وياء الاضافة كقول الآخر:

الا ايها الركب المختون هل لكم باخت بنى نهدي بهيمة (كذا) من عهد

أألق عصاها واستقرت بها النوى بارض بنى قابوس ام ظعننت بعدى»

١. ص ١٢٣.

٢. ج ١ ص ١٥٧.

٣. ج ١ ص ٣٣٢.

٤. ص ٨٢.

٥. ج ١ ص ٢٨.

وقال الأبيوردى فى ديوانه: ^١

ولما استقرت فى ذراك بنا النوى و قد كرم المثوى نقتع أوامى
وفى الاقبال فى ادعية وداع شهر رمضان فى دعاء نصّه:

«اللهم صل على محمد وآل محمد واوردنا حوضه واسقنا بكأسه واجعل مؤونتنا
الى جنتك غير خزايا ولا نادمين فقد رضينا الثواب وامنّا العقاب واطمأنت بنا الدار فى
جنات تجرى من تحتها الانهار على سرر متقابلين (الدعاء)». ^٢

وقال البحرى فى حماسه ^٣ فى الباب الثامن والستين فيما قيل فى ترك ما نبا بك من
المنازل والبلدان:

«وقال عقبة بن حوط التميمى:

اقيم بالدار ما اطمئتت بى ال دّار و ان كنت نازعاً طرباً
و ان بارض نبت بى ال دّار فعجلت الى غير اهلها القربا
لا سافح من سوافح الطير يثينى و لا ناعب اذا نعبا
وفى الكشكول ^٤ للبهائى عليه السلام:

«ومن كلام عبدالله المعتز: لا يزال الاخوان يسافرون فى المودة حتى يبلغوا الثقة فاذا
بلغوها القوا عصا التسيار واطمأنت بهم الدّار واقبلت وفود النصائح وامنّت خبايا
الضماير و حلّوا عقد التحفظ و نزعوا ملابس التخلّق».

وقال الصدوق عليه السلام فى كمال الدين ^٥ فى باب غيبة يوسف بعد أن ذكر تكذيب يعقوب
لبنيه قولهم أكله الذئب

«إنّ هذا الذئب لمكذوب عليه وإنّ ابنى لمظلوم بل سوّلت لكم انفسكم أمراً فصبر جميل و
الله المستعان على ما تصفون، وتولّى عنهم ليلتهم تلك لا يكلمهم وأقبل يرى يوسف ويقول:

١. ص ٣١١.

٢. ج ١/ ٢٤٨.

٣. ص ١٢٠ و ١٢١.

٤. ص ٣٢٧ چاپ قديم.

٥. ص ١٤٣ چاپ صدوق و ص ٨٦ چاپ ١٣٠١.

حبیبی یوسف الذی كنت اوثره على جميع اولادى فاختلس متى، حبیبی یوسف الذی كنت ارجوه من بين اولادى فاختلس متى، حبیبی یوسف الذی كنت اوسده يمينى وادثره شمالى فاختلس متى حبیبی یوسف الذی كنت اونس به وحشتى واصل به وحدتى فاختلس متى، حبیبی یوسف ليت شعرى فى أى الجبال طرحوك ام فى أى البحار غرقوك، حبیبی یوسف ليتنى كنت معك فيصیبنى الذی أصابك»

ونقله المجلسى رحمه الله فى خامس البحار فى باب قصص یعقوب و یوسف

وقال الجزائرى رحمه الله فى قصص الانبياء: ٢

«وروى أن اخوة یوسف لما أتوا أباهم عشاءً أيبكون و معهم قیص یوسف ملطخ بالدم تولى عنهم یعقوب تلك الليلة... الحديث (الى قوله: ما أصابك)».

وقال فى شذرات الذهب ٢ فى ترجمة یحیی بن معاذ:

«و من كلامه: الدنيا دار الأسغال و الآخرة دار الأهوال و لا یزال العبد متردداً بین الأسغال و الأهوال حتى یستقر به القرار اما الى جنة و اما الى نار»

وقال الراغب و غيره: «القرار بمعنى المستقر» وفسروا به قول الله تعالى: «و جعل لكم الارض قراراً»

وايضاً یستفاد صريحاً من موارد أن استقرار الدار باحد هو عبارة عن موافقة المكان لمن یسكنه

فمن ذلك ما نقله الياقوت فى معجم الادباء فى ترجمة احمد بن عبدالله ابى العلاء المعرى نقلاً عن ابى اليسر شاكر بن عبدالله بن محمد بن ابى المجد بن عبدالله بن محمد بن سليمان قائلًا: وله:

عزيت بهم نوب الليالى فاغثدوا ما یستقر لهم بارض دار
حتى كأنهم طريف بضائع و كأن أحداث الزمان تجار

١. ص ١٨٨، چاپ جدید ج ١٢/ ٢٨٦.

٢. ص ٢٠٩.

٣. ج ٢ ص ١٣٨.

وهذان البيتان صريحان في أنّ استقرار الدار عبارة عن حصول الامن الثام و موافقة المكان لساكنه ونظيرهما هذا البيت:

طلبت المستقر بكلّ ارض فلم أرلى بارض مستقرّاً

ومن ذلك قول النعماني في كتاب الغيبة^١ في باب ما روى فيما امر به الشيعة من الصبر بعد نقل حديث في شرح هذه العبارة منه: «وبقى المؤمنون وقليل ما يكونون ثلاث مائة او يزيدون» «وهم المؤمنون وهم المخلصون القليلون الذي ذكرانهم ثلاث مائة او يزيدون ممّن ياهله الله بقوة ايمانه وصحة يقينه لنصرة وليه ﷺ و جهاد عدوّه وهم كما جاءت الرواية عماله وحكامه في الارض عند استقرار الدار ووضع الحرب اوزارها»

وانت اذا تأملت في موارد استعمال استقرت به الدار تبين ذلك المعنى تبيناً تاماً و يكفى في ذلك التدبر في معنى البيت المعروف الجاهلي الجارى كثيراً في السنة العرب من قبل الاسلام الى الآن وهى قوله:

والقت عصاها واستقرت بها النوى كما قر عيناً بالاياب المسافر

تحقيق حول جملة استقرت بك التوى

قال ابوالفرج الاصبهاني في الاغانى^٢ تحت عنوان يوم شعب جبلة

قال: و كان جبلة قبل الاسلام بتسع وخمسين سنة، قبل مولد النبي ﷺ بتسع عشرة سنة و ولد النبي ﷺ عام الفيل ثم اوحى الله اليه بعد اربعين سنة و قبض و هو ابن ثلاث وستين سنة و قدم عليه عامربن الطفيل في السنة التى قبض فيها النبي ﷺ قال: و هو ابن ثمانين سنة و قال المعقربن اوس بن حمار البارقي حليف بنى نخير بن عامر:

امن آل شعناء الحمول البواكر مع الليل ان زالت قبيل الاعاصر

وحلت سليمى في هضاب وايكة فليس عليها يوم ذلك قادر

والقت عصاها واستقرت بها النوى كما قر عيناً بالاياب المسافر

و صبحها املاكها بكتيبة عليها اذا امست من الله ناظر

١. ص ١٠٥ چاپ طهران. چاپ جديد ص ١٩٦.

٢. ج ١٠ ص ٤٤ چاپ ساسى. و چاپ دار احياء التراث العربى ج ١١/ ١١٢. ١٠٩.

معاویة بن الجون ذبیان حوله
فرّوا باطناب البیوت فردّهم
وقد جمعوا جمعاً کأن زهاءه
فباتوا لنا ضیفاً وبتنا بنعمة
ولم نغرم شيئاً ولكن قصدهم
صبحناهم عند الشروق کتاباً
كان نعام الرد باض علیهم
وحسان فی جمع الزباب مکائر
رجال باطراف الرماح مساعر
جراد هوی فی هبوة متطایر
لنا مسمعات بالدفوف وسامر
صبح لنا من مطلع الشمس خازر
کارکان سلمی شبرها متواتر
واعینهم تحت الحبیك جواهر

الحبیك فی البیض احکام عملها و طرائقها

من الضاربین الكبش یمشون مقدماً
وظنّ سرّاة القوم ان لا یقتلوا
ضربنا حبیك البیض فی غمرلجة
ولم ینج الا من یشکون بطمره
هوی زهدم تحت الغبار لحاجب
هما بطلان یعثران کلاهما
ولا فضل الا ان یشکون جراءة
ینوء و کفّا زهدم من ورائه
یفرج عنا کلّ ثغر نخافه

القصیمة من الرمل ما انبتت الغضی والرمت

و کلّ طموح فی العنان کائنھا
لها ناهض فی المهد قد نهدت له

وبهذا البیت سمی معقراً واسمه سفیان بن اوس وأما خص العاقر لانھا اقل دلاء علی
الزوج من الولود فهی تصنع له وتداریه

تخاف نساء یشترن حلیها
محردة قد حرّدتها الضرائر»

وقال ابن عبد ربّه في العقد الفريد^١ تحت عنوان فن من كتاب الدرة الثانية في ايام العرب ووقائعها:

«اليوم الخامس يوم شعب جبلة لعامرو عبس على ذبيان وتميم

قال ابو عبيدة: يوم شعب جبلة اعظم ايام العرب وذلك انه لما انقضت وقعة رحران جمع لقيط بن زرارة لبني عامرو وآب عليهم، وبين ايام رحران ويوم جبلة سنة كاملة وكان يوم شعب جبلة قبل الاسلام باربعين سنة وهو عام ولد النبي ﷺ وكانت بنو عبس يومئذ في بني عامر حلفاء لهم فاستعدى لقيط بنى ذبيان لعداوتهم لبني عبس من اجل حرب داحس فاجابته غطفان كلها غير بنى بدر وتجمعت لهم تميم كلها غير بنى سعد (الى ان قال) وكان رهط المعقر البارقي يومئذ في بنى نمر بن عامر (الى ان قال) وقال المعقر البارقي:

امن آل شعثاء الحمول البواكر مع الصبح ام زالت قبيل الابعار

فنقل عشرين بيتاً مما نقله الاصبهاني في الاغانى باختلاف يسير ثم قال:

استعار هذا البيت: «فالتقت عصاها» من المعقر البارقي اذ كان مثلاً في الناس راشد بن عبد ربّه السلمى وكان رسول الله قد استعمل ابا سفيان بن حرب على نجران فولاه الصلاة والحرب، ووجه راشد بن عبد ربّه السلمى اميراً على المظالم والقضاء فقال راشد بن عبد ربّه:

صحا القلب عن سلمى واقصر	شأوه و ردت عليه تبتغيه قماضر
وحلمه شيب القذال عن الصبا	وللشيب عن بعض الغواية زاجر
فاقصر جهلى اليوم وارتد باطلى	عن اللهولنا ابيض منى الغدائر
على انه قدهاجه بعد صحوه	بمعرض ذى الآجام عيس بواكر
ولمادت من جانب الغوط اخصبت	وحلت فلاقها سليم و عامر
و خبرها الركبان ان ليس بينها	وبين قرى بصرى و نجران كافر
فالتقت عصاها واستقر بها النوى	كما قر عينا بالاياب المسافر

فاستعار هذا البيت الاخير من المعقر البارقي ولا احسبه استجاز ذلك الا لاستعمال العامة له وتمثلهم به».

و نقل ايضاً الايات بعيد ذلك^١

وقال ابن حجر في الاصابة^٢ في القسم الاول من حرف الراء:

«راشد بن عبد ربّه السلمي قال المرزباني في معجم الشعراء كان اسمه غويّاً فسماه النبي ﷺ راشداً، وقال المدائني: هو صاحب البيت المشهور وهو هذا: فألقت عصاها واستقرّ بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر»

وقال الزبيدي في التاج في مادة ن وى:

«قائل البيت هو معقر بن حمار البارقي وقيل: الظرماع بن حكيم»

وفي القاموس: «ومعقر البارقي كمحدث شاعر»

وقال الزبيدي في شرحه: «هو ابن اويس هكذا نسبته ابن الكلبي ويقال: هو معقر بن حمار البارقي حليف بنى نيمرو بارق هو سعد بن عدّي بن حارثة بن عمرو بن عامر».

وفي لسان العرب: «ومعقر اسم شاعر وهو معقر بن حمار البارقي حليف بنى نيمر».

وقال الجاحظ في البيان والتبيين^٣ وهو في كتاب العصا: وقال المضرس الأسدي:

فألقت عصا التسيار عنها وخيمت بارجاء عذب الماء بيض محافره

وقال أيضاً:

فألقت عصاها واستقرّت بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر

وقال ياقوت في معجم البلدان تحت عنوان سيلحون:

«قال سليمان بن ثمامة حين سیر امرأته من اليمامة الى الكوفة:

فمرت بباب القادسيّة غدوة و راحتها بالسيلحين العبائر

فلما انتهت دون الخورنق عاها وقصر بني النعمان حيث الأواخر

١. ص ٩٩ چاپ سه جلدی.

٢. ج ١ ص ٤٩٥.

٣. ج ٣ ص ٢٨.

الى أهل مصر أصلح الله حاله به المسلمون و الجهود الأكابر
فصارت الى أرض الجهاد و بلدة مباركة و الأرض فيها مصائر
فألقت عصاها و استقر بها النوى كما قر عيناً بالاياب المسافر

فهذا يدل على أن السيلحون بين الكوفة و القادسية»

و في مدينة المعاجز في باب معجزات ابى محمد الحسن بن على بن ابى طالب عليه السلام
المعجزة الثامن و التسعون:
«علمه عليه السلام بالغائب و بما في النفس

الخصيبي في هدايته عن على بن الحسين المقرئ الكوفي عن محمد بن حليم التمار
عن المخول بن ابراهيم عن زيد بن كثير الجمحي عن يونس بن ظبيان عن المفضل بن
عمر الجعفي عن ابى عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: لما قدم ابو محمد الحسن
بن على عليه السلام من الكوفة تلقاه اهل المدينة مُعَرِّين بامير المؤمنين عليه السلام و مهتئين بالقدوم و
دخلت عليه ازواج رسول الله صلى الله عليه و آله فقالت عائشة: يا ابا محمد ما فقد جدك الآ حيث فقد
ابوك و لقد قلت يوم قام عندنا ناعيه قولاً صدقت فيه و لا كذبت فقال لها الحسن عليه السلام:
عسى هو تمثلك بقول لبيد بن ربيعة حيث يقول:

فبشّرها و استعجلت عن خمارها و قد تستخفّ المعجلين البشائر
و اخبرها الركبان ان ليس بينها و بين قرى نجران و الشام كافر
فألقت عصاها و استقر بها النوى كما قر عيناً بالاياب المسافر

ثم اتبعت الشعر بقولك اما اذا قتل على فقولوا للعرب تعمل ما تشاء (الخبز)».

و يناسب المقام ما في كتاب الاضواء على السنة المحمدية ص ٣

لئن غبت عن عيني و شطّ بك النوى فانت بقلبي حاضر و قريب

بل «أَيَّ اَرْضٍ تَقْلَلُكَ او ثَرَى (او أَيَّ ثَرَى)»

ان قرئت العبارة او ثرى كانت أَيَّ وهى مضافة الى ثرى محذوفة و هو مبنى على قاعدة معروفة قال الزمخشريّ في المفضل:

«فصل: وقد حذف المضاف وترك المضاف اليه على اعرابه في قولهم: ما كلّ سوداء تمرة ولا بيضاء شحمة قال سيبويه: كأنك أظهرت كلّ فقلت: ولا كلّ بيضاء قال أبو دؤاد: أكل امرئ تحسبين امرءاً و نار توقّد بالليل نارا»

ويقولون «ما مثل عبد الله يقول ذلك ولا اخيه» ومثله «ما مثل اخيك ولا أبيك يقولان ذاك» وهو في الشذوذ نظير اضمار الجار:

وقال ابن مالك في باب الاضافة:

و ما يلي المضاف يأتي خلفا	عنه في الاعراب اذا ما حذف
و ربّما جرّوا الذى أبقوا كما	قد كان قبل حذف ما تقدّما
لكن بشرط ان يكون ما حذف	مماثلاً لما عليه قد عطف

وتكلّم في ذلك الازهرى في التصريح والتوضيح فليراجع

* * *

قوله: اي ارض نظير قوله تعالى في سورة لقمان: «بأي ارض»

وقال الطبرسي في تفسيره في مجمع البيان: «... وَمَا نَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ...»^١

١. ص ١٠٦.

٢. لقمان، ٣٤.

اى فى ائى ارض يكون موته وقيل أنه اذا رفع خطوة لم يدراثة يموت قبل ان يضع الخطوة ام لا، وأما قال باى ارض لانه اراد بالارض المكان ولو قال بائية ارض لجاز وروى أن ذلك قراءة ابنى»

وقال الشيخ فى التبيان فى تفسير الآية: «يقال: بائى ارض و بائية ارض، و من قال: بائى ارض فلان تأنيث الارض بالصيغة لا باللفظ، و من قال: باية ارض فلان الارض مؤنثة، و المعنى أنه لا يعلم موت الانسان فى ائى موضع من البلاد يكون سواء»
وقال النيسابورى فى غرائب القرآن: «و قرئ بائية ارض و الاصح عدم تأنيثه»
وقال الزمخشري فى الكشاف و البضاوى فى انوار التنزيل: «و قرئ باية ارض و شبهه سيبويه تأنيثها بتأنيث كل فى كلتهن»

وقال الحفاجى فى شرح عبارته هذه: «قوله: و شبه سيبويه كأن وجه التشبيه أنه تشبيه فى ان تأنيثهما باعتبار المضاف اليه فيهما، و قوله: كل فى كلتهن نادر».
وقال شيخ زاده فى شرحه: «قوله: و شبه سيبويه تأنيثها بتأنيث كل فى قولهم كلتهن يعنى ان تأنيث ائى لغة ضعيفة كتأنيث كل لان اياً اسم مبهم لازم الاضافة، و الجمع بين التاء و الاضافة لا يخلو عن بشاعة لما فيه من الفصل بين المضاف و المضاف اليه باجنبي و هو تاء التأنيث فاللغة الشائعة ان يقال ايهن و كلهن فان اتث كان حقها ان تقطع عن الاضافة نحو اية سلكوا الا أنه قرئ بائية ارض بالاضافة تشبيهاً لها بكل فى قولهم كلتهن»

وقال الآلوسى: «و بائى متعلق بتموت و الباء ظرفية و الجملة فى موضع نصب بتدرى و قرأ موسى الاسوارى و ابن ابى عبله بائية ارض بتاء التأنيث لاضافتها الى المؤنث و هى لغة قليلة فيها كما ان كلاً اذا اضيفت الى مؤنث قد تؤنث نادراً فيقال كلتهن فعلم ذلك».
وقال ابو البقاء فى الكلليات: «و قد تؤنث ائى اذا اضيفت الى مؤنث و ترك التأنيث اكثر فيها».

وقوله: «تقل» مضارع اقل و فاعله ضمير راجع الى ائى ارض قال الله تعالى: «أقلت سبحانه نقلاً»

قال الطريحي في مجمع البحرين: «يعنى الريح حملت سحاباً ثقالاً بالماء يقال: اقل فلان الشيء واستقل اذا اطاقه وحمله ومنه الدعاء وما اقلته قدماى اى حملته والمراد الجثة والبدن».

اقول: ومنه الحديث النبوى المشهور: «ما اقلت الغبراء وما اظلت الخضراء على ذى لهجة اصدق من ابى ذر»^١

وقوله: على نظراً الى تعلقه باظل

ومن ذلك قول ابى بكر حين سئل عن معنى الالب: «اى ارض تقلنى واى سماء تظلىنى اذا قلت فى القرآن برأى»

ونقله الغزالى فى احياء العلوم فى الباب الرابع من كتاب آداب تلاوة القرآن

ونقله السيوطى ايضا فى الدر المنثور فى سورة عبس فى تفسير قوله تعالى: «وفاكهة وابتا».

ومن لطائف ما استعملت فيه «ليت شعرى اى ارض» قول ابى شراعة فى مدح ابن المدبر على ما نقله الشريشى فى شرح المقامة الحادية والعشرين من مقامات الحريرى:^٢
«كان ابو شراعة لا يسأل ابن المدبر حاجة الا قضاها ولا يشفع لاحد الا شفعه فلما عزل ابراهيم ابن المدبر عن البصرة شيعه الناس فردهم حتى لم يبق الا ابو شراعة فقال: يا ابا شراعة غاية كل مودع الفراق فانصرف راشداً مكلوأً من غير قلا والله ولا ملل و امرله بعشرة آلاف درهم فعانقه ابو شراعة وبكى واطال ثم قال وهو احسن ما قيل فى التهنتة بالعزل:

يا ابا اسحاق سر فى دعة	وامض مكلوأً فما منك خلف
ليت شعرى اى ارض اجذبت	فاريجت ^٣ بك من جهد العجف
نزل اللطف من الله بهم	وحرمناك بذنب قد سلف
انما انت ربيع باكر	حيثما صرفه الله انصرف»

١. بحارج ٣٥/٣٢٣.

٢. ج ١ ص ٣٦٨.

٣. كذا فى النسخ ويمكن ان يقرء: «ازيجت» من الاذاعة وهو واضح.

بل «أَيُّ اأَرْضِ تَقَلَّكَ أَوْ ثَرَى (أَوْ أَيْ ثَرَى)»

ونقله الابشيمى فى الجزء الاول من كتاب المستطرف فى كل فن مستظرف^١ فى الباب الثانى والاربعين الذى فى المدح والثناء وشكر النعمة بهذه العبارة: «ولمّا عزل ابراهيم بن المنذر عن صدقات البصرة تلقاه مجنون وانشد:

ليت شعرى اى قوم اجدبوا فاغيثوا بك من بعد العجف
نظر الله لهم من بيننا وحرمناك بذنب قد سلف
يا ابا اسحاق سر فى دعة وامض مصحوباً فما منك خلف
انما انت ربيع باكر حيثما صرفه الله انصرف»

وفى روض الراحين^٢ للياضى فى حكاية:

ليت شعرى اى ارض اجدبت فسقوها بك يا وجه الفرج
ساقك الله اليها رحمة فبجاهك ما عليهم من حرج

ومما استعملت فيه اية على حسب القاعدة قول ثابت بن محمد الجرجاني على ما فى معجم الادباء^٣ لياقوت بهذه العبارة:

«وحدث الحميدى عن ابى محمد على بن احمد عن البراء بن عبد الملك الباجى قال: لما ورد ابو الفتوح الجرجاني الاندلس كان اول من لقي من ملوكها الامير الموفق ابا الجيش مجاهد العامرى فاكرمه وبالغ فى اكرامه فسأله عن رفيقه من هذا معك؟ فقال: رفيقان شتى ألف الذهر بيننا و قد يلتقى الشتى فيأتلفان

قال ابو محمد ثم لقيت بعد ذلك ابا الفتوح فاخبرنى عن بعض شيوخه ان ابن الاعرابى رأى فى مجلسه رجلين يتحادثان فقال لاحدهما: من اين انت؟ فقال: من اسبيجاب و قال للآخر: من اين انت؟ فقال: من الاندلس فعجب ابن الاعرابى فانشد البيت المقدم ثم انشدنى تمامها:

نزلت على قيسية يمنية لها نسب فى الصالحين هجان
فقال و ارحت جانب الستردونا لاية ارض ام من الزجلان

١. ص ٢١٢..

٢. ص ١٦٥.

٣. ج ٢ ص ٣٩٨ چاپ اروپا و ج ٧ ص ١٤٨ چاپ بغداد.

فقلت لها اَمَّا رفيقي فقومه تميم و اَمَّا اسرق فيماني
رفيقان شتى اَلْف الدهربينا و قد يلتقي الشتى فيأتلفان»

و اَمَّا قوله: «اوثرى» في بعض النسخ المعتمدة: «او اى ثرى»

في المصباح المنير: «الثرى وزان الحصى ندى الارض و اثمرت الارض بالالف كثر ثراها،
و الثرى ايضاً التراب الندى فان لم يكن ندياً فهو تراب و لا يقال حينئذ ثرى».

و في مجمع البحرين: «الثرى التراب الندى و هو الذى تحت الظاهر من وجه الارض
فان لم يكن فهو تراب و لا يقال ثرى».

و قال الولديانى في وسيلة القربة: «الثرى اَمَّا مرادف للارض و اَمَّا الارض الندية على
ما في القاموس فيكون اشارة الى السواحل او الجزائر على ما في خبر على بن صالح
المازندراني و قضية الجزيرة الخضراء كما في ثالث عشر البحار فان الجزيرة من حيث
احاطة الماء بها تكون ندية لا محالة، او اشارة الى الاراضى المنخفضة كالسرداب الذى
غاب فيها ^{الغبار} على ما في بعض الاخبار حتى انه صار في سر من رأى من قبيل المزار في
آناء الليل و اطراف النهار و قد ظهر من الناصب العنيد ابن حجر في هذا الموضوع شعر
بطريق الاستهزاء:

ما آن للسرداب ان يلد الذى صيرقوه بزعمكم انسانا
فعلى عقولكم العفاء لأنكم ثلثتم العنقاء و الغيلانا

يعنى ان العنقاء و كذا الغيلان جمع الغول من جملة الاشياء الموجودة الاسم و المفقودة
الجسم كانا اثنين فقد ثلثتموها بمن تنتظرونه ان يلدها السرداب و نحن قد ذكرنا الجواب
عنه في تأليفاتنا الاخرى»

و هذا حذوه غيره ممن حام حول الدعاء من السراح و المترجمين. و انت خبير بان
هذا المعنى لا يناسب المقام و لا يدل عليه الكلام ايضاً الا بتأول و تكلف كما لا يخفى، و
المظنون قوياً ان كلمة ثرى مصحفة عن كلمة مثنوى و محرفة عنها فحينئذ يستقيم الكلام
و يحصل المعنى المناسب للمقام فى النهاية:

«(في كتاب اهل نجران) و على نجران مثنوى رسلى اى مسكنهم مدة مقامهم و نزلهم، و

المثوى المنزل من ثوى بالمكان يثوى اذا اقام فيه، ومنه حديث عمر اصلحوا مئاويكم هي جمع المثوى المنزل وحديثه الآخر أنه كتب اليه في رجل قيل له: متى عهدك بالنساء؟ - فقال: البارحة. فقيل: بمن؟ - قال: بأمّ مئوى اى ربة المنزل الذى بات به ولم يرد زوجته لأنّ تمام الحديث: فقيل له: اما عرفت انّ الله قد حرّم الزنا؟ - فقال: لا.

وفي المصباح المنير: «ثوى بالمكان وفيه وربما تعدى بنفسه من باب روى يثوى ثواء بالمدّ اقام فهو ثاو، وفي التنزيل: وما كنت ثاوياً في اهل مدين، واثوى بالالف لغة واثويته فيكون الرباعى لازماً ومتعدياً والمثوى بفتح الميم والعين المنزل والجمع المئاوى بكسر الواو وفي الاثر: واصلحوا مئاويكم»

و صرح بمثله الجوهري والفيروزابادى وغيرهما. فعليه يكون العبارة هكذا: بل اى ارض تقلك او اى مثوى (او مثوى من دون اى) ويكون المعنى بل اى مكان يحملك و اى منزل ومقام.

«له همة أعلى التّجوم محلة محلّ لها دون الاماكن او مثوى»

والقصيدة في مدح ابي عيسى بن صاعد (انظر ديوانه)¹

ومن هذه القصيدة قوله:

اذا ما تحمّلنا يداً عنه خلّتنا لنقصاننا عنها حملنا بها رضوى

ومن المحتمل ايضاً أن تكون ثرى مصحّفة عن كلمة شرى بالشين ومحزفة عنها فحينئذٍ ايضاً يستفاد من العبارة هذا المعنى فان الشرى بمعنى الناحية ففي النهاية: «(في حديث ابن المسيّب): قال لرجل: انزل اشراء الحرم اى نواحيه و جوانبه الواحد شرى».

وفي الصحاح: «الشرى طريق في سلمى كثير الاسد واشراء الحرم نواحيه الواحد شرى مقصور قال الشاعر

لعن الكواعب بعد يوم وصلننى بشرى الفرات وبعد يوم الجوسق»

وفي القاموس: «والشرى كعلى وهم الجوهري رذال المال وخياره كالشرأة ضد و

الجبل و الطريق و طريق في سلمى كثيرة الاسد و جبل بنجد لطئ و جبيل بتهامة كثير السباع و واد بين (كبكب) و نعمان على ليلة من عرفة و الناحية و يمدج اشراء» و في معجم البلدان لياقوت ما ملخصه: «الشري بالفتح و القصر و شري الفرات ناحيته قال بعض الشعراء:

لعن الكواعب بعد يوم وصلني بشري الفرات و بعد يوم الجوسق

و قال نصر: الشري مقصور جبل بنجد في ديار طئي و جبل بتهامة موصوف بكثرة السباع، و الشري موضع عند مكة، و الشري ما كان حول الحرم و هي اشراء الحرم، و الشري واد من عرفة على ليلة بين كبكب و نعمان»

فعلى ذلك يكون العبارة هكذا: بل اى ارض تقلك او اى شري فيكون معناه: اى مكان يملكك او اى ناحية و جانب فحينئذ لا مجال للاشكال فيه .

ان قلت: فما معنى الاضراب في هذه الفقرة بكلمة بل؟ - قلت: الوجه فيه انه قد اتضح لك ان معنى استقرار الدار و استقرار النوى و اطمئنان الدار هو موافقة الدار و حصول المراد لصاحبه من جميع الجهات التى منها فراغ البال و حصول الامن و عدم الخوف و سكون النفس فحينئذ يكون معناه اترك في اى ارض اقم مع فراغ البال و حصول الامن و عدم خوف من احد فاضرب الداعى عن هذا المعنى على ادون منه فقال ليت شعري انت في اى ارض اقم و لومع عدم موافقتها لك بمعنى اى ارض تحملك و في اى مكان صرت ولو من دون حصول امن لك و عدم فراغ البال و يؤيد هذا المعنى ذيل العبارة: ابرضوى ام غيرها ام ذى طوى اذ من المعلوم ان اقامته في رضوى و ذى طوى و ما يشبههما كانت مع خوف و من ثم اخذ الداعى باظهار التأسف بقوله: عزيز على ان ارى (الى آخره) فتحصل ان الاضراب في مورده و ان العبارة في غاية اللطافة .

«ابرضوی ام غیرها ام ذی طوی»

کاش دانستی که در کجا آرمیدی و در کدام سرزمین جای گزیدی آیا در کوه رضوی باراقامت انداختی یا در وادی ذیطوی منزل و مأوا ساختی یا سمند عزیمت بدیار دیگر تاختی و در آنجا بآنچه مصلحت دیدی پرداختی؟

ذکر رضوی و ذیطوی در این مورد برای آنست که در اخبار مأثوره از اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام وارد شده که امام در زمان غیبت در این دو مورد بیشتر از سایر جاها بسر خواهد برد.

شیخ طوسی رحمته الله در کتاب غیبت باسناد خود از عبدالاعلی مولی آل سام نقل کرده که او گفته:^۱

«با صادق علیه السلام از مدینه بیرون رفتیم وقتی که در روحاء و آن جائی است مابین مکه و مدینه که از مدینه تا آنجا سی میل راه است فرود آمدیم آن حضرت به کوه روحاء در حالتی که بآنجا سایه انداخته بود نگاه کرد فرمود: این کوه را می بینی این را کوه رضوی می گویند پیشتر از این از کوههای فارس بود ما را دوست داشت از این جهت خدای تعالی آنرا برداشت در نزدیکی ما گذاشت آگاه باش در این کوه هرگونه درخت میوه هست و تا دو بار فرمود که: اینجا چه خوب جایگاه امانست برای کسی که ترسان و هراسان باشد.

آگاه باش بدرستی که صاحب این امر را یعنی امام دوازدهم را در اینجا دو غیبت خواهد شد یکی کوتاه و دیگری طولانی»

۱. ترجمه بقلم مترجم مجلد سیزدهم بحار است (ص ۲۴۰ چاپ اول). غیبت طوسی ص ۱۶۳.

اشاره بچند امر در بیان این حدیث ضرور است:

۱- اینکه فرموده: «ما را دوست داشت»

علامه مجلسی رحمته الله در عین الحیاة بعد از ذکر این جزء از حدیث نبوی: «ای ابوذر هیچکس پیشانی خود را بر بقعه ای از بقعه های زمین نمی گذارد مگر آنکه شهادت می دهد آن بقعه زمین بر سجده او در روز قیامت، و هیچ منزلی نیست که جمعی در آنجا فرود آیند مگر اینکه چون صبح میشود آن منزل یا برایشان صلوات می فرستد اگر عبادت الهی در آن کرده باشند، و یا لعنت می فرستد اگر معصیت الهی در آن کرده باشند»

گفته: «توجیه این اخبار بچند وجه میتوان نمود:

اول: آنکه محمول بر حقیقتش باشد و جمادات را یک نوع شعور ضعیفی بوده باشد چنانکه حق تعالی می فرماید که: هیچ چیز نیست مگر آنکه حق تعالی را تنزیه و تقدیس و تسبیح میکند و متلبس بحمد اوست و لیکن شما تسبیح آنرا نمی فهمید.

دوم: آنکه سخن بروجه تقدیر باشد یعنی اگر شعور می داشتند چنین می گفتند.

سوم: آنکه مراد از قطعه های زمین اهل آن قطعه ها باشد از ملائکه و صالحین جن که در قطعات زمین ساکنند و عبادت میکنند»

محدّث نوری رحمته الله در کلمه طّیبه^۱ در باب نهم بمقام اثبات مقداری از شعور برای حیوانات و نباتات و جمادات برآمده و عده کثیری از آیات و اخبار دالّه بر این مدّعا ذکر کرده و در آخر گفته:

«و بر این مضمون آیات و اخبار بسیار است و تأویل در آنها باینکه مراد یا زبان حال یا گوینده اهل آنهاست از ملائکه یا جن یا شیاطین بی آنکه برهانی قطعی یا وجدان حسی یا ضرورتی و اجماعی بر خلاف آن دلالت کند جز عدم ادراک و شنیدن چنانکه خدای میفرماید: ... وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ...^۲ خلاف طریقه اهل شرع و فتح باب الحاد و زندقه است اگرچه در قلیلی از آنها چندان بعدی ندارد».

عالم جلیل حاج میرزا ابوالفضل کلانتری رحمۃ اللہ علیہ در شفاء الصدور^۱ در شرح این فقره از زیارت: «مصبیة ما اعظمها واعظم رزیتها فی الاسلام و فی جمیع اهل السماوات و الارض» بعد از بحث در اینکه آیا همه موجودات هریکی بفراخور حال خود از ادراک کلیات یا شعور فی الجملة بهره و نصیبی دارد یا نه گفته:

«خلاصه سخن و روح مسأله و لب مطلب اینستکه دلیل عقلی بر عدم شعور کلیة اشیاء و عدم ادراک کلیات در حیوانات قائم نشده است بلکه دلیل و حس بر خلاف اوست چنانچه اشاره اجمالیته باو شد و آیات قرآنی و شواهد اخبار براین معنی بسیار است مثل کریمه: و ان من شیء الا یستبح بحمده و لکن لا تفقهون تسبیحهم و بنا بر قراءت تفقهون بصیغة خطاب دلالت او واضح است و رجوع ضمیر ذوی العقول در این مقام مؤید این معنی است چه حکم براین حیثیت شده و اخبار عرض ایمان و عرض ولایت و مفاخره کربلا و کعبه و اخبار ذکر حیوانات و اخبار ایمان بعضی و تکلم یا تألم ایشان بوقایع دینیّه مثل تسلیم غزال و عنب و شهادت شیرو تألم ناقه و فرس و اخبار شهادت امکنه برای عمل خیر و شرّ و اخبار فضل مسجد و مسرت و حزن او و عبادت و معصیت و اخبار تأثر جمادات در وقایع عظیمه اسلام غیر از این باب که البتّه متواتر معنوی خواهند بود بلکه فوق حدّ تواتر است و مقام مقتضی بسط و تعداد آنها نیست در اثبات عموم این مدّعا کافی است و از این جهت جماعتی قائل شده اند که معجزه پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم در تسبیح حصا در این بود که اسماع صوت او کرد نه در احداث صوت او.

و هیچ جهتی برای صرف این ظواهر و تأویل اینها نیست و حجتی در رفع ید از اینها بنظر نیامده جز استبعاد و عدم انس باین معنی بلکه استیناس بفتح باب تأویل و تصرف در ظواهر منافیه با عقول جزئیّه قبل از تأمل و نعم ما قیل:

فاش تسبیح جمادات آیدت وسوسه تأویلها بریادیت
نطق آب و نطق خاك و نطق گل هست محسوس حواس اهل دل

جملة ذرات عالم در جهان با تو می‌گویند پیدا و نهان
 در مثنوی «روزان و شبان»
 ما سمیعیم و بصیریم و خوشیم با شما نامحرمان ما خامشیم
 (تا آخر کلمات او)

دوم - اینکه فرموده: «خدایتعالی آنرا برداشت در نزدیکی ما گذاشت»
 نظیر این تعبیر در اخبار دیگر نیز شده است برخی از آنها بدین قرار است.
 ابوالفتح علیه السلام در روض الجنان در تفسیر این آیه «... فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ...» گفته:
 «انس مالك روايت كند از رسول صلی الله علیه و آله در این آیت كه او گفت: چون خدای تعالی
 تجلی كرد بکوه بشش پاره شد سه بمدینه افتاد احد و ورقان و رضوی و سه بمکه افتاد
 ثور و ثبیر و حراء»

و در تبیان و مجمع البیان و منهج الصادقین و غیر آنها نیز این معنی را نقل کرده‌اند.
 ثعلبی در العرائس گفته (در باب قصه ذهاب موسی الی الجبل):
 «و بالاسناد عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله فی قوله تعالی: «... فَلَمَّا تَجَلَّى
 رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا...» قال: صار بعظمته ستة أجبل فوقعت ثلاثة فی المدینة احد و
 ورقان و رضوی و وقعت ثلاثة بمكة ثور و ثبیر و حراء».

طبرسی علیه السلام در مجمع البیان در تفسیر این آیه مبارکه: «سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِی السَّمَاوَاتِ وَ
 الْأَرْضِ» (آیه ۱ سوره حدید) گوید:

«قال مقاتل: یعنی کُلُّ شَیْءٍ مِنْ ذِی الرُّوحِ وَ غَیْرِهِ وَ کُلُّ خَلْقٍ فِیْهِمَا وَلَکِنْ لَا تَفْقَهُونَ
 تَسْبِیحَهُمْ وَ تَحْقِيقَهُ أَنَّ الْعُقَلَاءَ یَسْبِّحُونَهُ قَوْلًا وَ اعْتِقَادًا وَ لَفْظًا وَ مَعْنًی، وَ مَا لَیْسَ بِعَاقِلٍ
 مِنْ سَائِرِ الْحَیْوَاناتِ وَ الْجَمَادَاتِ فَتَسْبِیحُهُ مَا فِیهِ مِنْ الْأَدَلَّةِ الدَّالَّةِ عَلَى وَحْدَانِیَّتِهِ وَ عَلَى
 الصِّفَاتِ الَّتِی بَایْنَهَا جَمِیعُ خَلْقِهِ وَ مَا فِیهِ مِنَ الْحُجَجِ عَلَى أَنَّهُ لَا یَشْبَهُ خَلْقَهُ وَ أَنَّ خَلْقَهُ
 لَا یَشْبَهُهُ فَعَبَّرَ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَلِكَ بِالتَّسْبِیحِ».

و يجوز أن يكون «ما» ههنا بمعنى «من» كما حكى أبو زيد عن أهل الحجاز أنهم كانوا اذا سمعوا الرعد قالوا: سبحان ما سبّحت له فيكون واقعاً على العقلاء من الملائكة والجن والانس».

وقال شيخ الطائفة رحمه الله في التبيان^١ ما نصّه:

«يقول الله تعالى مخبراً أنّ جميع ما فى السماوات والأرض يسبح له وقد بيّنا فى غير موضع معنى التسبيح وأنه التنزيه له عن الصفات التى لا تليق به فمن كان من العقلاء عارفاً به فأنه يسبحه لفظاً ومعنى، وما ليس بعقل من سائر الحيوان والجمادات فتسبيحها ما فيها من الآيّة الدالّة على وحدانيّته وعلى الصفات التى باين بها جميع خلقه وما فيها من المحجج على أنّه لا يشبه خلقه وأنّ خلقه لا يشبه ذلك بالتسبيح».

قال المجلسى رحمه الله فى سادس البحار^٢ فى أواخر باب غزوة تبوك وقصة العقبة بعد نقله هذا الحديث:

«وفى كتاب أبان بن عثمان: عن أبى حميد الساعدى قال: أقبلنا مع رسول الله من غزوة تبوك حتّى اذا أشرفنا على المدينة قال: هذه طابة وهذا جبل أحد يحبّنا ونحبّه»
عن اعلام الورى للطبرسى رحمه الله ما نصّه:

«بيان: طيبة و طابة من أسماء المدينة وفى النهاية^٣ فى حديث: جبل احد يحبّنا و نحبه هذا محمول على المجاز أراد أنّه جبل يحبّنا أهله ونحبّ أهله وهم الأنصار، ويجوز أن يكون من باب المجاز الصريح أى اتنا نحبّ الجبل بعينه لأنّه فى أرض من نحبّ (انتهى) و قال الطيبي: والأولى أنّه على ظاهره ولا ينكر حبّ الجمادات للأنبياء والأولياء كما حثّت الأسطوانة على مفارقتة عليه السلام وكان يسلم الحجر عليه عليه السلام وقيل: أراد به أرض المدينة و خصّ الجبل لأنّه أول ما يبدو منها، ولعلّه حبّ اليه بدعائه: اللهمّ حبّب إلينا المدينة انتهى وأقول: سيأتى تحقيق ممّا فى ذلك فى المجلّد السابع ان شاء الله».

أقول: يشير بتحقيقه الآتى الى ما ذكره فى المجلّد السابع من البحار فى آخر باب ما

١. ج ٩ ص ٥١٧ و ٥١٨ چاپ نجف.

٢. چاپ امين الضرب ص ٦٣٢. چاپ جديد ج ٢١/٢٤٧.

٣. ج ١ ص ٣٢٧.

أَقْرَمَ من الجمادات والنباتات بولايتهم بعد ذكره أخباراً آخرها هذا الحديث «من مناقب ابن المغازلي بأسناده عن الأعمش قال: دخلت على المنصور وهو جالس للمظالم فلما بصري قال: يا با سليمان حدثني الصادق عن الباقر عن السجاد عن الشهيد عن علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال: أتاني جبرئيل عليه السلام فقال: نختم بالعقيق فاتته أول حجر أقر الله بالوحدانية ولي بالتبوة ولعلي ولولده بالولاية»

وقد نقله عن كتاب العمدة لابن البطريق رحمته الله ما نصه:

«بيان - أقول: هذه الأخبار وأمثالها من التشابهات التي لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم، ولا بد في مثلها من التسليم ودر تأويلها اليهم عليهم السلام، ويمكن أن يقال: لعل الله تعالى أعطاها شعوراً وكلفها بالولاية ثم سلبه عنها، ويخطر بالبال أنه يحتمل أن تكون استعارة تمثيلية لبيان حسن بعض الأشياء وشرافتها وقبح بعض الأشياء ودرائتها، فإن للأشياء الحسنة والشريفة من جميع الأجناس والأنواع مناسبة من جهة حسناتها وللأشياء القبيحة والزليلة مناسبة من جهة قبحها فكل ما له جهة شرافة وفضيلة وحسن فهي منسوبة إلى أشرف الأشراف محمد وأهل بيته صلوات الله عليهم فكأنه أخذ ميثاق ولايتهم عنها وقبلتها. أو المراد أنها لو كانت لها مدركة لكانت تقبلها، وكذا كل ما له جهة رذالة وخبائث وقبح فهي بأجمعها منسوبة إلى أخبث الأخبث أعداء أهل البيت ومبائنة لهم عليهم السلام فكأنه أخذ ميثاقهم عنها فأبى، وأخذ ميثاق أعدائهم عنها فقبلت أو المعنى أنها لو كانت ذوات شعور وأخذ ميثاقهم عنها لكانت تأبى وأخذ ميثاق أعدائهم عنها لكانت تقبل»^١

أقول: له كلام آخر يجري هذا المجرى وهو ما ذكره في المجلد السابع من البحار في أخبار باب «ما يحبهم من الدواب والطيور» بعد نقل أحاديث كثيرة آخرها هذا الحديث: «أما إلى ابن الشيخ محمد بن أحمد بن الحسن بن شاذان عن أبيه عن محمد بن الحسن عن محمد بن أبي القاسم عن أحمد بن محمد بن خالد عن علي بن محمد القاساني عن أبي أيوب المديني عن سليمان الجعفري عن الرضا عن أبيه عن جده عليهم السلام قال: لا تأكلوا القنبرة ولا تسبوا ولا تعطوها الصبيان يلعبون بها فاتتها كثيرة التسبيح و

تسبيحها لعن الله مبغضى آل محمد عليهم السلام» ما نصّه:

«تحقيق مقام ودفع شكوك وأوهام - اعلم أنّ ردّ الأخبار المستفيضة الواردة عن أئمة الانام عليهم الصلاة والسلام بمحض استبعاد الأوهام او تقليد الفلاسفة الذين استبدّوا بالاحلام ولم يؤمنوا بما جاءت به الأنبياء الكرام لا يليق بالأفاضل الأعلام كيف وقد ورد أمثالها في القرآن الكريم من تسبيح الظير مع داود عليه السلام وقوله: علّمنا منطق الظيرو قصة الهدهد والثملة مع سليمان عليه السلام وقوله تعالى ... وَالظَّيْرُ صَاقَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ...^١ وغير ذلك.

وأى دليل دلّ على عدم شعورهم وادراكهم للكليات وعدم تكلمهم ونطقهم فائدا كثيرا ما نسمع كلام بعض الناس وغيرهم ممن لا نفهم لغاتهم بوجه فنظن أنّ كلامهم كأصوات الطيور لا نتميز بين كلماتهم ونتعجب من فهم بعضهم كلام بعض والأخبار الدالة على أنّ لها تسبيحا وذكرّا وأنها تعرف خالقهم ومصالحهم ومفاسدهم أكثر من أن تحصى، ولا استبعاد في كونها مكلفة ببعض التكاليف وتعذب في الدنيا بتركه كما ورد في الأخبار الكثيرة أنّه لا يصاد طير الا بتركها التسبيح أو في الآخرة أيضاً كما روى في تأويل قوله تعالى: واذا الوحوش حشرت وان لم يكن تكليفها عاماً وعقابها أبدياً لضعف ادراكها.

ولوسلم أن لا نطق ولا كلام لهم فيمكن أن يقدرها الله على ذلك في بعض الأحيان لاظهار معجزة النبي والامام صلوات الله عليهم وبالحملة ردّ ما ورد عن أرباب العصمة صلوات الله عليهم أو تأويلها من غير برهان قاطع اجترأ على الله ورسوله وحججه عليهم السلام وسيأتى بعض القول في ذلك في الباب الآتى وتفصيله وتحقيقه في كتاب السّماء والعالم»^٢.

ويريد بقوله: «وسيأتى بعض القول في ذلك في الباب الآتى» ما نقلناه آنفاً من كلامه وذلك لأنّ الكلام هنا وان كان متعلّقاً بشعور الظير بخلاف الكلام فيما هنالك فإنّ البحث في ذلك المقام من الجماد الآ أن النتيجة المستفادة من الكلامين واحدة وهى أن لكل شيء تسبيحاً وشعوراً ولو كان قليلاً كما هو واضح.

وفي معجم البلدان: «فج الروحاء بين مكة والمدينة كان طريق رسول الله ﷺ الى بدر والى مكة عام الفتح و عام الحج».

وفي مجمع البحرين: «والروحاء كحمراء بلد من عمل الفرع على نحو من اربعين ميلاً من المدينة ومنه فج الروحاء وصفائح الروحاء والنسبة اليها رواوى وفج الروحاء تقدم ذكره». وقال في فج الروحاء: «هو موضع على مرحلتين من المدينة المشرفة روى انه من اودية الجنة وفي القاموس فج الروحاء طريق واسع بين الحرمين على ثلاثين او اربعين ميلاً من المدينة». وفي تهذيب الاسماء للنووى:

«الروحاء: مذكورة في أول باب الهبة من المهذب هي بفتح الراء واسكان الواو وبالحاء المهملة ممدودة وهى موضع من عمل الفرع بضم الفاء واسكان الراء وبينها وبين مدينة رسول الله ﷺ ستة وثلاثون ميلاً كذا جاء في صحيح مسلم في باب الاذان عن سليمان الاعمش» قال: قلت لابي سفيان وهو طلحة بن نافع التابعى المشهور كم بينها وبين المدينة قال ستة وثلاثون ميلاً، وحكى صاحب المطالع ان بينهما اربعين ميلاً وان في كتاب ابن ابى شيبه بينهما ثلاثون ميلاً والله تعالى اعلم».

وفي معجم البلدان: «الروح والراحة من الاستراحة ويوم روح اى طيب واظنه قيل للبقعة روحاء اى طيبة ذات راحة، وقدر روحاء في صدرها انبساط، وقصعة روحاء قريبة القعر ويعضد ما قلناه ما ذكره ابن الكلبي قال: لما رجع تبع من قتال اهل المدينة يريد مكة نزل بالروحاء فاقام بها وراح فسماه الروحاء وسئل كثير: لم سميت الروحاء روحاء فقال: لانفتاحها وروحها وهى من عمل الفرع على نحو من اربعين ميلاً وفي كتاب مسلم بن الحجاج على ستة وثلاثين ميلاً وفي كتاب ابن ابى شيبه على ثلاثين ميلاً

ومما ينبغي ذكره هنا ما ذكره اصحاب السير والتواريخ ان من غزوات النبي غزوة بواط وهو من توابع رضوى. قال البكرى في معجم ما استعجم^٣:

١. ج ٣ ص ١٣٢.

٢. ج ٣ ص ٧٦. چاپ ١٣٩٩.

٣. ج ١ ص ٢٨٣.

«بواط بضَمّ اوله وبالطاء المهملة على بناء فعال من ناحية رضوى قد تقدم ذكره في رسم الاشعر.

والى بواط انتهى رسول الله ﷺ في غزوته الثانية ورجع ولم يلق كيداً وذلك في ربيع الاول سنة اثنتين»

و في معجم البلدان: «بواط بالضم وآخره طاء مهملة واد من اودية القبلية عن الزمخشري عن عليّ العلوى، ورواه الاصيلي والعذري والمستملى من شيوخ المغاربة بواط بفتح أوله والاول اشهر وقالوا: هو جبل من جبال جهينة بناحية رضوى غزاه النبي ﷺ في شهر ربيع الاول في السنة الثانية من الهجرة يريد قريشاً ورجع ولم يلق كيداً قال بعضهم: لمن الدار اقفرت ببواط».

وقال ابن هشام في السيرة تحت عنوان غزوة بواط: «قال ابن اسحاق ثم غزا رسول الله ﷺ في شهر ربيع الاول يريد قريشاً. قال ابن هشام: واستعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون. قال ابن اسحاق: حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ثم رجع الى المدينة ولم يلق كيداً فلبث بها بقية شهر ربيع الآخر وبعض جمادى الاولى».

ومنها غزوة ذات العشيرة

قال ابن هشام في السيرة تحت عنوان غزوة العشيرة: «ثم غزا قريشاً واستعمل على المدينة ابا سلمة بن عبدالاسد (الى ان قال) ثم سلك الفرش فرش ملل حتى لقي الطريق بصخيرات اليمام ثم اعتدل به الطريق حتى نزل العشيرة من بطن ينبع فاقام بها جمادى الاولى وليالى من جمادى الآخرة وادع فيها بنى مدلج وحلفائهم من بنى ضمرة ثم رجع الى المدينة ولم يلق كيداً وفي تلك الغزوة قال لعلي بن ابي طالب ما قال».

وذكر نحوه البكرى في معجم ما استعجم تحت عنوان ذو العشيرة.

وقال ياقوت: «العشيرة بلفظ تصغير عشرة يضاف اليها ذو ويقال ذو العشيرة (الى ان قال) وغزا النبي ذا العشيرة وهى من ناحية ينبع بين مكة والمدينة».

وقد مرّ سابقاً أن ينبع بقرب رضوى
وفي تاريخ الطبرى^١:

«حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة عن محمد بن اسحاق عن عبد الله بن ابي بكر قال: كان جميع ما غزا رسول الله ﷺ بنفسه ستاً وعشرين غزوة أول غزوة غزاها ودان وهي غزوة الابداء ثم غزوة بواط الى ناحية رضوى ثم غزوة العشيرة من بطن ينبع».

ففي الصحاح والقاموس: «رضوى كسرى جبل بالمدينة».

وفي معجم البلدان: «رضوى بفتح اوله وسكون ثانيه... جبل بالمدينة والنسبة اليه رضوى بالفتح والتحريك، وقال النبي ﷺ: رضوى رضى الله عنه و قدس قدسه الله وأحد جبل يحبنا ونحبه جاءنا سائراً متعبداً له تسبيح يزف زقاً

وقال عزّام بن الاصغى السلمى: رضوى جبل وهو من ينبع على مسيرة يوم ومن المدينة على سبع مراحل ميامنه طريق مكة ومياسره طريق البريرة لمن كان مصعداً الى مكة وهو على ليلتين من البحر ويتلوه غزور وبينه وبين رضوى طريق المعركة تختصره العرب الى الشام وادى الصفراء منه من ناحية مطلع الشمس على يوم.

وقال ابن السكيت: رضوى قفاه حجارة وبطنه غور يضربه الساحل وهو جبل عند ينبع لجهينة بينه وبين الحوراء، والحوراء فرضة من فرض البحر ترافاً اليها سفن مصر.

وقال ابو زيد: وقرب ينبع جبل رضوى وهو جبل منيف ذو شعاب وادية ورأيته من ينبع اخضروا اخبرني من طاف في شعابه: ان به مياهاً كثيرة واشجاراً وهو الجبل الذى يزعم الكيسانية ان محمد بن الحنفية به مقيم حتى يرزق، ومن رضوى يقطع حجر المسنّ ويحمل الى الدنيا كلها (الى آخر ما قال)^٢.

وقال عمر بن الوردى في خريدة العجائب وفريدة الغرائب^٣ في فصل عجائب الجبال:

«جبل رضوى: قال عرامة بن الاصبع: هو من المدينة على نحو سبع مراحل وهو جبل

١. ج ١ ص ١٧٥٦ چاپ اروپا.

٢. ص ١٥٩ چاپ دوم.

٣. ج ٣ ص ٥١.

منيف ذو شعاب واودية وهو اخضريرى من البعد وبه اشجار وثمار ومياه كثيرة تزعم الكيسانية ان محمد بن الحنفية رضى الله عنه حى واثه مقيم به بين اسد وغمر يحفظانه و عنده عينان نضاختان تجريان بماء و غسل وانه سيعود بعد الغيبة فيملاً الارض عدلاً كما ملئت جوراً. وكان السيد الحميرى على هذا المذهب وهو القائل:

الا قل للوصى فدتك نفسى اطلت بذلك الجبل المقاما

ومن رضوى يقطع حجر المسنّ ويحمل الى جميع البلاد».

وقال الشهرستانى فى الملل والنحل تحت عنوان المختارية بعد ترجمة المختار ما نصّه: «وانما حمله على الانتساب الى محمد بن الحنفية حسن اعتقاد الناس فيه وامتلاء القلوب بمحبته، والسيد محمد بن الحنفية كان كثير العلم غزير المعرفة وقاد الفكرة مصيب الخاطر فى العواقب، وقد اخبره امير المؤمنين عن احوال الملاحم واطلعه على مدارج المعالم فاختر العزلة وآثر الخمول على الشهرة. وقد قيل فيه: انه كان مستودع علم الامامة حتى سلم الامانة الى اهلها وما فارق الدنيا حتى اقرها فى مستقرها، وكان السيد الحميرى وكثير الشاعرين شيعته قال كثير فيه:

ولاة الحق اربعة سواء	الا ان الائمة من قريش
هم الاسباط ليس بهم خفاء	على و الثلاثة من بنيه
و سبط غيبته كربلاء	فسبط سبط ايمان و برّ
يقود الخيل يقدمه اللواء	و سبط لا يذوق الموت حتى
برضوى عنده غسل و ماء	تغيب لا يرى فيهم زمانا

وكان السيد الحميرى ايضا يعتقد انه لم يمت واثه فى جبل رضوى بين اسد وغمر يحفظانه و عنده عينان نضاختان تجريان بعسل و ماء ويعود بعد الغيبة فيملاً الارض عدلاً كما ملئت جوراً

وهذا هو اول حكم بالغيبة والعود بعد الغيبة حكم به الشيعة وجرى ذلك فى بعض الجماعة حتى اعتقدوه ديناً وركنا من اركان التشيع».

وقد ظهر مما تقدّم أنّ رضوی جبل ضخم عظیم ذو شعاب و اودية فکان ما ورد في الاخبار والاشعار من اضافة جبال الى رضوی مشير الى هذا المعنى فکان کلّ شعب منه جبل قال البکری: «أیلة بفتح أوّله على وزن فعلة مدينة على شاطئ البحر» (الى ان قال) وایله شعبة من رضوی وهو جبل ينبع ويقوى هذا القول ما ذکرته في رسم ضاس»

وقال في ضاس: «ضاس بالسین المهملّة جبل من أقبال رضوی قال كثير:

ولو بذلت ام الوليد حديثها لعصم برضوی اصبحت تتقرب
تهبطن من اکناف ضاس وایلة اليها ولو اغرى بهنّ المکلب»

ويستفاد ذلك ايضاً من كلمات الشعراء قال كثير (انظر معجم البلدان تحت عنوان عبائر):

و اعرض ركن من عبائر دونهم و من حدّ رضوی المكفهر حنين
ونظيره قوله الآخر في ديوانه المخطوط:
فلو كان وجدى عند ذلك كما ارى اصيبت به رضوی لظلت تصدّع
وامست لما قد نالها او لاصبحت شماريخها من ثقله و هى خشع
وقال البحترى:

و قام بما لو قام رضوی ببعضه هوى الهضب من اركان رضوی الململم
وقال آخر:

والله لو أنّ ما اكابده بهضب رضوی خرت شواهقها

اذا عرفت ذلك فاعلم ان رضوی ينطبق على ما ورد في بعض الاخبار كقوله عليه السلام في توقيع صدر عن ناحيته الى الشيخ المفيد كما في الاحتجاج للطبرسي في باب التوقيعات: «ورد عليه كتاب آخر من قبله صلوات الله عليه يوم الخميس الثالث والعشرين من ذى الحجة سنة اثني عشر واربعمائة نسخته:

من عبد الله المرباط في سبيله الى ملهم الحق و دليله: بسم الله الرحمن الرحيم سلام عليك ايها الناصر للحق الداعي اليه بكلمة الصدق فاتا نحمد الله اليك الذي لا اله الا

هو الهنا واله آبائنا الاولين، ونسأله الصلاة على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وعلى اهل بيته الطاهرين. وبعد فقد كنا نظرنا مناجاتك عصمك الله بالسبب الذى وهبه لك من اوليائه وحرسك به من كيد اعدائه وشفعنا لك الآن من مستقرلنا ينصب فى شمراخ من بهماء صرنا اليه آنفاً من غماليل الجأنا اليه السباريت من الايمان ويوشك ان يكون هبوطنا الى صحصح من غير بعد من الدهر ولا تطاول من الزمان (الحديث)).

ونقله المجلسي رحمه الله في ثالث عشر من البحار في باب خلفاء المهدي عليه السلام قائلاً بعده:

«توضيح: الشمراخ رأس الجبل وفي العبارة تصحيف ولعله كان هكذا وشفعنا لك الآن اى لنجح حاجتك التى طلبت فى مستقرلنا اى مخيم تنصب لنا فى رأس جبل من مفازة بهماء اى مجهولة والغماليل جمع الغملول بالضم وهو الوادى او الشجراو كل مجتمع اظلم وتراكم من شجراو غمام او ظلمة والسباريت جمع السبروت بالضم وهو القفرا نبات فيه والفقير ولعل الاخير انسب».

وفي لسان العرب وتاج العروس: «الشمراخ رأس مستدير طويل دقيق فى اعلى الجبل وقال الاصمعى: الشماريخ رؤوس الجبال وهى الشناخيخ واحدها شنخوبة».

وقوله لابراهيم بن مهزيار فى حديث نقله الصدوق فى كمال الدين^٢ فى الباب الثالث والاربعين فيمن شاهد القائم عليه السلام الحديث ١٩ بهذه العبارة:

«حدثنا محمد بن موسى بن المتوكل رحمه الله قال: حدثنا عبد الله بن جعفر الحميرى عن ابراهيم بن مهزيار قال: قدمت مدينة الرسول فبحثت عن اخبار آل ابي محمد الحسن بن على الاخير عليه السلام فلم اقع على شىء فرحلت منها الى مكة مستبجهاً عن ذلك فبينما انا فى الطواف اذ تراءى لى فتى اسمر اللون (الى ان قال)

فارتحل معى الى الطائف وليكن ذلك فى خفية من رجالك واكتتام.

قال ابراهيم: فشخصت معه الى الطائف اتخلل رملة فرملة حتى اخذ فى بعض مخارج الفلاة فبدت لنا خيمة شعر قد اشرفت على اكمة رمل تتلاثل تلك البقاع منها تلؤلؤاً

فبدرنی الى الاذن (الى ان قال) فقلت: بابی انت وامی مازلت افحص عن امرک بلداً فبلداً منذ استأثر الله بسیدی ابی محمد عليه السلام فاستغلق علی ذلك حتی من الله علی بمن ارشدنی الیک ودلنی علیک والشکر لله علی ما اوزعنی فیک من کریم الید والطول ثم نسب نفسه و اخاه موسی واعتزل فی ناحية ثم قال: ان ابی عليه السلام عهد الی ان لا اوطن من الارض الا اخفاها واقصاها اسراراً لامری وتحصینا لمحلّی من مکائد اهل الضلال و المردة من احداث الامم الضوال فنبذنی الى عالية الرمال و خبت (وجبت) صرائم الارض ينظرنی الغاية التي عندها یحل الامر وینجلی الهلع (الى ان قال) وقال ابی عليه السلام: فعلیک یا بنی بلزوم خوافی الارض وتتبع اقاصیها فانّ لكل ولی من اولیاء الله عزوجل عدواً مقارعاً وضداً منازعاً افتراضاً لمجاهدة اهل النفاق و خلاعة اولی الاحاد والعناد فلا یوحشک ذلك (الحديث)» راجع البحار باب ذکر من رآه

و قال السمهودی فی اواخر کتاب وفاء الوفاء^٢ عند ذکر بقاع المدينة ما نصّه:

«رضوی بالفتح کسکری جبل قرب ينبع ذو شعاب و اودية و به مياه و اشجار و منه یقطع احجار المسان. قال ابن السکیت: رضوی قفاه حجاز و بطنه غویرو هو لجهينة. و قال عرام: هو اؤل جبال تهامة علی مسيرة يوم من ينبع و علی سبع مراحل من المدينة میامنه طریق مكة، و سبق فی آخر الباب الخامس عند ذکر فضل أحد ان رضوی ممّا وقع بالمدينة من الجبل الذی تجلّی الله تعالی له و صار لهیته ستّة اجبل، و انّ ابا غسان قال: اما رضوی فینبع علی مسيرة اربع لیل من المدينة و هذا هو المعروف فی المسافة بینهما، و سبق هناك ایضاً: انّ رضوی من جبال الجنّة و فی رواية: انه من الجبال الّتی بنی منها البيت، و فی حدیث: رضوی رضی الله عنه و قدس قدسه الله و أحد جبل یحبّنا، و تزعم الکیسانیّة انّ محمد بن الحنفیة مقيم برضوی یرزق».

اقول: یشیر بقوله: «و سبق (الی قوله) ستّة اجبل» الی ما ذکره سابقاً فی فصل فضل

احد بهذه العبارة^٣:

١. ج ١٣ ص ١١٢. چاپ جدید ج ٣٢/٥٢.

٢. ج ٣١١/٢. الفصل الثامن.

٣. انظر ج ٢، ص ١٠٩ طبعة مصر ١٣٢٦.

«وروى ابن شبة عن انس بن مالك مرفوعاً لما تجلّى الله عز وجل للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة، وقع بالمدينة احد و ورقان و رضوى و وقع بمكة حراء و ثيبر و ثور قال ابو غسان راويه (الى آخر ما قال)»^١.
و هذا الحديث معروف و مذكور في غالب تفاسير العامة و الخاصة في تفسير قوله تعالى:
«فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً».

قال الطبرسى رحمته الله في مجمع البيان في سورة الاعراف في تفسير الآية ما نصّه:
«وقيل: صار الجبل ستة اجبل وقعت ثلاثة بالمدينة و ثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد و ورقان و رضوى و التى بمكة ثور و ثيبر و حراء و روى ذلك عن النبى صلى الله عليه و آله»
و قال الثعالبي في عرائس المجالس:^٢

«و بالاسناد عن انس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه و آله في قوله تعالى: «فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً» قال: صار بعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة في المدينة احد و ورقان و رضوى و وقعت ثلاثة بمكة ثور و ثيبر و حراء».

و اما قول السهمودى في كلامه السابق: «و سبق هناك ايضاً أنّ رضوى من جبال الجنة» فهو اشارة الى حديث آخر و هو ما نقله فيه في فصل فضل احد بهذه العبارة:
«و عن اسحاق بن يحيى بن طلحة مرسلاً رفعه: احد و ورقان و قدس و رضوى من جبال الجنة».

و قال ايضاً فيه:

«و نقل الحافظ ابن حجر اختلاف الروايات في الاجبل التى بنى منها البيت الحرام و فى بعضها أنّه اسس من ستة اجبل ابى قبيس و الطور و قدس و ورقان و رضوى و احد»^٣.
و فى وفيات الاعيان لابن خلكان فى ترجمة محمّد بن الحنفية نظير ما نقلناه عن السهمودى و الشهرستانى و غيره و زاد فيه قوله: «قال ابن جرير الطبرى فى تاريخه الكبير

١. ج ٢ ص ١٠٩ چاپ مصر ١٣٢٦.

٢. ص ١١٩.

٣. وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٠٨.

فی سنة اربع واربعین ومائة: رضوی جبل جهینه وهو فی عمل ینبع».

وقال المحدث النوری رحمہ اللہ فی کشف الأستار^١ فی ردّ شبهات السرداب ما نصه:

«وروا باسانید متعددة عن ابراهیم بن مہزیار^٢ انه وصل الى خدمته وتشرف بلقائه فی بعض فلوات الطائف فقال رحمہ اللہ له فی جملة کلامه: انّ ابی عهد الی ان لا اوطن من الارض الا اخفاها واقصاها اسراراً لامری وتحصیناً لمحلّی من (الی قوله) وتتبع اقاصیها»

اقول: یؤید مضمون هذه الروایات ما رواه البکری فی معجم ما استعجم (ج ١، ص ١٥٤) فی باب الهمزة والشین تحت رسم الاشعرو هو احد جبلی جهینه بهذه العبارة:

«روی عبد الله بن سلمان الاغر عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: اذا وقعت الفتن فعلیکم ببجلی جهینه»

وقال الازهری فی التصريح والتوضیح فی باب ما لا ینصرف عند تمثیله بالف التأنیث فی الاسم المعرفة: «وذلك كرضوی بفتح الراء والقصر اسم جبل بالمدينة» وحذا حذوه السید علیخان فی شرح الصمدیة^٣.

وقال الصدوق فی مقدّمة کتاب اکمال الدین^٢ تحت عنوان کیسانیة:

«ثم غلطت کیسانیة بعد ذلك حتی ادعت هذه الغیبة لمحمد بن الحنفیة - قدس

الله روحه - حتی انّ السید بن محمد الحمیری رحمہ اللہ اعتقد ذلك وقال فیہ:

ولاة الامر اربعة سواء	الا انّ الائمة من قریش
هم اسباطنا و الاوصیاء	علی و الثلاثة من بنیه
و سبط قد حوته كربلاء	فسبط سبط ایمان و برّ
يقود الجيش يقدمه اللواء	وسبط لا یذوق الموت حتی
برضوی عنده غسل و ماء	یغیب فلا یرى عتّا زماناً

وقال فیہ السید رحمة الله علیه ایضاً:

ایا شعب رضوی ما لمن بك لا یرى فحتی متى یخفی و انت قریب

١. ص ١٧٣.

٢. ص ٤٠٠ چاپ تبریز ١٣٠٥.

٣. ص ٣٢ چاپ صدوق ١٣٩٠.

فلو غاب عنا عمر نوح لأيقنت
وقال فيه السيد ايضاً:

الا حى المقيم بشعب رضوى و أهد له بمنزله السّلاما
وقل يابن الوصى فدتك نفسى اطلت بذلك الجبل المقاما
فرّ بمعشر والوك منّا و سمّوك الخليفة و الاماما
فما ذاق ابن خولة طعم موت ولا وارت له ارض عظاما

فلم يزل السيد ضالاً في امر الغيبة يعتقدونها في محمّد بن الحنفية حتى لقي الصادق جعفر بن محمّد عليه السلام ورأى منه علامات الامامة وشاهد فيه دلالات الوصية فسأله عن الغيبة فذكر له انها حق ولكنها تقع في الثانى عشر من الائمة عليهم السلام واخبره بموت محمّد بن الحنفية وانّ اباه شاهد دفنه فرجع السيد عن مقالته واستغفر من اعتقاده ورجع الى الحق عند اتضاحه له ودان بالامامة

حدثنا عبدالواحد بن محمّد العطار النيسابورى رحمته الله قال: حدثنا على بن محمّد بن قتيبة النيسابورى عن حمدان بن سليمان عن محمّد بن اسماعيل بن بزيع عن حيان السراج قال: سمعت السيد بن محمّد الحميرى يقول: كنت اقول بالغلو واعتقد غيبة محمّد بن على - ابن الحنفية - قد ضللت في ذلك زماناً فمن الله على الصادق جعفر بن محمّد عليه السلام وانقذنى به من النار وهدانى الى سواء الصراط فسألته بعد ما صحّ عندى بالدلائل التى شاهدتها منه انه حجة الله على و على جميع اهل زمانه و انه الامام الذى فرض الله طاعته و اوجب الاقتداء به فقلت له: يابن رسول الله قد روى لنا اخبار عن آبائك عليهم السلام في الغيبة وصحة كونها فاخبرنى بمن تقع؟ - فقال عليه السلام: ان الغيبة ستقع بالسادس من ولدى وهو الثانى عشر من الائمة الهداة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله اولهم اميرالمؤمنين على بن ابي طالب و آخرهم القائم بالحق بقية الله في الارض و صاحب الزمان، والله لوبقى في غيبته ما بقى نوح في قومه لم يخرج من الدنيا حتى يظهر فيملاً الارض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً

قال السيد: فلما سمعت ذلك من مولاي الصادق جعفر بن محمّد عليه السلام تبت الى الله

تعالی ذکره علی یدیه و قلت قصیدی الّتی اولها:

فلما رأيت الناس في الدين قد غووا
و ناديت باسم الله و الله اكبر
و دنت بدين الله ما كنت ديناً
فقلت فهينى قد تهودت برهة
و اتى الى الرحمن من ذاك تائب
فلمست بغال ما حييت و راجع
و لا قاتل حى برضوى محمد
و لكنّه ممن مضى لسبيله
مع الطيبين الطاهرين الاولى لهم

تجّعفرت باسم الله فيمن تجّعفروا
و ايقنت انّ الله يعفو و يغفر
به و نهانى سيد الناس جعفر
والّا فدينى دين من يتنصر
و اتى قد أسلمت و الله اكبر
الى ما عليه كنت اخفى و اظهر
و ان عاب جهال مقالى و اكثروا
على افضل الحالات يقنى و يخبر
من المصطفى فرع زكى و عنصر

الى آخر القصيدة و هى طويلة و قلت بعد ذلك قصيدة اخرى:

ايا راكباً نحو المدينة جسة
اذا ما هداك الله عاينت جعفرأ
الا يا امين الله و ابن امينه
اليك من الامر الّذى كنت مبطنأ
ما كان قولى في ابن خولة مطنبأ
ولكن رويننا عن وصى محمد
بان ولى الامر يفقد لا يرى
فتقسم اموال الفقيد كائما
فيملك حينأ ثم ينبع نبعة
يسير بنصر الله من بيت ربّه
يسير الى اعدائه بلوائه
فلما روى ان ابن خولة غائب
و قلنا هو المهديّ و القائم الذى

عذافرة يطوى بها كلّ سبب
فقل لولى الله و ابن المهذب
اتوب الى الرحمن ثم تأوى
احارب فيه جاهداً كلّ معرب
معاندة منى لنسل المطيب
و ما كان فيما قال بالمتكذب
ستيراً كفعل الخائف المترقب
تغييه بين الصفيح المنصب
كنبعة جدى من الافق كوكب
على سؤدد منه و امر مسبب
فيقتلهم قتلاً كحران مغضب
صرفنا اليه قولنا لم نكذب
يعيش به من عدله كل مجذب

فان قلت لا فالحق قولك والذى
 و اشهد ربى ان قولك حجة
 بان ولى الامر و القائم الذى
 له غيبة لابد من ان يغيبها
 فيمكث حيناً ثم يظهر حينه
 بذاك ادين الله سراً و جهرة
 امرت فحتم غير ما متعصب
 على الناس طراً من مطيع و مذب
 تطلع نفسى نحوه بتطرب
 فصلّى عليه الله من متغيب
 فيملك من فى شرقها و المغرب
 ولست وان عوتبت فيه بمعتب

وكان حيان السراج الراوى لهذا الحديث من الكيسانية و متى صحّ موت محمد بن
 على ابن الحنفية بطل ان تكون الغيبة التى رويت فى الاخبار واقعة به ثم نقل روايات
 تدل على وفات ابن الحنفية».

و قال المفيد عليه السلام على ما ذكره علم الهدى عليه السلام فى الفصول المختارة:

«وكان كثير عزة كيسانياً و مات على ذلك وله فى مذهب الكيسانية:

ألا انّ الائمة من قريش
 على و الثلاثة من بنيه
 فسبط سبط ايمان و بر
 وسبط لا يذوق الموت حتى
 يغيب فلا يرى منهم زماناً
 ولاية الحق أربعة سواء
 هم الأسباط ليس بهم خفاء
 و سبط غيبته كربلاء
 يقود الخيل يقدمه اللواء
 برضوى عنده غسل و ماء»

فخاض فى ابطال مذهبهم بما فيه كفاية للمكتفى

ونقله المجلسى عليه السلام فى تاسع البحار فى باب نادر فى ذكر مذاهب الذين خالفوا الفرقة
 المحقة فى القول بالائمة الاثنى عشر عليهم السلام بهذه العبارة:

قال الشيخ المفيد قدس الله روحه فى كتاب الفصول فيما نقل عنه السيد المرتضى عليه السلام:
 الامامية هم القائلون فساق الكلام الى ان نقل ما نقلناه)

ومن عجيب ما وقع فيه أن «غسل» قد حرف فيه الى «غيل» فقال المجلسى عليه السلام فى

بیان له للكلام ما نصّه:

«بیان - الغیل بالكسرو یفتح الشجر الکثیر الملتف»

وقال القاضي نور الله ﷺ في مجالس المؤمنين في ترجمة كثير عزة بعد أن نقل عن اليافعي و صاحب روضة الصفا أنه كان شيعياً ما نصّه:

«مؤلف گوید: متبادر از کلام یافعی و صاحب حبیب السیر آنستکه کثیر شیعی اثنا عشری بوده امانه چنین است بلکه بروجهی که در کتاب مشفی از سید مرتضی علم الهدی مذکور و در احوال محمد بن حنفیه از ابن خلکان سابقاً مذکور شده کیسانی بوده و تا وقت مردن اعتقاد بامامت و مهدویت محمد بن حنفیه داشت الخ»^۱

اقول: قد يظهر من كلام صاحب روضة الصفا في اواخر كتابه جبل رضوى (كذا) أنه وقع في مثل هذا الاشتباه هناك ايضاً فانه ساق الكلام بنحو استفاد منه ان الاثنا عشرية ينتظرون ظهور الامام من رضوى والحال ان المراد من انه شيعي أي من الكيسانية وهم ينتظرون فتفتن.

وقال المفيد في الارشاد^۲ في باب احوال الصادق عليه السلام:

«فصل: وفيه يقول السيد اسماعيل بن محمد الحميري عليه السلام وقد رجع عن قوله بمذهب الكيسانية لما بلغه انكار ابي عبدالله عليه السلام مقالته ودعاؤه له الى القول بنظام الامامة: ايا راكباً (فنقل الاشعار باختصار ثم قال) وفي هذا الشعر دليل على رجوع السيد عليه السلام عن مذهب الكيسانية وقوله بامامة الصادق عليه السلام ووجود الدعوة ظاهرة من الشيعة في ايام ابي عبدالله عليه السلام الى امامته والقول بغيبه صاحب الزمان صلوات الله وسلامه عليه وانها احدي علاماته وهو صريح قول الامامية الاثني عشرية».

ونقل المجلسي عبارتيهما في الحادي عشر عشر من البحار^۳ في باب مداحي ابي عبدالله جعفر الصادق عليه السلام مع بيان لبعض الكلمات.

و تصدى الشيخ الطوسي (قده) ايضاً لرّد الكيسانية في كتاب الغيبة^۴ تحت عنوان

۱. ج ۲ ص ۵۳۹ چاپ اسلاميه.

۲. ص ۳۰۳ چاپ قدیم. چاپ جديد ۲۰۶/۲.

۳. ص ۲۰۰. چاپ جديد ج ۳۱۹/۴۷.

۴. ص ۱۷.

الدليل على ان الحق لا يخرج عن الامة

وقال الشيخ الطوسى رحمته الله في كتاب الغيبة^١ تحت عنوان دليل آخر على امامة صاحب الامر من جهة اخبار الائمة بغيته و صفة غيبته:

«واخبرنا ابن ابى جيد القمى عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن العباس بن معروف عن عبدالله بن حمدويه بن البراء عن ثابت عن اسماعيل عن عبد الاعلى مولى آل سام قال: خرجت مع ابى عبدالله عليه السلام فلما نزلنا الزواء نظر الى جبلها مطالاً عليها فقال لى: ترى هذا الجبل؟ - هذا جبل يدعى رضوى من جبال فارس احبنا فنقله الله الينا اما ان فيه كل شجرة مطعم ونعم امان للخائف مرتين، اما ان لصاحب هذا الامر فيه غيبتين واحدة قصيرة والاخرى طويلة».

ونقله المجلسى رحمته الله فى المجلد الثالث عشر من البحار^٢ فى باب من ادعى الرؤية فى الغيبة الكبرى.

وقال البكرى فى معجم ما استعجم^٣:

«الروحاء بفتح اوله وبالحاء المهملة ممدود: قرية جامعة لمزينة على ليلتين من المدينة بينهما احد واربعون ميلاً والنسبة اليها روحانى على غير قياس وقد قيل روحاوى على القياس وقال كثير:

دوافع بالروحاء طوراً و تارةً مخارم رضوى خبتها فرماها

وروى اصحاب الزهرى عن الزهرى عن حنظلة بن على الاسلمى عن ابى هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: والذى نفسى بيده ليهلن ابن مريم بفتح الروحاء حاجاً او معتمراً او ليشينهما

وروى اصحاب الاعرج عن الاعرج عن ابى هريرة مثله،

وروى غير واحد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد صلى فى المسجد الذى يبطن الروحاء عند

١. ص ١١٢. چاپ جديد ص ١٦٣.

٢. ص ١٤٢. چاپ جديد ج ١٥٣/٥٢.

٣. ج ٢ ص ٦٨١.

عرق الطيبة: هذا واد من اودية الجبّة قد صلى في هذا المسجد قبل سبعون نبياً وقد مرّ به موسى بن عمران حاجاً او معتمراً في سبعين ألفاً من بني اسرائيل على ناقه له ورقاء عليه عبائتان قطوائيتان يلبي وصفاح الروحاء تجاوبه (الى آخر ما قال)»^١.

وقال ايضاً في مقدمة الكتاب^٢ تحت عنوان قصّة ارتحال جهينة عن الكلبي ما لفظه:

«وتفرقت قبائل جهينة في تلك الجبال وهي الاشعر والاجر وقدس وآرة ورضوى وصندد وانتشروا في اوديتها وشعابها وعراصها وفيها العيون والنخل والزيتون والبان والياسمين والعسل وضرب من الاشجار والنبات، واسهلوا الى بطن اضم واعراضه و هو واد عظيم تدفع فيه اودية ويفرغ في البحر ونزلوا ذا خشب ويندد والحاضرة ولقفا والعرج والفيض وبواط والمصلى وبدرا وجفاف ووذان وينبع والخوراء ونزلوا ما اقبل من العرج والخبتين والرؤيته والروحاء تم استطالوا على الساحل وامتدوا في التهاشم وغيرها».

وفي القاموس: «الروحاء موضع بين الحرمين على ثلاثين او اربعين ميلاً من المدينة».

وقال ابوالعلاء المعري في مرثية الشريف أبي ابراهيم موسى بن اسحاق قصيدة طويلة منها قوله:

و من لم يستطع أعلام رضوى لينزل بعضها نزل السفوحا

قال شارحه: «رضوى جبل واعلامه اعاليه واحدها علم والسفوح جمع سفح وهو اسفل الجبل حيث يسفح عليه السيل وهذا تمهيد للعذراى وان لم أستطع معارضة شعرك كما يجب أتيت بالميسور من القول وذلك لأن كلامك اعلى من أن تبلغ أعلامه ومن لم يقدر على أن ينزل بعض الذرى من الجبل نزل بحضيضه وعذر في ذلك اذ هو الممكن في حقه»^٣

وقال المتنبي يري محمد بن اسحاق التنوخي: من ديوانه:^٤

ما كنت أمل قبل نعشك أن أرى رضوى على ايدي الرجال تسير
وقال العكبري في شرحه^٥

١. ج ٢ ص ٦٨١.

٢. ص ٣٧.

٣. سقط الزند ص ٦٤.

٤. ص ٦٦.

٥. ج ٢ ص ١٢٩.

«رضوى اسم جبل معروف يقول: قبل حملك فى النعش على أيدي الرجال ما كنت اظن أن رضى تنقل من موضع الى موضع وذلك أنه جبل عظيم فى القوة حليم وهذا منقول من قول ابن الرومى:

من لم يعاين سير نعش محمد لم يدر كيف تسير الأبال
ومن قول ابن المعتز:

قد انقضى العدل و زال الكمال وصاح حرف (صرف) الدهراين الرجال
هذا أبوالقاسم فى نعشه قوموا انظروا كيف تسير الجبال»
وقال السهيلي فى الروض الانف تحت عنوان غزوة احد ما نصّه:

«واحد الجبل المعروف بالمدينة سُمى بهذا الاسم لتوحده وانقطاعه عن جبال اخرها لك، وقال فيه الرسول ﷺ: هذا جبل يحبنا ونحبه، وللعلماء فى معنى هذا الحديث اقوال قيل: اراد اهله وهم الانصار،

وقيل: اراد أنه كان يبشّره اذا رآه عند القدوم من اسفاره بالقرب من اهله ولقائهم و ذلك فعل المحب،

وقيل: بل حبه حقيقة وضع الحب فيه كما وضع التسبيح فى الجبال المسبّحة مع داود وكما وضعت الخشبة فى الحجارة التى قال الله فيها: «وإنّ منها لما يهبط من خشية الله» وفى الآثار المسندة أنّ احد أيام القيامة عند باب الجنة من داخلها، وفى بعضها أنه ركن لباب الجنة ذكره ابن سلام فى تفسيره، وفى المسند من طريق ابى عبس بن جبر عن رسول الله ﷺ قال: احد يحبنا ونحبه وهو على باب الجنة، قال: وعيريبغضنا ونبغضه وهو على باب من ابواب النار ويقويه قوله ﷺ: المرء مع من احب، مع قوله: يحبنا ونحبه فتناسبت هذه الآثار وشد بعضها بعضاً (الى آخر ما قال)».

وقال السهوى فى وفاء الوفاء^٢ فى الباب الخامس فى الفصل السابع الذى فى فضل احد بعد نقل الحديث بطرق عديدة ما نصّه انظر:

١. ج ٥ ص ٤٤٨ چاپ مصروج ٢ ص ١٢٦ چاپ قديم.

٢. ج ٢ ص ١٠٩.

«و للعلماء في معنى قوله ﷺ: «يحبّنا ونحبّه» اقوال:

احدها انه على حذف مضاف اى اهل احد وهم الانصار لانهم جيرانه. ثانيها انه للمسرة بلسان الحال لانه كان يبشّره اذا رآه عند القدوم بالقرب من اهله وذلك فعل المحب. ثالثا ان الحب من الجانبين على الحقيقة وانه وضع الحب كما وضع في الجبال المسبحة مع داود و كما وضعت الخشبة في الحجارة التي قال الله فيها: «... وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْهَيْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ...» سيما وقد جاء انه طار من الجبل الذي تجلّى الله عز وجل له كما سبق، وهذا الثالث هو الذى صحّحه النووى وقال الحافظ ابن حجر: ان الظاهر ان ذلك لكونه من جبال الجنة كما ثبت في حديث ابى عبيس بن جبر مرفوعاً: جبل احد يحبّنا ونحبّه وهو من جبال الجنّة. اخرجه احمد ولا مانع في جانب الجبل من امكان المحبة كما جاز التسبيح منها وقد خاطبه ﷺ مخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب: اسكن احد (الحديث)

وقال الحافظ المنذرى: قال البغوى: الاولى اجراء الحديث على ظاهره ولا ينكروصف الجمادات بحب الانبياء واهل الطاعة كما حنت الاسطوانة لمفارقتها ﷺ حتى سمع القوم حنينها و كما اخبر ان حجراً كان يسلم عليه ﷺ قبل الوحى، فلا ينكر ان يكون جبل احد وجميع اجزاء المدينة تحبّه وتحنّ الى لقائه قال المنذرى: وهو جيد.

قلت: ويرجّحه قوله في الحديث المتقدم: فاذا جئتموه فكلوا من شجره فان غيراً يجاوره اهل قبا ويظهر للقادم من جهة مكّة قبل احد بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (كذا)

وقال السهيلي: كان النبي ﷺ يحب الفال الحسن والاسم الحسن ولا اسم احسن من اسم مشتق من الاحدية (الى آخر ما قال السهيلي وتركنا نقله).

وقال السيد الرضى ﷺ في المجازات النبوية:

«ومن ذلك قوله عليه السلام وقد نظر الى احد منصرفه من غزاة خيبر: «هذا جبل يحبّنا ونحبّه» وهذا القول محمول على المجاز لان الجبل على الحقيقة لا يصح ان يحب ولا يحب اذ محبة الانسان لغيره انما هى كناية عن ارادة النفع له او التعظيم المختص به على

ما بيناه في عدة مواضع من كتابينا المشهورين في علوم القرآن وكلا الامرين لا يصح على الجهاد لا التعظيم المختص به ولا النفع العائد عليه فستحيل ان يعظم او يعظم او ينفع او ينتفع فالمراد اذاً ان احداً جبل يحبنا اهله ونحب اهله واهله هم اهل المدينة من الانصار اوسهم وخزرجهم، وغير خاف حبهم النبي ﷺ وحبته لهم وتعظيمهم له واعظامه لقدرهم الا ترى الى قوله ﷺ في كلام طويل: ولو سلك الانصار شعباً وسلك الناس شعباً لسلك شعب الانصار ولو لا الهجرة لكنت امرأً من الانصار الى غير ذلك من الكلام الذى يطول بذكره الكتاب وينقض قاعدتنا في الاختصار

ومثل هذا الحديث ما روى عنه ﷺ في حديث آخر قال: «نهران مؤمنان ونهران كافران اما المؤمنان فالنيل والفرات واما الكافران فدجلة ونهر بلخ» والاولى ان يكون تأويل هذا الخبر ان كان صحيحاً كتأويل الخبر المتقدم فكأنه ﷺ قال: اهل هذين النهرين مؤمنون واهل هذين النهرين كافرون وتكون هاتان الصفتان جاريتين على هذه الانهار في وقت مخصوص او على الاغلب من الاحوال في زمان معلوم لان من اهل هذين النهرين المؤمن والكافر كما ان من اهل ذينك النهرين البر والفاجر وقد قيل في ذلك قول آخر لست ارتضيه وهو: ان يكون انما جعل النيل والفرات مؤمنين على التشبيه والتمثيل لكثرة انتفاع الناس بسقيهما كالاتفاع بالمؤمنين وجعل دجلة ونهر بلخ كافرين لقلة الانتفاع بهما كقلة الانتفاع بالكافرين والقول الاول اخلق بالصواب واشبه بالمراد»

سيد محسن عاملى رحمه الله در جزء اول معادن الجواهر بعد از نقل عبارت سيد رضى الله عنه گفته: «اقول: أما كون الجبل لا يحب بصيغة البناء للمفعول فنظور فيه لأن الحب هو الميل القلبى ويمكن ميل القلب الى بقعة من الارض او مكان مخصوص منها لطيب الهواء وعذوبة الماء ونحو ذلك كما يميل الانسان الى وطنه وقد ورد حب الوطن من الايمان واما كون الجبل لا يحب بصيغة البناء للفاعل على الحقيقة فظاهر لأنه جماد أما تأويله بأنه يحبنا أهله ونحب أهله فبعيد لأن ما ورد من هذا القبيل مثل قوله تعالى: واسأل القرية و اذا أردنا أن نهلك قرية يكون للمضاف المحذوف ملابسة شديدة بالمضاف فإن أهل

القرية باعتبار كثرة وجودهم فيها وترددهم اليها تكون ملابتهم لها شديدة فيجوز ذكرها وارادتهم اما احد فليس له هذه المزية مع أهل المدينة، ومجرد وجوده بجوار المدينة لا يوجب ذلك اذ يشاركه في ذلك غيره من جبالها كعيرو وغيرهما وجه تخصيص أحد نعم لوقال: المدينة نحبها ونحبنا امكن فيه ذلك.

لا يقال: وجه التخصيص وقوع نظره عليه السّلام عليه في ذلك الوقت دون غيره لأننا نقول: هذا لا يصلح وجهاً للتخصيص لأن المقصود الأصل من هذا الكلام على هذا هو بيان حب أهل المدينة له وحبّه لهم فعبّر عن ذلك بحب المكان فالأنسب ان يذكر مكاناً له مزيد اختصاص بأهل المدينة وتميّز عن غيره في اضافته اليهم واحد ليس كذلك و وقوع نظره عليه السّلام في تلك الساعة لا يجعل له مزيد اختصاص بهم بل الذي له ذلك الاختصاص هي المدينة نفسها بل هذا الكلام ظاهر في أنّ لأحد مزية على غيره من جبال المدينة وسائر أماكنها أوجب هذا القول منه عليه السلام في حقّه ولا يمتنع ان يكون لهذا الجبل مزية في اصل خلقه أوجبت نسبة المحبة اليه مجازاً ان لم تكن حقيقة وان لم يعرف تلك المزية بعينها ولم ندركها تفصيلاً وقد جاء في الأخبار اثبات مزايا لبعض بقاع الارض على بعض نظير ما ورد في التّهي عن الشرب في فتحار مصر وعن غسل الرأس بطينها وجاء أنّ جميع بقاع الارض بكت على الحسين عليه السلام سوى الشام والبصرة وان كان الظاهر أنّ الاخير مراد به الأهل باعتبار أنّ أهل البصرة والشام في ذلك الوقت كانوا بعيدين عن حب أهل البيت عليهم السلام وليس يمتنع اختصاص احد ببركة من الله تعالى كما اختصت ارض المدينة ومكة بذلك واختص من بينها الحرم والكعبة وهذه البركة صحّت اثبات محبتهم عليهم السلام له وصحّت التجوّز باثبات محبته لهم.

اما نسبة الايمان والكفر الى بعض الانهار فحملها على ايمان اهلها وكفرهم بعيد بل فاسد فانه في زمن النبي صلى الله عليه وآله كان جميع أهلها كفّاراً وبعد ذلك صار جميعهم مسلمين والاولى الحمل ان صحّ الخبر على ارادة أنّ بعض الانهار يؤثّر ماؤها رقة في الطبع وميلاً الى الخير، وبعضها يؤثّر قساوة وبعداً عن الخير أو ما أشبه ذلك ولا ينافيه خروج عدّة من العلماء والصلحاء من البلدان التي على شاطئ دجلة ونهر بلخ فإن مثل هذه الخواص ليست عللاً تامّة كما لا يخفى»

قال الشيخ محمد باقر الحائرى المازندراني رحمته الله في هامش الموضوع: «لا يخفى ان الاخبار واردة في توصيف بعض الارض و البقاع بل البقول و الازهار بما يوصف به الحيوان و الانسان كالبغض و المحبة و النفرة و الحنان و ليس هذا التوصيف الا باعتبار مزايا معنوية غيبية... فهذا المعنى في حديث احد صحيح جداً.

و قال المجلسي رحمته الله في الثامن عشر من البحار في كتاب الطهارة في باب النوادر بعد نقل هذا الحديث «اذا مات المؤمن بكت عليه الملائكة و بقاع الارض التي كان يعبد الله عليها و ابواب السماء التي كان يصعد باعماله فيها» ما نصّه:

بيان - بكاء البقاع و الابواب المراد به بكاء اهلها من الملائكة و هو كناية عن ظهور آثار فقده فيهما او تمثيل لبيان عظم المصيبة فكأنه تبكى عليه السماء و الارض كما هو الشائع في العرف اثم يذكرون ذلك لبيان شدة المصيبة و عمومها»

و قال ايضاً في سادس البحار في باب غزوة تبوك و قصة العقبة بعد نقل حديث عن اعلام الورى عن ابي حميد الساعدي: «قال اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه و آله من غزوة تبوك حتى اذا اشرفنا على المدينة قال: هذه طابة و هذا جبل احد يحبنا و نحبه» ما نصّه:

«بيان: طيبة و طابة من اسماء المدينة

و في النهاية في حديث: جبل احد يحبنا و نحبه هذا محمول على المجاز اراد الله جبل يحبنا اهله و نحب اهله و هم الانصار و يجوز ان يكون من باب المجاز الصريح اى اننا نحب الجبل بعينه لانه في ارض من نحب انتهى

و قال الطيبي: و الاولى انه على ظاهره و لا ينكر حب الجمادات للانبياء و الاولياء كما حثت الاسطوانة على مفارقتة صلى الله عليه و آله و كان يسلم الحجر عليه، و قيل: اراد به ارض المدينة و خص الجبل لانه اول ما يبدا منها و لعله حبب اليه بدعائه اللهم حبب لنا المدينة انتهى و اقول: سيأتى تحقيق مّا في ذلك في المجلد السابع ان شاء الله»^٣

١. ص ٢٣٤. چاپ جديد ج ٧٩/١٧٧.

٢. ص ٦٣٢. چاپ جديد ج ٢١/٢٤٨.

٣. ج ٢١/٢٤٨.

و مراده ممّا سیأتی ما ذکره فی سابع البحار^۱ فی باب ما اقرمن الجمادات و النباتات بولایتهم بعد نقل حدیث عن العمدة لابن بطریق عن مناقب ابن المغازلی «باسناده عن الاعمش قال: دخلت علی المنصور و هو جالس للمظالم فلما بصرتی قال: یا باسلیمان حدثنی الصادق عن الباقر عن السجاد عن الشهید عن علی بن ابی طالب عن النبی ﷺ قال: اتانی جبرئیل ﷺ فقال: تحتم بالعقیق فانه اول حجرا قرله بالوحدانية ولی بالنبوة و لعلی و لولده بالولاية» بهذه العبارة:

«بیان - اقول هذه الاخبار و امثالها من المتشابهات الّتی لا یعلم تأویلها الا الله و الراسخون فی العلم و لابد فی مثلها من التسلیم و ردّ تأویلها الیهم ﷺ، و یمکن ان یقال: لعل الله تعالی اعطاها شعوراً و کلفها بالولاية ثم سلبه عنها.

و یخطر بالبال انه یحتمل ان یكون استعارة تمثیلة لیان حسن بعض الاشياء و شرافتها و قبح بعض الاشياء و رداءتها فان للاشياء الحسنة و الشریفة من جمیع الاجناس و الانواع مناسبة من جهة حسنها و للاشياء القبیحة و الرذیلة مناسبة من جهة قبحها فكل ما له جهة شرافة و فضیلة و حسن فهی منسوبة الى اشرف الاشراف محمد و اهل بیته صلوات الله علیهم فكأنه اخذ میثاق و لایتهم عنها فقبلتها، او المراد انها لو كانت لها مدرکة لكانت تقبلها و کذا کلّ ما له جهة رذالة و خبائثة و قبح فهی باجماعها منسوبة الى اخبث الاخابث اعداء اهل البيت ﷺ و مبائنة لهم ﷺ فكأنه اخذ میثاقهم عنها فابت و اخذ میثاق اعدائهم عنها فقبلت، او المعنى انها لو كانت ذوات شعور و اخذ میثاقهم عنها لكانت تأبى و اخذ میثاق اعدائهم عنها لكانت تقبل (الى آخر ما قال)».

طبرسی رحمه الله در اعلام الوری^۲ در آخر باب غزوة تبوك و قصّة العقبة گفت: «و فی کتاب ابان بن عثمان عن أبی حمید الساعدی قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك حتّى اذا أشرفنا علی المدينة قال: هذه طابة و هذا احد جبل یحبنا و نحبّه»

و نقله المجلسی رحمه الله فی سادس البحار^۳ عن ذلك الكتاب (اعلام الوری)

۱. ص ۴۱۹. چاپ جدید ج ۲۷/۲۸۳.

۲. ص ۷۶.

۳. ص ۶۳۲. چاپ جدید ج ص .

فى جمرة اشعار العرب^١

«ومن ذلك قول مبدع بن هرم من ولد عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وكان من مسلمى ثمود فقال يذكر الناقة و فصيلها:

و لا ذ بصخرة من رأس رضوى	باعلى الشعب من شعف منيف
فلاذبها لكى لا يعقروه	و فى تلواذه مرّ الحتوف
باسهم مصدع شلت يده	تشق شعافه شق الخنيف
تكلتم امه و عقرقوه	و لم ينظر به لهف اللهيف

الخنيف جنس من ثياب الكتان واحدها خنيفة، ومصدع الذى رمى الناقة قبل ان يعقرها قدار، وقال مبدع حين اخذته الصيحة: نعوذ بالله من ذلك:

فكانت صيحة لم تبق شيئا	بوادى الحجر وانتسفت رياحاً
فخرّ لصوتها اجبال رضوى	و خربت الاشقر و الصفاحاً
و ادركت الوحوش فكثفتها	و لم تترك لطايرها جناحاً
و نجى صالح فى مؤمنيه	و طحطح كل عادى فطاحاً

وفى ديوان البحتري^٢ فيما يمدح الفتح بن خاقان:

خَفَّت الى السؤدد المجفوق نهضته ولو يوازن (رضوى) حلمه رجحاً
ومن ذلك قول حسان:

«ولو وزنت (رضوى) بحلم سراتنا لمال برضوى حلمنا ويملم»

وقال السيد عليخان فى انوار الربيع^٣: «وهو من الغلو المقبول»

وقال الراغب فى المحاضرات^٤ فى باب مدح الحلم وكظم الغيظ:

«ولو وزنت (رضوى) ببعض حلومهم لثالت ولو زيدت عليه تضارع»

وقول حسان:

١. ج ١ ص ٧.

٢. ج ١ ص ٤٤١ چاپ دار المعارف مصر.

٣. ص ٥٠٩ چاپ اول.

٤. ج ١ ص ١٤١ چاپ اول.

احلامنا تنز الجبال رزاة و تزید جاهلنا علی الجہال»
 وفي معجم البلدان في عنوان كساب:
 ولو وزنت حلومهم (برضوى)
 وفي ديوان البحترى^١
 «اذا ما تحملنا يداً عنه خلتنا لنقصاننا عنها حملنا بها رضوى»

و في عقاب الاعمال للصدوق عليه السلام^٢ في باب عقوبات الاعمال في حديث عن رسول الله عليه السلام: «ومن أقرض اخاه المسلم كان له بكل درهم أقرضه وزن جبل أحد [و حراء وثبير] و جبال رضوى و طور سيناء حسنات» كذا في طبعة مكتبة الصدوق لكن في الوسائل^٣ في باب استحباب اقراض المؤمن: «وزن جبل أحد من جبال رضوى و طور سيناء حسنات...»

وقال ابوالفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين تحت عنوان ذكر السبب في اخذ عبدالله بن الحسن بن الحسن واهله وحبسهم بسبب محمد بن عبدالله و مقتل من قتل منهم: «وابن لمحمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي لا يعرف اسمه. حدثني الحرمي بن ابي العلاء قال: حدثنا زبير عن عمه مصعب اظنه عن ابيه ان امه رقية امة كانت لفاخته بنت فليح بن المنذر بن الزبير و ان محمداً كان رآها فاعجبته فسأل فاختة فيها فقالت له انه لغير رشدة فقال لها: ان الدنس لا يلحق الاعقاب فقالت: والله ما يلحق الا الاعقاب و ان شئت فقد وهبتها لك فوهبها له فولدت منه ولداً فكان معه في جبال جهينة ففزع يوماً فسقط الصبي من الجبل فتقطع.

حدثني عمر قال: حدثنا ابو زيد قال حدثني عيسى بن عبدالله قال: حدثني عمي عبيدالله بن محمد قال: قال محمد بن عبدالله: بينا انا برضوى مع ام ولد لي معها ابن لي ترضعه اذا ابن سنوطي مولى لاهل المدينة قد هجم علي في الجبل يطلبني فخرجت هارباً

١. ص ٢٠٠ چاپ ١٣٠١.

٢. ص ٣٤١ چاپ غفاري.

٣. ج ١٨ ص ٣٣١.

وهربت الجارية فسقط الصبي منها فتقطع رحمة الله عليه.

اخبرني عمر بن عبدالله قال: حدثنا عمر بن عبدالله قال: حدثنا عمر بن شبة قال حدثني عبدالله بن محمد بن محمد بن حكم الطائي قال: لما سقط ابن لمحمد فمات ولقي محمد ما لقي قال:

منخرق الخفين يشكو الوجى	تنكبه اطراف مرو حداد
شرده الخوف فاردى به	كذاك من يكره حرّ الجلاّد
قد كان في الموت له راحة	والموت حتم في رقاب العباد ^١

اقول: ومحمد هذا هو ذوالنفس الزكية ابن عبدالله المحض الذى اعتقد بعض الناس فيه المهدوية قال احمد بن عنبه في عمدة الطالب في اعقاب الحسن المجتبى عليه السلام في المعلم الاول في ذكر عقب عبدالله المحض: «فالعقب من محمد ذى النفس الزكية ويكنى ابا عبدالله وقيل ابا القاسم ويلقب المهدي وهو المقتول باحجار الزيت قال ابو نصر البخارى (الى ان قال) وانما لقب المهدي للحديث المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المهدي من ولدى اسمه اسمى واسم ابيه اسم ابي. وتطلعت اليه نفوس بنى هاشم وعظموه، وكان جمّ الفضائل كثير المناقب، وحكى الشيخ ابو الفرج الاصفهاني ان الصادق اخذ بركابه ذات يوم حتى ركب ف قيل له في ذلك فقال: ويحك هذا مهدينا اهل البيت وكان المنصور قد بايع له ولاخيه ابراهيم مع جماعة من بنى هاشم (الى آخر ما قال)».

وفي كشكول الشيخ البهائي عليه السلام:

«من كتاب المزار في الصبر: وروى البيهقي عن ذى النون المصري قال: كنت في الطواف واذا انا بجاريتين قد اقبلتا وانشأت احدهما وهى تقول:

صبرت على ما لو تحمّل بعضه جبال بريضى لم تنزل (اصبحت خ) تتصدع
ملككت دموع العين ثم رددتها الى ناظرى فالعين فى القلب تدمع

فقلت: فماذا يا جارية؟ - فقالت من مصيبة نلتها لم تصب احداً قط. قلت: وما هى؟

١. ص ٨٥ چاپ قديم. ص ٢٣٠ افست چاپ مصر ١٣٦٨.

٢. ص ١٩٤ چاپ قديم.

- قالت: كان لي شبلان يلعبان امامي و كان ابوهما ضحى بكبشين فقال احدهما لاختيه يا اخي اريك كيف ضحى ابونا بكبشيه فقام واخذ الآخر شفرة فنحره فهرب القاتل ودخل ابوهما فقلت له: ان ابنك قتل اخاه و هرب فخرج في طلبه فوجده قد افترسه السبع فرجع الالب فمات في الطريق ظمأ و جوعاً».

و قال الطبري في تاريخه^١ في احداث سنة ١٤٤:

«قال عمر: حدثني عيسى بن عبدالله قال: حدثني عمي عبيدالله بن محمد بن عمر بن علي قال: لما اهبط الله آدم من الجنة رفعه على ابي قبيس فرفع له الارض جميعاً حتى رآها وقال: هذه كلها لك قال: اي رب كيف اعلم ما فيها فجعل له النجوم فقال: اذا رأيت نجم كذا و كذا كان كذا و اذا رأيت نجم كذا و كذا كان كذا و كذا فكان يعلم ذلك بالنجوم ثم ان ذلك اشتد عليه فانزل الله عز و جل مرأة من السماء يرى بها ما في الارض حتى اذا ما مات آدم عمد اليها شيطان يقال له فقتس فكسرهما و بنى عليها مدينة بالمشرق يقال لها جابرت فلما كان سليمان بن داود سأل عنها ف قيل له اخذها فقتس فدعاه فسأله عنها فقال هي تحت اواسى جابرت قال: فأنتى بها قال: و من يهدمها؟ - فقالوا لسليمان: قل له: انت فقال سليمان: انت فاتى بها سليمان فكان يجبر بعضها الى بعض ثم يشدها في اقطارها بسير ثم ينظر فيها حتى هلك سليمان فوثبت عليها الشياطين فذهبت بها و بقيت منها بقية فتوارثتها بنو اسرائيل حتى صارت الى رأس الجالوت فاتى بها مروان بن محمد فكان يحكها و يجعلها على مرأة اخرى فيرى فيها ما يكره فرمى بها و ضرب عنق رأس الجالوت و دفعها الى جارية له فجعلتها في كرسفة ثم جعلتها في حجر فلما استخلف ابو جعفر سأل عنها ف قيل له: هي عند فلانة فطلبها حتى وجدها فكانت عنده فكان يحكها و يجعلها على مرأة اخرى فيرى فيها فكان يرى محمد بن عبدالله فكتب الى رباح بن عثمان ان محمداً يبلد فيها الا تخرج و الاعناب فاطلبه بها و قد كتب الى محمد بعض اصحاب ابي جعفر لا تقيم في موضع الا بقدر مسير البريد من العراق الى المدينة فكان ينتقل فيراه بالبيضاء و هي من وراء الغابة على نحو من عشرين ميلاً و هي لاشجع

فكتب اليه انه ببلادها الجبال والقلات فيطلبه فلا يجده.

قال: فكتب اليه انه يجبل به الحب الاخضر والقطران قال: هذه رضى فطلبه فلم يجده.

قال ابو زيد: حدثني ابو صفوان نصر بن قديد بن نصر بن سيار انه بلغه انه كان عند ابى جعفر مرآة يرى فيها عدوه من صديقه.

قال: وحدثني محمد بن يحيى قال: حدثني الحارث بن اسحاق قال: جد رباح في طلب محمد فاخبرائه في شعب من شعاب رضى جبل جهينة وهى من عمل ينبع فاستعمل عليها عمرو بن عثمان بن مالك الجهنى احد بنى جشم وامره بطلب محمد فطلبه فذكر له انه بشعب من رضى فخرج اليه بالخيول والرجال ففرغ منه محمد فاحضر شداً فافلت وله ابن صغير ولد في خوفه ذلك وكان مع جارية له فهوى من الجبل فتقطع وانصرف عمرو بن عثمان.

قال: وحدثني عبدالله بن محمد بن حكيم الطائى قال لما سقط ابن محمد فمات ولقى محمد ما لى قال:

منخرق السريال يشكو الوجى	تنكبه اطراف مرو حداد
شرده الخوف فازرى به	كذاك من يكره حرّ الجلال
قد كان فى الموت له راحة	و الموت حتم فى رقاب العباد

قال: وحدثني عيسى بن عبدالله قال: حدثني عمى عبيدالله بن محمد قال: قال محمد بن عبدالله: بينا انا فى رضى مع امة لى ام ولد معها بنى لى ترضعه اذا ابن سنوطى مولى لاهل المدينة قد هجم على فى الجبل يطلبنى فخرجت هارباً وهربت الجارية فسقط الصبي منها فتقطع فقال عبيدالله فاتى بابن سنوطى الى محمد بعد حين ظهر فقال: يابن سنوطى أتعرف حديث الصبي؟ - قال: اى والله انى لاعرفه فامر به فحبس فلم يزل محبوساً حتى قتل محمد»

وهذه القصة نقل ملخصها ابن الاثير فى الكامل فى وقايح سنة اربع واربعين ومائة

وقال المجلسی رحمہ اللہ فی سابع البحار فی باب اثمهم یظهرون بعد موتهم و تظهر منهم الغرائب ما نصّه:

«وروی الشيخ الجلیل حسن بن سلیمان فی کتاب المحتضر من کتاب القائم للفضل بن شاذان عن محمد بن اسماعیل عن محمد بن سنان عن عمّار (حماد) بن مروان عن زید الشحام عن ابي عبدالله عليه السلام قال: ان ارواح المؤمنین یرون آل محمد فی جبال رضوی فتأکل من طعامهم وتشرب من شرابهم وتحديث معهم فی مجالسهم حتی یقوم قائمنا اهل البيت فاذا قام قائمنا بعثه الله واقبلوا معه یلبون زمراً زمراً فعند ذلك یرتاب المبطلون و یضمحل المنتحلون و ینجو المقربون».

و روى الكلینی رحمہ اللہ فی الکافی^٢ فی کتاب الجنائز فی باب ما یعاین المؤمن و الکافر (الحديث ٤):

«محمد بن یحیی عن احمد بن محمد عن محمد بن سنان عن عمار بن مروان قال حدثنی من سمع ابا عبدالله عليه السلام یقول (الی ان قال) ثم یرزور آل محمد فی جنان رضوی فیأکل من طعامهم و یشرب معهم من شرابهم و يتحدث معهم فی مجالسهم حتی یقوم قائمنا اهل البيت فاذا قام قائمنا بعثهم الله فاقبلوا معه یلبون زمراً زمراً فعند ذلك یرتاب المبطلون و یضمحل المحلون و نجا المقربون (الی آخر الحديث الطویل جداً)».

و یجرى هذا المجرى حديث رواه السيد علی بن عبد الحمید باسنادہ یرفعه الی علی بن الحسین فی ذکر القائم فی خبر طویل قال: فیجلس تحت شجرة مثمرة فیجئہ جبرئیل فی صورة رجل من کلب فیقول: یا عبدالله ما یجلسک ههنا؟ - فیقول: یا عبدالله انی انتظر ان یأتینی العشاء فاخرج فی دبره الی مكة واکره ان اخرج فی هذا الحر قال: فیضحک فاذا ضحک عرفه آتہ جبرئیل قال: فیأخذ بیده و یصافحه و یسلم علیه و یقول له: قم و یجئہ بفرس یقال له البراق فیرکبه ثم یأتی الی جبل رضوی فیأتی محمد و علی فیکتبان له عهداً منشوراً یقرئه علی الناس ثم ینخرج الی مكة و الناس یجتمعون بها قال: فیقوم رجل

منه فينادى: ايها الناس هذا طلبتكم قد جاءكم يدعوكم الى ما دعاكم اليه رسول الله ﷺ قال (الحديث) انظر ثالث عشر من البحار^١ باب يوم خروج القائم.

وقال الشيخ الطوسي رحمه الله في كتاب الغيبة^٢ في فصل اخبار بعض من رأى صاحب الزمان عليه السلام وهو لا يعرفه او عرفه فيما بعد:

«اخبرنا جماعة عن التلعكبرى عن احمد بن على الرازى عن على بن الحسين عن رجل ذكرائه من اهل قزوین لم يذكر اسمه عن حبيب بن محمد بن يونس بن شاذان الصنعاني قال: دخلت على على بن ابراهيم بن مهزيار الاهوازی فسألته عن آل ابي محمد عليه السلام فقال: يا اخى سألت عن امر عظيم، حجبت (الى ان قال) فقلت: سيدي لقد بعد الوطن و طال المطلب فقال: يابن المازيار ابي ابو محمد عهد الى ان لا اجاور قوماً غضب الله عليهم ولعنهم ولهم الخزي في الدنيا والآخرة ولهم عذاب اليم، وامرني ان لا اسكن من الجبال الا وعرها ومن البلاد الا قفرها والله مولاكم اظهر التقية فوكّلها بي فانا في التقية الى يوم يؤذن لي فاخرج (الحديث)».

ونقله المجلسي رحمه الله في ثالث عشر من البحار^٣ في باب ذكر من رآه (عج).

١. ص ١٧٩. چاپ جدید ج ٥٢/٣٠٦.

٢. ص ١٧٠ چاپ تبریز. چاپ جدید ص ٢٦٢.

٣. ص ١٠٦. چاپ جدید ج ٩/٥٢ تا ١٢.

[اما قوله: امر غیرها]

محدث نوری رحمته الله در نجم ثاقب در باب دو گفته:

«شصت و هشتم از القاب آن حضرت «شرید» است و مکررباین لقب مذکور شده در لسان ائمه علیهم السلام خصوص امیرالمؤمنین علیه السلام و جناب باقر علیه السلام و شرید به معنی رانده شده است یعنی از این خلق منکوس که نه جنابش را شناختند و نه قدر وجود نعمتش را دانستند و نه در مقام شکرگزاری و ادای حقش برآمدند بلکه پس از یأس اوائل ایشان از غلبه و تسلط بر آن جناب و قتل و قمع ذریه طاهره اجلاف ایشان باعانت زبان و قلم در مقام نفی و طردش از قلوب برآمدند و ادله بر اصل نبودن و نفی تولدش اقامه نمودند و خاطرها را از یادش محو نمودند و خود آن حضرت به ابراهیم بن علی بن مهزیار فرمود که پدرم بمن وصیت نمود که منزل نگیرم از زمین مگر جایی از آن که از همه جا مخفی تر و دورتر باشد بجهت پنهان نمودن امر خود و محکم کردن محل خود از مکاید اهل ضلال (تا آنکه می فرماید) پدرم به من فرمود: بر توباد ای پسر من بملازمت جاهای نهان از زمین و طلب کردن دورترین آن زیرا که از برای هر ولیی از اولیای خداوند دشمنی است منالِب و ضدی است منازع»

محدث قمی رحمته الله در منتهی الآمال ضمن ذکر اسماء و القاب آن حضرت این عبارت را بعینها از نجم ثاقب نقل کرده است.

و نیز در آن باب گفته:

«هشتاد و هفتم از القاب آن حضرت «طرد» است و مکرر به این لقب خوانده شده و معنی آن قریب به «شرید» است که گذشت».

و در کشف الاستار در صفحه ۱۷۳ و در نفس الرحمن در باب ششم نیز به مثل این کلمات پرداخته است و نیز در اواخر نجم ثاقب در باب دهم ضمن ذکر وظایف شیعیان نسبت به امام زمان و بیان موجبات حزن و اندوه ایشان مطلب مورد بحث را چنین پرورانده:

«دوم از علل و اسباب مهموم بودن برای آن جناب علیه السلام در ایام غیبت و مفارقت ممنوع بودن آن سلطان عظیم الشان که جامه خلافت و سلطنت ظاهره بر تمام جهانیان را جز برای آن قامت معتدل برای احدی ندوخته‌اند از رتق و فتق امور و اجرای احکام و حدود و ابلاغ فرامین الهیه و منع تعدی و جور و اعانت ضعیف و اغاثت مظلوم و اخذ حقوق و اظهار و اعلان حق و ابطال و ازهاق باطل، و کار ظلم و تعدی بر آن جناب به جایی رسیده که علاوه بر گرفتن تمام لوازم سلطنت ظاهره و تسلط بر بلاد و عباد و اموال از خوف و بیم ظالمان، متمکن بر اظهار نفس معظم خود نیست و در این طول زمان تنها یا با بعضی از موالیان خاص در براری و قفار سیر می‌کند و حق خود را در دست دیگران می‌بیند و حسب امر الهی صبر کرده می‌گذرد البته آن را که اندک غیرتی است در فطرت پیوسته محزون و غمگین خواهد بود و حالش چون حال فرزند سلطان عادل خواهد بود که تمام احکامش به قانون مصلحت و داد و بر رعایا مهربان باشد پس مغلوب عدوی شود که در گوشه‌ای حبسش کند و دستش از همه چیز کوتاه کند و آنچه کند جز جور و تعدی چیزی نباشد

و در کافی و تهذیب و فقیه مروی است که جناب باقر علیه السلام فرمود بعد از الله بن که هیچ عیدی نیست برای مسلمانان نه قربانی و نه فطری مگر آنکه تازه می‌کند خداوند برای آل محمد علیهم السلام حزنی را، راوی پرسید: چرا؟ فرمود زیرا که ایشان می‌بینند حق خود را در دست غیر خودشان.

و سید جلیل علی بن طاووس - رحمه الله - در کشف المحجّه فرموده که: وصیت می‌کنم ترا ای فرزند من محمد و برادرت و هر کس بر این کتاب من واقف شود به راستی در معامله با خداوند جلّ جلاله و رسول او صلی الله علیه و آله و حفظ وصیت ایشان

به آنچه بشارت دادند به آن از ظهور مولای ما مهدی عجل الله فرجه پس به درستی که من یافته‌ام قول و فعل بسیاری از مردم را در امر آن جناب مخالف با عقیده از چند راه: از آنجمله که من یافته‌ام که اگر برود از کسی که اعتقاد دارد امامت او را بنده‌ای یا اسبی یا درهمی یا دیناری متعلق می‌شود خاطر او و ظاهر او از برای طلب آن چیز مفقود و بذل می‌نماید در تحصیل آن غایت مجهود را و ندیدم که از برای متأخر بودن این محتشم عظیم الشان از اصلاح اسلام و ایمان و قطع دابر کفار و اهل عدوان خاطرش مثل تعلق خاطرش باشد به این اشیاء محقره، پس چگونه اعتقاد دارد کسی که به این صفات است به اینکه او عارف است به حق خداوند جلّ جلاله و حقّ رسول او، و معتقد است امامت او را بر آن نحوی که دعوی می‌کند موالات زیاده از اندازه را برای شرایف معالی آن جناب.

و از آن جمله که یافتم کسی را که ذکر می‌کند که او معتقد است وجوب ریاست آن جناب را و ضرورت ظهور و انفاذ احکام امامتش را اگر نیکی کند به او بعضی از آنهایی که مدعی است که او دشمن امام اوست از سلاطین و احسانش را به او تمام کند متعلق می‌شود خاطر او به بقای این سلطان مشارالیه و شاغل می‌شود او را این تعلق از طلب مهدی علیه السلام و از آنچه واجب است بر او از تمتی عزل آن والی که بر او انعام کرده.

و از آن جمله اینکه من یافتم کسی را که دعوی می‌کند وجوب سرور را برای سرور آن جناب و کدورت را به جهت کدورت او می‌گوید که اعتقاد دارم که تمام آنچه در دنیا است از مهدی صلوات الله علیه گرفته شده و آن را ملوک و سائر ناس غصب کرده‌اند از دست او، و با این حال نمی‌بینم او را که متأثر باشد برای این نهب و سلب مثل تأثر او اگر بگیرد سلطانی از او درهمی یا دیناری یا ملکی یا عقاری پس این کجا با وفا و معرفت خداوند جلّ جلاله و رسول او و معرفت اوصیا علیهم السلام (تا آخر کلام شریف او که از این رقم است).

و مکرر در اخبار و صف فرموده‌اند آن جناب را به غریب و طرید و وحید رانده شده

مظلوم كه حقش را منكر شده اند».

شرح اين هجران و اين خون جگر اين زمان بگذار تا وقت دگر
وقال المحدث النورى فى الباب السادس من كتاب نفس الرحمن عند البحث عن
احوال القائم (عج):

و اما كونه (عج) طريداً شريداً فقد بين صلوات الله عليه لآبى اسحاق ابراهيم بن
مهزيار فى حديث طويل رواه فى الاكمال وفيه ثم قال: ان ابى عهد الى ان لا اوطن من
الارض الا اخفاها واقصاها (فنقل الحديث الى قوله لتكون لهم العاقبة الحسنى وكرامة
العقبى وقال) وفى التوقيع الذى ورد على المفيد عليه السلام فى سنة ٤١٢ بعد السلام وبعد فقد
كنا نظرنّا (الى ان قال) من مستقرلنا ينصب لنا من شمراخ من بهماء صرنا اليها آنفاً من
غماليل الجأنا اليه السباريت من الايمان (التوقيع)».

وقال المحدث النورى فى نفس الرحمن فى الباب السادس الذى فى ان سلمان كان
يخبر عن الغيب (ص ٦٤):

«وروى شيخ الطائفة وفخر الاعاجم محمد بن الحسن بن على الطوسى قدس الله تربته
الزكية فى كتاب الغيبة^١ عن احمد بن ادريس عن على بن محمد عن الفضل بن شاذان
عن محمد بن ابى عمير عن الحسين بن ابى العلاء عن ابى بصير عن ابى عبد الله عليه السلام قال:
دخل سلمان الكوفة ونظر اليها وذكر ما يكون من بلائها حتى ذكر ملك بنى امية والذين
من بعدهم ثم قال: فاذا كان ذلك فالزموا احلاس بيوتكم حتى يظهر الطاهر بن الطاهر
المطهر ذو الغيبة الشريد الطريد (فخاض فى بيان معنى الحديث الى ان قال)

و اما كونه (عج) طريداً شريداً فقد بين صلوات الله عليه علته لآبى اسحاق ابراهيم
بن مهزيار فى حديث طويل رواه فى الاكمال وفيه: ثم قال ان ابى عهد الى ان لا اوطن
من الارض الا اخفاها واقصاها ونقل الحديث الى قوله: لتكون لهم العاقبة الحسنى و
كرامة حسن العقبى ثم قال:

١. نقلهما الشيخ فى الغيبة فى باب دليل آخر على امامة صاحب الامر من جهة اخبار الائمة السابقة عليه بغيته
وصفة غيبته (ص ١١٢ طبعة تبريز و ص ١٠٣ طبعة النجف). چاپ جديد ص ١٦٣.

وفي التوقيع الذى ورد على المفيد عليه السلام في سنة اثني عشر واربعة مائة بعد السلام: وبعد فقد كنا نظرننا مناجاتك عصمك الله بالسبب الذى وهبه لك من اوليائه وحرسك به من كيد اعدائه وشفعنا لك الآن من مستقرلنا ينصب في شمرخ من بهماء صرنا اليه آنفاً من غماليه الجأنا اليه السباريت من الايمان (التوقيع)».

وقال في نجم الثاقب^١ في الباب الثانى الذى في اسماء امام العصر: ما معناه

«الثامن والسنتين من القابه الشريد وذكر هذا القلب مكرراً في لسان الائمة عليه السلام ولا سيما امير المؤمنين والباقر عليهما السلام ومعنى الشريد المطرود اى المطرود من هذا الخلق المنكوس وذلك انهم لم يعرفوا شخصه ولا قدروا نعمة وجوده ولم يشكروه ولم يؤدوا حقه بل تصدى اجلافهم بعد ان يأس اوائلهم من الغلبة والاستيلاء والتسلط عليه و قتل العترة الطاهرة وقمعهم لمقام نفيه وطرده من القلوب باللسان والقلم واقاموا بزعمهم الفاسد وهمهم الكاسد ادلة على نفي وجوده وعدم ولادته ومحو ذكره من القلوب والخواطر وقال (عج) لابراهيم بن على بن مهزيار في حديث طويل ما يكشف عن هذا المعنى ونص عبارته: ان ابى عهد الى (وساق الحديث الى قوله فان لكل ولى من اولياء الله عزوجل عدوا مقارعاً وضداً منازعاً)».

و يشير بقوله ذكر بهذا القلب في لسان الائمة الى ما نقله في نفس الرحمن عن الصادق عليه السلام، والى ما نقله النعمانى في باب انّ للقاء غيبتين عن الباقر عليه السلام، والى ما نقله الشيخ في غيبته عن الصادق عليه السلام والى ما نقله الصدوق عليه السلام في كمال الدين^٢ في الباب السادس والعشرين فيما اخبر به على عليه السلام من وقوع الغيبة بهذه العبارة:

«حدثنا على بن احمد بن محمد بن موسى بن عمران عليه السلام قال: حدثنا محمد بن ابى عبدالله الكوفى قال: حدثنا سعد بن عبدالله عن محمد بن عبد الحميد و عبد الصمد بن محمد جميعاً عن حنان بن سدير عن على بن الحزور عن الاصغ بن نباتة قال: سمعت امير المؤمنين عليه السلام يقول: صاحب هذا الامر الشريد الطريد الفريد الوحيد»

ونقله المجلسي رحمته الله في ثالث عشر من البحار في باب ما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك أقول: أما الطريد فعيل بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول من قولهم طردت طرداً إذا أبعدته فهو مطرود طريد. وأما الشريد ففي الصحاح: شرد البعير يشرد شروداً وشراداً: نفر فهو شارد وشروء والجمع شرد مثل خادم وخدم (إلى أن قال) والتشريد الطرد ومنه قوله تعالى: فشرّد بهم من خلفهم أي فرق وبدد جمعهم والشريد الطريد).

وفي لسان العرب: «وشرد الجمل شروداً إذا نفرو ذهب في الأرض فهو شارد فإذا كان مشرداً فهو شريد طريد وتقول: اشردته وأطرده إذا جعلته شريداً طريداً لا يؤوى وشرد الرجل شروداً ذهب مطروداً وأشرده وشرّده طرده ورجل شريد طريد وأصل التشريد التطريد وقال أبو بكر في قولهم: فلان طريد شريد: أما الطريد فعناه المطرود والشريد فيه قولان أحدهما الهارب من قولهم: شرد البعير وغيره إذا هرب وقال الأصمعي: الشريد المفرد وانشد اليمامي:

تراه امام التاجيات كأنه شريد نعام شذ عنه صواحبه

(انتهى ملخصاً).

وفي مقتضب الاثر لابن العياش^٢:

«حدثني الشيخ الثقة أبو الحسين بن عبد الصمد بن عليّ وأخرجه إلى من أصل كتابه وتاريخه في سنة خمس وثمانين ومأتين سماعه عن عبيد بن كثير قال حدثني نوح بن دراج عن يحيى بن الأعمش عن زيد بن وهب عن ابن أبي جحيفة السوائي من سواء بن عامر والحارث بن عبد الله الهمداني والحارث بن الشرب كل حدثنا أنهم كانوا عند علي بن أبي طالب عليه السلام فكان إذا أقبل ابنه الحسن يقول مرحباً بابن رسول الله وإذا أقبل الحسين يقول: يا أبي أنت يا أبا ابن خيرة الأماء فقليل له: يا أمير المؤمنين ما بالك تقول هذا للحسن وهذا للحسين ومن ابن خيرة الأماء؟ - فقال: ذلك الفقيد الطريد الشريد م ح م د بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين هذا ووضع يده على رأس الحسين عليه السلام».

و نقله المجلسي رحمته الله تعالى في ثالث عشر من البحار في باب ما ورد عن امير المؤمنين في القائم عليه السلام.

اقول: يستفاد من تعبير امير المؤمنين عليه السلام عن ابنه القائم بهذه الاوصاف الثلاثة ان تلك الاوصاف كانت مهمة عنده عليه السلام بحيث يذكره بهذه العناوين ويتألم منها ويتحسّر فيؤخذ ان هذه العناوين التي مرجعها الى الغربة والمظلومية من اشد المصائب واشق ما يكابدها الامام عليه السلام فتحصل ان المصداق الحقيقي فيما قال دعبل في حق الائمة عليهم السلام هو الامام الغائب عليه السلام وذلك ان دعبل قال:

لا اضحك الله سنّ الدهران ضحكت و آل احمد مظلومون قد قهروا
مشرّدون نفوا عن عقر دارهم كأنهم قد جنوا ما ليس يغتفر
فان المشردين من آبائه عليهم السلام كانوا اما في بغداد واما في سرّ من رأى او في
خراسان او الكوفة وكلّ من هذه البلاد كان من مراكز الاسلام ومواطن الانام بخلاف
القائم (عج) فانه مشرّد الى البرارى والقفار مع كونه في الغيبة والاستتار فتفطن
واما قوله عليه السلام ابن خيرة الاماء فهو مذكور ايضا في كلامه عند منصرفه من حرب
الخوارج في اخباره عن الملاحم بهذه العبارة:

«ثم ان الله تعالى يفرج الفتن برجل منا اهل البيت كتفريج الاديم بابى ابن خيرة الاماء
يسومهم خسفاً ويسقيهم بكأس مصبرة فلا يعطيهم الاّ السيف هرجاً هرجاً يضع السيف
على عاتقه ثمانية اشهر ودّت قريش عند ذلك بالدنيا وما فيها لويروني مقاماً واحداً قدر
حلب شاة او جزر جزور لأقبل منهم بعض الذي يرد عليهم حتى تقول قريش لو كان هذا
من ولد فاطمة لرحمنا فيغريه الله ببني امية فيجعلهم ملعونين اينما ثقفوا اخذوا وقتلوا
تقتيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً»^٢.

نقله الثقفى في كتاب الغارات^٣ في باب خطبة على عليه السلام بعد وقعة النهروان

١. ص ٢٨. چاپ جديد ١١٠/٥١.

٢. بحار ج ٣٣/٣٦٨.

٣. ص ١٢ و ١٣.

وقال ابن ابى الحديد فى شرح النهج: «وهذه الخطبة ذكرها جماعة من اصحاب السيرة وهى متداولة منقولة مستفيضة خطب بها على عليه السلام بعد انقضاء امر النهروان وفيها الفاظ لم يوردها الرضى عليه السلام من ذلك قوله عليه السلام (الى ان قال) فليفرجن الله الفتنة برجل منا اهل البيت باى ابن خيرة الاماء لا يعطيهم الا السيف (الى آخر الخطبة ثم قال):

«فان قيل: ومن هذا الرجل الموعود به الذى قال عليه السلام عنه باى ابن خيرة الاماء؟ قيل: اما الامامية فيزعمون انه امامهم الثانى عشرواته ابن امة اسمها نرجس واما اصحابنا فيزعمون انه فاطمى يولد فى مستقبل الزمان لام ولد وليس بموجود الآن

فان قيل: فمن يكون من بنى امية فى ذلك الوقت موجوداً حتى يقول عليه السلام فى امرهم ما قال من انتقام هذا الرجل منهم حتى يودوا لوان علياً عليه السلام كان المتولى لامرهم عوضاً عنه؟ - قيل: اما الامامية فيقولون بالرجعة ويزعمون انه سيعاد قوم باعيانهم من بنى امية وغيرهم اذا ظهر امامهم المنتظر وانه يقطع ايدى اقوام وارجلهم ويسمل عيون بعضهم ويصلب قوماً آخرين وينتقم من اعداء آل محمد عليه السلام المتقدمين والمتأخرين. واما اصحابنا فيزعمون انه سيخلق الله تعالى فى آخر الزمان رجلاً من ولد فاطمة عليها السلام ليس موجوداً الآن وانه يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً وينتقم من الظالمين وينكل بهم اشد النكال وانه لام ولد كما قد ورد فى هذا الامر وفى غيره من الآثار وان اسمه محمد كاسم رسول الله صلى الله عليه وآله وانه انما يظهر بعد ان يستولى على كثير من الاسلام ملك من اعقاب بنى امية وهو السفىانى الموعود به فى الخبر الصحيح من ولد ابى سفيان بن حرب بن امية وان الامام الفاطمى يقتله ويقتل اشياعه من بنى امية وغيرهم وحينئذ ينزل المسيح عليه السلام من السماء وتبدوا اشراط الساعة وتظهر دابة الارض ويطل التكليف ويتحقق قيام الاجساد عند نفخ الصور كما نطق به الكتاب العزيز (الى آخر ما قال)».

وقال النعمانى رحمته الله فى كتاب الغيبة فى باب ما روى فى صفته صلوات الله عليه:

«حدثنا عبدالواحد بن عبد الله قال: حدثنا احمد بن محمد بن رباح الزهرى قال: حدثنا احمد بن على الحميرى قال: حدثنا الحسن بن ايوب عن عبد الكريم بن عمرو

الخثعمی قال: حدثني محمد بن عصام قال: حدثني وهيب بن حفص عن أبي بصير قال: قال أبو جعفر عليه السلام وأبو عبد الله عليه السلام الشك من ابن عصام: يا با محمد بالقائم علامتان شامة في رأسه وداء الحزاز برأسه وشامة بين كتفيه من جانبه اليسر تحت كتفه اليسر ورقة مثل ورقة الآس.

وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن اسحاق بن غالب عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام في خطبة له يذكر فيها حال الأئمة وصفاتهم (إلى أن قال) فليس يجهل حق هذا العالم الأشقى ولا يبحده الأعوى ولا يدعه الآجرى على الله. حدثنا عبد الواحد بن عبد الله بن يونس قال: حدثنا أحمد بن محمد بن رباح الزهرى قال: حدثنا أحمد بن علي الحميرى قال: حدثنا الحكم أخو مشعل الاسدى قال: حدثني عبد الرحيم القصير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: قول أمير المؤمنين عليه السلام: بأبي ابن خيرة الإمام أهي فاطمة عليها السلام؟ - فقال: إن فاطمة عليها السلام خيرة الحرائر ذاك المبدخ بطنه المشرب حمرة رحم الله فلاناً.

أحمد بن محمد بن سعيد قال: حدثنا القاسم بن محمد بن الحسن بن حازم قال: حدثنا عبيس بن هشام عن عبد الله بن جبلة عن علي بن أبي المغيرة عن أبي الصباح قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لى: ما وراءك؟ - فقلت: سرور من عمك زيد خرج يزعم أنه ابن سبية وأنه قائم هذه الأمة فانه ابن خيرة الإمام. فقال: كذب ليس هو كما قال أن خرج قتل

حدثنا محمد بن همام ومحمد بن الحسن بن جمهور جميعاً عن الحسن بن محمد بن جمهور عن أبيه عن سليمان عن سماعة عن أبي الجارود عن القاسم بن الوليد الهمداني عن الحارث الأعور الهمداني قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: بأبي ابن خيرة الإمام يعنى القائم عليه السلام من ولده عليه السلام يسومهم خسفاً ويسقيهم بكأس مصبرة ولا يعطيهم إلا السيف هرجاً فعند ذلك تمنى فجرة قريش لو أن لها مفاداة من بالدنيا وما فيها ليغفر لها، لا نكف عنهم حتى يرضى الله.

حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد قال: حدثنا علي بن الحسين التيملى قال: حدثنا

محمّد و احمد ابنا الحسن عن ابيهما عن ثعلبة بن ميمون عن يزيد بن ابي حازم قال: خرجت من الكوفة فلما قدمت المدينة دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فسلمت عليه فسألني هل صاحبك احد؟ - فقلت: نعم فقال: اكنتم تتكلمون؟ - قلت: نعم صحبتني رجل من المغيرة. قال: فما كان يقول؟ - قلت: كان يزعم انّ محمّد بن عبد الله بن الحسن هو القائم والدليل على ذلك انّ اسمه اسم النبي صلى الله عليه وآله واسم ابيه اسم ابي النبي صلى الله عليه وآله فقلت له في الجواب ان كنت تأخذ بالاسماء فهو ذا في ولد الحسين محمد بن عبد الله بن علي فقال لي: انّ هذا ابن امة يعني محمّد بن عبد الله بن علي وهذا ابن مهيبة يعني محمّد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن فقال لي ابو عبد الله عليه السلام فما رددت عليه؟ - فقلت: ما كان عندى شيء اردّ عليه فقال لي: اولم تعلم اولم تعلموا انه ابن سبية يعني القائم عليه السلام. قلت وفي باب صفات الامام عليه السلام منه اشارة الى بعض هذه الاوصاف فراجع منها باسناده الى يزيد الكناسي قال: سمعت محمّد بن علي الباقر عليه السلام يقول: انّ صاحب هذا الامر فيه شبه من يوسف ابن امة سوداء يصلح الله له امره في ليلة واحدة.^١ وقال الصدوق في كمال الدين^٢ في باب ما اخبر به الصادق عليه السلام من وقوع الغيبة الحديث ٣١:

«حدثنا علي بن احمد بن محمّد بن عمران رضى الله عنه قال: حدثنا محمّد بن عبد الله الكوفي قال: حدثنا موسى بن عمران النخعي عن عمّه الحسين بن يزيد النوفلي عن الحسن بن علي بن ابي حمزة عن ابيه عن ابي بصير قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: ان سنن الانبياء عليهم السلام بما وقع بهم من الغيبات حادثة في القائم ممّا اهل البيت حذوا النعل بالنعل والقذة بالقذة.

قال ابو بصير: فقلت: يا بن رسول الله ومن القائم منكم اهل البيت؟ - فقال: يا ابا بصير هو الخامس من ولد ابني موسى، ذلك ابن سيّدة الاماء يغيب غيبة يرتاب فيها المبطلون ثم يظهره الله عز وجل فيفتح الله على يده مشارق الارض ومغارها وينزل روح

الله عيسى بن مريم ﷺ فيصلى خلفه وتشرق الارض بنور ربها ولا تبقى في الارض بقعة عبد فيها غير الله عز وجل الا عبد الله فيها ويكون الدين كله لله ولو كره المشركون».

وقال ايضا في باب ما روى عن الرضا ﷺ في النص على القائم الحديث ٥:

«حدثنا احمد بن زياد بن جعفر الهمداني رضى الله عنه قال: حدثنا علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن علي بن معبد عن الحسين بن خالد قال: قال علي بن موسى الرضا ﷺ: لا دين لمن لا ورع له، ولا ايمان لمن لا تقية له ان اكرمكم عند الله اعملكم بالتقية فقل له: يا بن رسول الله الى متى؟ - قال: الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم خروج قائمنا اهل البيت فمن ترك التقية قبل خروج قائمنا فليس منا. فقل له: يا بن رسول الله ومن القائم منكم اهل البيت؟ - قال: الرابع من ولدى ابن سيده الاماء، يطهر الله به الارض من كل جور ويقدها من كل ظلم وهو الذي يشك الناس في ولادته وهو صاحب الغيبة قبل خروجه فاذا خرج اشرفت الارض بنوره ووضع ميزان العدل بين الناس فلا يظلم احداً واحداً وهو الذي تطوى له الارض ولا يكون له ظل وهو الذي ينادى مناد من السماء يسمعه جميع اهل الارض بالدعاء اليه يقول: الا ان حجة الله قد ظهر عند بيت الله فاتبعوه فان الحق معه وفيه وهو قول الله عز وجل: «ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين»».

ونقله الازيلي في كشف الغمة^٢ في باب الاخبار الواردة في صاحب الزمان.

وقال الصدوق رحمه الله في كمال الدين^٣ في باب ما اخبر به الحسن بن علي ﷺ:

«حدثنا المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي رحمه الله قال: حدثنا جعفر بن محمد بن مسعود عن ابيه قال: حدثنا جبرئيل بن احمد عن موسى بن جعفر البغدادي قال: حدثني الحسن بن محمد الصيرفي عن حنان بن سدير عن ابيه سدير بن حكيم عن ابيه عن ابي سعيد عقيصا قال: لما صالح الحسن بن علي ﷺ معاوية بن ابي سفيان دخل عليه الناس فلامه بعضهم على بيعته فقال ﷺ: ويحكم ما تدرون ما عملت والله

١. ص ٣٧١، چاپ جديد ٢/٢٧١.

٢. ص ٣٤١ چاپ سنگی و ج ٣ ص ٣١٤ چاپ جديد.

٣. ص ٣١٥.

الذى عملت خير لشيعة مما طلعت عليه الشمس أو غربت الا تعلمون اننى امامكم مفترض الطاعة عليكم واحد سيدى شباب اهل الجنة بنص من رسول الله ﷺ على؟ - قالوا: بلى. قال: اما علمتم ان الخضر عليه السلام لما خرق السفينة واقام الجدار وقتل الغلام كان ذلك سخطاً لموسى بن عمران اذ خفى عليه وجه الحكمة في ذلك، وكان ذلك عند الله تعالى ذكره حكمة و صواباً، اما علمتم انه ما منّا احد الا ويقع في عنقه بيعة لطاغية زمانه الا القائم الذى يصلى روح الله عيسى بن مريم عليه السلام خلقه فان الله عز وجل يخفى ولادته ويغيب شخصه لئلا يكون لاحد في عنقه بيعة اذا خرج ذلك التاسع من ولد اخى الحسين، ابن سيدة الاماء، يطيل الله عمره في غيبته ثم يظهره بقدرته في صورة شاب دون اربعين سنة ذلك ليعلم ان الله على كل شىء قدير».

و نقله الطبرسى فى الاحتجاج فى باب احتجاج الحسن عليه السلام على من انكر عليه مصالحته معاوية

و نقله المجلسى فى ثالث عشر من البحار فى باب ما روى عن الحسنين عليه السلام فى الاخبار بالقائم (عج) عن كمال الدين و الاحتجاج

وقال الصدوق ايضا فى باب ما اخبر به الباقر عليه السلام من وقوع الغيبة:

«حدثنا عبدالواحد بن محمد بن عبدوس عليه السلام قال: حدثنا ابو عمرو الكشى قال: حدثنا محمد بن مسعود قال: حدثنا على بن محمد القمى عن محمد بن احمد بن يحيى عن ابراهيم بن هاشم عن ابى احمد الازدى عن ضريس الكناسى قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: ان صاحب هذا الامر فيه سنة من يوسف ابن امة سوداء يصلح الله عز وجل امره فى ليلة واحدة»^٢.

قال ابن قتيبة فى الشعرو الشعراء^٤ فى ترجمة كثير:

«وكان كثير يقول بالرجعة و فى ذلك يقول:

الا ان الائمة من قريش ولاة الحق أربعة سواء

١. ص ١٥٠ چاپ قديم. جديد ٢/٢٨٩.

٢. ص ٣٣. چاپ جديد ج ٥١/١٣٢.

٣. كمال الدين ص ٣٢٩.

٤. ص ٢٢٣.

(فساق الابيات الى قوله)

تغيب لا يرى عنهم زماناً برضوى عنده غسل و ماء
كأنه يعنى ابن الحنفية وذكرون أنه دخل شعب اليمن في أربعين من أصحابه فما
رئى لهم أثر).

وقال المصحح: «الابيات في الاغانى والشهرستانى وابن خلكان»

وقال في عيون الاخبار:

«وقال بعض شعراء الرافضة في محمد بن الحنفية:

أقل للوصى فدتك نفسى أطلت بذلك الجبل المقاما
اضر بمعشر والوك منا و سموك الخليفة و الاماما
و عادوا فيك أهل الأرض طراً مقامك عنهم ستين عاما
و ما ذاق ابن خولة طعم موت و لا وارت له أرض عظاما
لقد أمسى بمورق شعب رضوى تراجع الملائكة الكلاما

وقال كثير عزة فيه و كان رافضياً يقول بالرجعة:

الا ان الائمة من قريش (وساق الأبيات الخمسة الى آخرها وقال) وهم يذكرون أنه
دخل شعباً باليمن في اربعين من أصحابه فلم يرهم أثر»

وقال المصحح في الذيل بعد توضيح لعقائد الكيسانية: «راجع الفرق بين الفرق»^٢

وقال الاشعري في مقالات الاسلاميين:^٣

«والفرقة الرابعة من الرافضة وهى الثالثة من الكيسانية وهى الكربية أصحاب أبى

كرب الضري:

«يزعمون أن محمد بن الحنفية حى بجال رضوى أسد عن يمينه و نمر عن شماله
يحفظانه، يأتيه رزقه غدوة وعشية الى وقت خروجه وزعموا أن السبب الذى من أجله

١. ج ٢ ص ١٤٤.

٢. ص ٢٧.

٣. ج ١ ص ٩٠ و ٩١.

صبر على هذه الحال ان يكون مغتیباً عن الخلق أَنَّ لله تعالى فيه تدبيراً لا يعلمه غيره، و من القائلين بهذا القول كثير الشعراء و في ذلك يقول:

ألا انَّ الائمة من قريش (فساق الأبيات الخمسة الى آخرها)»

و صرح محي الدين عبد الحميد بأن ترجمته في الاغانى^١ و وفیات الاعيان و خزنة الادب^٢ و طبقات الشعراء^٣ لابن سلام و معاهد التنصيص^٤

قال الطريحي رحمته الله في مجمع البحرين و السيد عبد الله شبر في ضياء الثقلين في «طاب»: «و في حديث القائم عليه السلام: نعم المنزل طيبة و ما بثلاثين من اوليائه من وحشة: كأنَّ معناه أَنَّ طيبة منزله عليه السلام و كان يستأنس بثلاثين من اوليائه و يحتمل أن يكون هذا حاله في الغيبة الصغرى».

قال الكليني رحمته الله في الكافي في كتاب الحجة في باب في الغيبة (الحديث ١٦):

«عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد عن الحسن بن علي الوشاء عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: لابد لصاحب الامر من غيبة و لابد له في غيبته من عزلة و نعم المنزل طيبة و ما بثلاثين من وحشة»^٥

و نقله النعماني رحمته الله في كتاب الغيبة^٦ تحت عنوان اخبار الائمة بغيبته عن الكليني.

و نقله المجلسي رحمته الله في ثالث عشر من البحار^٧ في باب من ادعى الرؤية في الغيبة الكبرى عن النعماني قائلاً بعده:

«بيان: في الكافي في السند الاول عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير و العزلة بالضم اسم الاعتزال و الطيبة اسم المدينة الطيبة فيدل على كونه عليه السلام غالباً فيها و في حوالها و على انَّ معه ثلاثين من مواليه و خواصه ان مات احدهم قام آخر مقامه»

١. ج ٨ ص ١٥.

٢. ج ٢ ص ٢٧٦.

٣. ص ١٨٤.

٤. ج ٢ ص ١٣٦.

٥. مرآة العقول ج ١ ص ٢٤٩ چاپ چهار جلدی. کافی ٣٤٠/١.

٦. ص ١١٠. چاپ جدید ص ١٨٨.

٧. ص ١٤٣. چاپ جدید ج ١٥٧/٥١.

وقال في مرآة العقول في شرح الحديث: «العزلة بالضم اسم الاعتزال أي المفارقة عن الخلق ولا بد له في غيبته في بعض النسخ ولاله في غيبته أي ليس في غيبته معتزلاً عن الخلق بل هو بينهم ولا يعرفونه والأول أظهر وموافق لما في سائر الكتب والطيبة بالكسر اسم المدينة الطيبة فيدل على أنه عليه السلام غالباً في المدينة وحواليها أما دائماً أو في الغيبة الصغرى وما قيل من أن الطيبة اسم موضع يسكنه عليه السلام مع أصحابه سوى المدينة فهو رجم بالغيب ويؤيد الأول ما مرّته لما سئل أبوه عليه السلام أين أسأل عنه؟ - قال: بالمدينة وما بثلاثين من وحشة أي هو عليه السلام مع ثلاثين من مواليه وخواصه ليس لهم وحشة لاستيناس بعضهم ببعض أو هو عليه السلام داخل في العدد فلا يستوحش هو أيضاً أو الباء بمعنى مع أي لا يستوحش عليه السلام لكونه مع ثلاثين وقيل هو مخصوص بالغيبة الصغرى. وما قيل من أن المراد أنه عليه السلام في هيئة من هو في سنّ ثلاثين سنة ومن كان كذلك لا يستوحش فهو في غاية البعد. وفي غيبة الشيخ: لابد لصاحب هذا الأمر من عزلة ولا بد في عزلته من قوّة»^١

أقول: ومراده من رواية غيبة الشيخ ما رواه الطوسي رحمه الله في غيبته^٢ في باب دليل آخر على امامة صاحب الأمر بهذه العبارة:

«وبهذا الاسناد عن الفضل بن شاذان النيسابوري عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: لابد لصاحب هذا الأمر من عزلة ولا بد في عزلته من قوّة وما بثلاثين من وحشة ونعم المنزل طيبة»

وقال الكليني في الكافي في كتاب الحجة في باب الإشارة والنص إلى صاحب الدار (الحديث ٢)

«محمد بن يحيى عن أحمد بن إسحاق عن أبي هاشم الجعفرى قال: قلت لأبي محمد: جلالتك تمنعني من مسألتك فتأذن لي أن أسألك؟ - فقال: سل. قلت: يا سيدي هل لك ولد؟ - فقال: نعم. فقلت: فإن حدث بك حدث فاين أسأل عنه؟ - قال: بالمدينة»^٣.

١. مرآة العقول چاپ جدید ٥٠/٤.

٢. ص ٨١ چاپ تبریز. چاپ جدید ص ١٦٢.

٣. مرآة العقول ج ١ ص ٢٣٩. کافی ٣٢٨/١.

و نقله الطوسي في الغيبة^١

و المجلسي في البحار^٢

وقال الحزاز في كفاية الاثر^٣ في باب ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام:

«حدثنا علي بن محمد السندی قال: حدثنا محمد بن الحسن قال: حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري عن أحمد بن هلال عن أمية بن علي القيسي قال: قلت لأبي جعفر الثاني عليه السلام: من الخلف من بعدك؟ - قال: ابني علي ثم قال: أما إنها ستكون حيرة قال: قلت إلى أين؟ فسكت ثم قال: إلى المدينة قال: قلت: وإلى أي مدينة؟ - قال مدينتنا هذه هل مدينة غيرها. قال أحمد بن هلال: فأخبرني محمد بن اسماعيل بن بزيع أنه حضر أمية ابن علي وهو يسأل أبا جعفر الثاني عن ذلك فأجاب بهذا (بمثل ذلك) الجواب راجع غيبة النعماني]

قال ابن أبي الحديد في شرح النهج^٤ في شرح كلام أمير المؤمنين: «فتح الله مصقلة» و كان قد ابتاع سبي بني ناجية:

«و من المنتسبين إلى سامة بن لؤي علي بن الجهم الشاعر و هو علي بن الجهم بن بدر بن جهم بن مسعود بن أسيد بن أذينة بن كزار بن كعب بن جابر بن مالك بن عتبة بن الحارث بن عبد البيت بن سامة بن لؤي بن غالب هكذا ينسب نفسه و كان مبغضاً لعلي عليه السلام ينحونحو مروان بن أبي حفصة في هجاء الطالبين و ذم الشيعة و هو القائل:

ورافضة تقول بشعب رضوى امام خاب ذلك من امام
امامي من له عشرون ألفاً من الاترك مشرعة السهام»

وقال عمر رضا كحالة في جغرافية شبه جزيرة العرب^٥ طبعة مطبعة الهاشمية ما نصه:

«ان الصفة البارزة للمملكة العربية السعودية هي السلسلة الجبلية المستطيلة الممتدة من

١. ص ١٤٩. چاپ جدید ص ٢٣٢.

٢. ص ٤٠ ج ١٣. چاپ جدید ج ١٦١/٥١.

٣. ص ٣٢٥. چاپ جدید ص ٢٨٤.

٤. ج ١ ص ٢٦٢. چاپ جدید ١٢٢/٣.

٥. ص ٨٩ و ٩٠.

اقصى الشمال الى اقصى الجنوب (الى ان قال) وفي هذه السلسلة جبال مشهورة باسماء مخصوصة عرفت بها منذ اقدم العصور ولا تزال تعرف بهذه الاسماء حتى يومنا هذا ففي الشمال (الى ان قال) والى الجنوب من هذه الجبال توجد سلاسل آكام ممتدة على محاذة الساحل بارتفاع لا يزيد عن (١٠٠٠) مترو في الوسط منطقة جبلية اخرى متوسط ارتفاعها (١٢٠٠ - ١٥٠٠) متراً وفي الاولى جبال الغوصة والمشق ومرتبة وعرمه وهجينة واعلى منها كلها رضوى الى الشرق من ينبع اذ يبلغ ارتفاعه ما يقرب من (٢٠٠٠) متر (الى آخر ما قال). وقال في الذيل مشيراً الى مأخذ نقله:

«قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزة، وفي دليل الحجج لمحمد باشا صادق ان ارتفاعها عن سطح البحر (٢٠٠٠) متران ارتفاعها يختلف بين (١٨٠٠) و (١٩٠٠) متر».

وقال في الكتاب^١ في اوديتها:

«و وادي رضوى يصب شمال ينبع»

قلت: هذا الكلام مذكور في كتاب قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزة^٢

وقال فؤاد حمزة في هذا الكتاب^٣ ايضاً في الفصل الخامس:

«ويوجد من الشيعة في الوقت الحاضر اتباع لمحمد بن الحنفية يقيمون في جبل رضوى بقرب ينبع وهم على شيء عظيم من البداوة والتوحش والبعد عن مخالطة اهل المدن، واما عددهم فانه يكاد ان لا يزيد عن عشرة آلاف وبيالغ بعضهم في عددهم فيوصله الى ٢٥ ألفاً غيران العدد الاول هو الاقرب الى الصّحة فيما نعتقد، فهؤلاء القوم ما زالوا ينتظرون عودة محمد بن الحنفية من استتاره ليملا الارض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. واتباع هذا المذهب اكثرهم من حرب وجهينة وبعض الموالي والاتباع المنضوين تحت سيطرتهم».

علامه مجلسي رحمته الله در عين الحياة^٤ در شرح اين عبارت پیغمبر صلی الله علیه و آله:

«يا باذرّ ما من رجل يجعل جبهته في بقعة من بقاع الارض الا شهدت له بها يوم

١. ص ٩٢.

٢. ص ٤٠.

٣. ص ٩٥.

٤. ص ٣٨٢، ٣٨٦ چاپ معتمدی.

القیامة وما من منزل ينزله قوم الا واصبح ذلك المنزل يصلی علیهم او یلعنهم، یا باذراً من صباح ولا رواح الا وبقاع الارض تنادی بعضها بعضاً یا جارتی هل مرّ بك ذاكر الله تعالى او عبد وضع جبهته عليك ساجداً لله فن قائله: لا، ومن قائله: نعم، فاذا قالت نعم اهتزت وابتهجت وترى ان لها الفضل على جارتها» گفته

«بدان که غفلت آدمی را به نحوی مغرور گردانید که جمادات از او هوشیارترند و قدر عبادت و بندگی خدا را از او بیشتر میدانند و توجیه این اخبار به چند وجه میتوان نمود:

اول: آنکه محمول بر حقیقتش باشد و جمادات را يك نحو شعور ضعیفی بوده باشد چنانچه حق تعالی میفرماید که هیچ چیز نیست مگر آنکه حق تعالی را تنزیه و تقدیس و تسبیح می کند و متلبس به حمد اوست ولیکن شما تسبیح آن ها را نمی فهمید. دوم: آنکه سخن بروجه تقدیر باشد یعنی اگر شعور میداشتند چنین می گفتند. سیم: آنکه مراد از قطعه های زمین اهل آن قطعه ها باشد از ملائکه و صالحین جن که در قطعات زمین ساکنند و عبادت می کنند» (آنگاه بذکر شاهد مدعی خود پرداخته)

و نیز در همان کتاب در شرح این فقره «یا باذراً الارض لتبکی علی المؤمن اذا مات اربعین صباحاً گفته ای اباذر بد رستیکه زمین میگیرید بر مؤمن بعد از فوت او چهل روز همان احتمالات فقره سابقه در اینجا جاری است با اینکه در اینجا مجاز شایعی است که میتی را که به عظمت یاد می کنند میگویند که آسمان و زمین براو میگیرد و این قسم اخبار را متوجه تأویلشان نشدن و بر ظاهر گذاشتن به احتیاط اقرب است».

تبصرة: قال الحسن بن سلیمان الحلی فی کتاب المحتضر:

«و ذکر الفضل بن شاذان فی کتاب القائم ایضاً قال: حدثنا محمد بن اسماعیل عن محمد بن سنان عن عمار (حماد) بن مروان عن زید الشحام عن ابی عبد الله علیه السلام قال: ان ارواح المؤمنین تری آل محمد علیهم السلام فی جبال رضوی فتأکل من طعامهم وتشرب من شرابهم وتتحدث معهم فی مجالسهم حتی یقوم قائمنا اهل البیت فاذا قام قائمنا بعثهم

الله تعالى واقبلوا معه يلبون زمراً زمراً فعند ذلك يرتاب المبطلون ويضمحل المنتحلون و
ينجو المقربون.

وقال الكليني في الكافي في كتاب الجنائز في باب ما يعاين المؤمن والكافر (الحديث
٤) انظر مرآة العقول

«محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن محمد بن سنان عن عمّار بن مروان قال:
حدثني من سمع ابا عبد الله عليه السلام يقول: منكم والله يقبل (الى ان قال) ثم يزور آل محمد في
جنان رضوى فيأكل معهم طعامهم (الى آخر الحديث الذي مرّ عن الحلي)»^١
ونقله ايضاً الحسين بن سعيد الاهوازي عن محمد بن سنان نحواً مما في الكافي في
كتابه كما صرح به المجلسي رحمته الله في ثالث البحار في باب ما يعاين المؤمن والكافر عند
الموت و حضور الأئمة

وقال المجلسي رحمته الله في مرآة العقول^٢ في شرح الحديث:

«رضوى اسم الموضع الذي فيه جنة الدنيا و في القاموس رضوى كسكرى جبل
بالمدينة و موضع».

اقول: ما استنبطه رحمته الله من تطبيق رضوى بجنة الدنيا والاستشهاد عليه بكلام صاحب
القاموس ليس في موضعه فان الاستدلال به مبني على نسخة غير معروفة

ومن ثم قال الزبيدي في تاج العروس ما نصّه: «ورضوى كسكرى فرس سعد بن
شجاع السدوسي كذا في المحكم وايضاً اسم جبل بعينه بالمدينة على سبع مراحل منها
ومن ينفع على يوم قاله نصر والنسبة اليه رضوى وذو رضوان جبل وفي بعض النسخ:
و، د. رضوان جبل و خازن الجنة اي ورضوى بلد»^٣.

فالاولى ان نقول هنا: هذا الحديث على تقدير صدوره عن المعصوم عليه السلام تؤمن به
اجمالاً و نردّ علمه عليه عليه السلام كما هو القاعدة المستمرة و التكليف المأمور به في امثاله و

١. مرآة العقول ج ٣ ص ٥١. كافي ١٣١/٣.

٢. ص ١٤٦. چاپ جديد ج ٦/١٩٧.

٣. مرآة ج ٣ ص ٥١. چاپ جديد ١٣/٢٩١.

٤. تاج العروس ج ١٩ ص ٤٦٤ چاپ ١٤٢٥.

من ثم قال المجلسی فی آخر الباب بعد البحث عن کیفیتہ حضور النبی والائمة عليه السلام عند الموت ما نصّه:

«والاحوط والاولی فی امثال تلك المتشابهات الايمان بها وعدم التعرض لخصوصياتها وتفصيلها واحالة علمها الى العالم عليه السلام كما مر فی الاخبار التي اوردها في باب التسليم والله يهدي من يشاء الى صراط المستقيم»

اذا احطت خبراً بذلك فاعلم ان المجلسی قال فی حق اليقين^۱ فی فصل سوم فی الاقرار بحقيقة الموت وتوابعه فی ترجمة الحديث بالنسبة الى الفقرات المذكورة ما نصّه:

«پس زیارت میکند آل محمد را در باغستانهای بهشت و با ایشان میخورد از طعامهای ایشان و می آشامد از شراب ایشان و با ایشان سخن میگوید در مجالس ایشان تا وقتی که قائم آل محمد ظاهر شود (تا آخر عبارت)»

و هذا حذوه العالم الجليل الشيخ على اكبر الايجي رحمته الله في زبدة المعارف^۲ ونص عبارته هكذا:

«پس روح مؤمن روانه می شود بجهت زیارت کردن آقایان خود آل پیغمبر در بهشتی که محل خرامیدن ارواح مقدسه است با ایشان می نشیند و با ایشان طعام میخورد»

وقال المولى الخليل رحمته الله في الصافي في شرح العبارة ما نصّه:

«جنان بکسر جیم جمع جنت باغهای درختان خرما و غیر خرما و رضوی بفتح راء بی نقطه و سکون ضاد با نقطه و الف مقصوره بعد از او و کوهی است نزد ینبع و میان آن و مدینه چهار مرحله است و در بعضی روایات این است که رضوی از کوههای بهشت است و اعتقاد کیسانیه این است که محمد بن حنفیه در رضوی است و زنده و مرزوق است و ظاهر این حدیث این است که ارواح ائمه عليهم السلام آنجاست و تحقیق باغهای آنجا مثل آنست که گذشت در شرح فقره سابقه و میتواند بود که مراد باغهای ینبع باشد زیرا که در ینبع صد و هفتاد چشمه است و امیرالمؤمنین در آنجا باغات بسیار داشته».

قال ملا محمد باقر الشّريف رحمته الله في آخر جامع الشّواهد في الفصل الثالث إنّ رضوى، كسكرى، جبل بالمدينة وهو من الاسماء الّتي لا تدخل عليها ال التعريف.
وقال الشّريشي في شرح مقامات الحريري في شرح قوله: «و حلمه ارسخ من رضوى»
ما نصّه:

«رضوى جبل بالمدينة سهل مشتق من الرضوان كأنّ الذى يصعده راضٍ عنه لقلة المشقة في صعوده»^١.

ثمّ اعلم إنّ رضوى كاسماء البلدان و البقاع يذكرو يؤنّث. فتقول مثلاً هذا بغداد و هذه بغداد فالتذكير على تقدير الموضع و البلد و التأنيث على تقدير البقعة و البلدة و هذه القاعدة مطردة في لسان العرب كما صرح به علماء الادب. فالضمير في قوله و (غيرها) في عبارة الدّعاء يرجع الى رضوى. و من موارد تأنيثه قول حسان بن ثابت

«ولو وزنت رضوى بحلم سراتنا لما ل برضوى حلمنا و يللم»

و نقله البكرى في كتابه معجم ما استعجم في يرمم مكان يللم و نظيره قول ابن هرمة
كما في محاضرات الزّاغب^٢ في باب مدح الحلم:

«ولو وزنت رضوى ببعض حلومهم لشالت ولو زيدت عليه تضارع»

و نظيره قول الفضل بن عباس اللّهيّ على ما في معجم البلدان تحت عنوان «كساب»
«ولو وزنت حلومهم برضوى وفّت منها ولو زيدت كسابا»

و من موارد تذكيره قول قيس بن الملوّح الشّهير بمجنون ليلى العامريّة
«برانى شوق لو برضوى هذه ولو بثبير كان رسماً و سافيا»

و من هذه الموارد ايضاً قول امّ كلثوم في رثاء اخيه سيّد الشّهداء عليه السّلام على ما
في المقتل المنسوب الى ابي مخنف و ايضاً في التاسخ جلد الحسين عليه السّلام^٣
«لقد حلّ بي منه الذى لو يسيه اناخ على رضوى تداعت جوانبه»^٤

١. ج ٢ ص ٢١١ در شرح مقاله ٣٧.

٢. ج ١ ص ١٠٩ و در چاپ ديگر ص ١٤١.

٣. ص ١٠٨.

٤. انظر شرح الحماسة ج ٢، ص ٧٠.

ومنها قول مهيار

باقيات في الدهر ما بقي الدهر ر و ناصي رضوى اخاه ثبيراً

وهو مستعمل في قول مهيار للتأييد على منوال ما قال الطبرسي في مجمع البيان في تفسير قوله تعالى «خالدين فيها ما دامت السماوات والارض» بهذه العبارة.

وقيل ان ذلك عبارة عن التأييد كقول العرب: ما لاح كوكب واقام ثبيرو رضوى و غير ذلك من كلمات التأييد.

وأما موازنة الحلوم بالجبال كما مر في الاشعار فهو مما كثر في كلام العرب حتى وقع في النثر ايضاً. قال ابن أبي الحديد في شرح التهجج^١

قال ابو الفرج وقال جويرية بن اسماء: «لما مات الحسن واخرجوا جنازته جاء مروان حتى دخل تحته فحمل سريره فقال له الحسين عليه السلام: اتحمل اليوم سريره وبالامس كنت تجرعه الغيظ؟ قال مروان: كنت افعل ذلك بمن يوازن حلمه الجبال».

ذكره ابو الفرج في مقاتل الطالبين^٢

وقال ابن عساكر في التاريخ الكبير^٣

«ولما مات (أى الحسن عليه السلام) بكى مروان بن الحكم في جنازته فقال له الحسين: اتبكيه وقد كنت تجرعه ما تجرعه؟! فقال: انى كنت افعل ذلك الى احلم من هذا واشار الى الجبل بيده»

قال محمد حسين هيكل في منزل الوحي^٤ عند ذكره طريق المدينة:

«لقد سمعنا جميعاً اسم رضوى يتكرر في الشعر العربي القديم ولا يزال الكثيرون منّا يتغنّون بشبيرو رضوى كما يتغنّون بجبلى نعمان ولعلّ من شعرائنا المصريّين في العصور المتأخّرة من ورد اسم رضوى في شعره ذكره حين أراد أن يتخيّل جبلاً أو يتمثّل ما يدلّ الجبل عليه فكان اسم رضوى أقرب الى ذاكرته من اسم سيناء».

١. ج ٤ ص ١٨. چاپ جديد ٥١/١٦.

٢. ص ٧٦.

٣. ج ٤ ص ٢١٦.

٤. ص ٤٣٤ و ٤٣٥.

ذکرلی من عرفت بالحجاز حديثاً عن رضوى آثار مئی کوامن الدهشة جميعاً، فهذا الجبل يمتد في طريق المدينة الى ينبع، ومنطقة المدينة وما حاذها اكثر اتصلاً بالحضارة من كثير من مناطق بلاد العرب، لأنهم أدناها الى الشمال وأيسرها اتصالاً بالشام ومصر كذلك كانت في عهد النبي وفي صدر الاسلام وكذلك هي اليوم.

ولقد زار وزير المالية الشيخ عبدالله سليمان رضوى منذ سنوات قليلة واستصحب معه أمين مكة الشيخ عباس قطان كما استصحب قوة من الجند وعدة للمقام من خيام وأدوات للظهي وطهارة ومن اليهم وتسلق القوم الى قبة رضوى فرأوا عجباً: رأوا قوماً لم ينزلوا السهل حياتهم ويرون في نزوله المعزة الكبرى، فاذا احتاجوا الى شيء مما فيه فأتباعهم وضعافهم هم الذين ينزلون، ورأوا هؤلاء القوم يعيشون في الكهوف والمغارات عيش الحيوان المفترس، ورأوا أحدهم اذا ظفر بغنيمة مما كانوا يذبحون فزبها الى كهفه وأوى اليه وانبعث ينهشها كما ينهش الحيوان المفترس فريسته وجعل يذب عنها من يحاول اقتحام الكهف عليه بأن يدفعه برجله كما يفعل الذئب او الثمر، أفيتصور أحد هذه الحياة في بلاد العرب، وعلى مقربة من المدينة؟! أما أنا فدهشت لها أول ما سمعت نبأها ثم خفت دهشتي حين اذكرت من رأيت من الأعراب بالشفا من جبال الطائف، و ما أحسب الفرق بين هؤلاء واعراب رضوى ببالغ أن يثير الدهشة».

الايخبار الدالة على ان الاحجار لها شعور

قال ابن ابى الحديد في شرح نهج البلاغة^١ في شرح خطبة له عليه السلام صدرها «لله بلاد فلان» ما لفظه:

«و روى أبو سعيد الخدرى قال: حججنا مع عمر أول حجة حجها في خلافته فلما دخل المسجد الحرام دنا من الحجر الاسود فقبله واستلمه وقال: اتى لأعلم انك حجر لا تضرو ولا تنفع ولولا اتى رأيت رسول الله ﷺ قبلك واستلمك لما قبلك ولا استلمتك. فقال له على عليه السلام: بلى يا امير المؤمنين إنه ليضرو وينفع ولو علمت تأويل ذلك من كتاب الله لعلمت ان الذى أقول لك كما أقول قال الله تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ

ظُهُورِهِمْ دُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى...» لما أشهدهم وأقروا له أنه الربّ عزّو جلّ وأنهم العبيد كتب ميثاقهم في رقّ ثم ألقمه هذا الحجر، وإنّ له لعينين ولساناً وشفتين، يشهد لمن وافاه بالموفاة فهو أمين الله عزّو جلّ في هذا المكان، فقال عمر: لا أبقاني الله بأرض لست بها يا أبا الحسن».

وقال المجلسي رحمه الله في ثامن البحار في باب مطاعن عمر ما نصّه:
«الظعن الثاني عشر: ما رواه ابن أبي الحديد عن أبي سعيد الخدري قال: حججنا مع عمر (الحديث)

ثم قال: ورواه الغزالي في كتاب أحياء العلوم
وروى البخاري ومسلم في صحيحهما ولم يذكرّا تنبيه أمير المؤمنين عليه السلام
واعتذر عنه في المنهاج بأنّه أمّا قال ذلك لئلا يغتر بعض قريبي العهد بالاسلام الذين
قد افلوا عبادة الاحجار وتعظيمها رجاء نفعها وخوف ضررها
وما رواه ابن أبي الحديد بيطل هذا الاعتذار اذ لو كان مراده ذلك لبين عذره ولم يقل
لا أبقاني الله بأرض لست بها. اذ ظاهران هذا كلام المقرّب بالجهل المعترف بالخطاء وانما
حذفوا التتمة ليتمكنوا من مثل هذا الاعتذار».

وقال الصدوق رحمه الله في علل الشرائع في باب علّة استلام الحجر الاسود ما نصّه:
«حدثنا محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد رحمه الله قال: حدثنا محمد بن الحسن الصفار
عن علي بن حسان الواسطي عن عمّه عبدالرحمن بن كثير الهاشمي عن ابي عبدالله عليه السلام
قال: مرّ عمر بن الخطاب على الحجر الاسود فقال: والله يا حجراتنا لنعلم انك حجر لا
تضر ولا تنفع الاّ انا رأينا رسول الله صلى الله عليه وآله يحبك فنحن نحبك فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: و
كيف يابن الخطاب فوالله ليبعثه الله يوم القيامة وله لسان وشفتان فيشهد لمن وافاه
وهو يمين الله في أرضه يبايع بها خلقه، فقال عمر: لا ابقانا الله في بلد لا يكون فيه على
بن ابي طالب عليه السلام»

قال الصدوق: معنى يمين الله طريق الله الذى يأخذ به المؤمنون الى الجنة ونقله المجلسى فى الحادى والعشرين من البحار^١ فى باب فضل الحجرو علة استلامه وقال الصدوق ايضاً فى هذا الباب:

«حدثنا محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد رضى الله عنه قال: حدثنا محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى بن عبيد عن زياد القندى عن عبد الله بن سنان قال: بينا نحن فى الطواف اذ مر رجل من آل عمر فاخذ بيده رجل فاستلم الحجر فانتهره واغلظ له وقال له: بطل حجك ان الذى تستلمه حجراً لا يضر ولا ينفع فقلت لابي عبدالله عليه السلام جعلت فداك اما سمعت قول العمرى لهذا الذى استلم الحجر فاصابه ما اصابه فقال: وما الذى قال؟ - قلت: قال له: يا عبدالله بطل حجك انما هو حجراً لا يضر ولا ينفع فقال ابو عبدالله عليه السلام: كذب ثم كذب ثم كذب ان للحجر لساناً تلقاً يوم القيامة يشهد لمن وافاه بالموافة (الى ان قال) فن اجل ذلك امرتم ان تقولوا اذا استلتم الحجر: امانتى اديتها وميثاقى تعاهدته لتشهد لى بالموافة يوم القيامة»^٢.

ونقله الشيخ الحر رحمته الله فى الوسائل^٣ كتاب الحج فى باب ١٣ من ابواب الطواف باب استحباب استلام الحجر

ونقله المجلسى فى الحادى والعشرين من البحار^٤ باب فضل الحجرو علة استلامه عن العل.

وقال العياشى رحمته الله فى تفسيره^٥ فى تفسير قوله تعالى: «واذ اخذ ربك من بنى آدم... الآية» ما لفظه:

«عن عبدالله بن الحلبي عن ابي جعفر و ابي عبدالله عليهما السلام قال: حج عمر اؤل سنة حج وهو خليفة فحج تلك السنة المهاجرون والانصار وكان على قد حج فى

١. ص ٥٠. چاپ جديد ج ٢١١/٩٦.

٢. چاپ قم ١١١/٢.

٣. ج ٢ ص ٣١٠ چاپ امير بهادر.

٤. ص ٤٩. چاپ جديد ج ٢١٧/٩٦.

٥. ج ٢ ص ٣٨.

تلك السنة بالحسن والحسين عليهما السلام وبعبد الله بن جعفر قال: فلما احرم عبد الله لبس ازاراً ورداءً أمّشقين مصبوغين بطين المشق ثم أتى فنظر اليه عمرو وهويلتي وعليه الازار والرداء وهو يسير الى جنب علي عليه السلام فقال عمر من خلفهم: ما هذه البدعة التي في الحرم؟ فالتفت اليه علي عليه السلام فقال له: يا عمر لا ينبغي لاحد ان يعلمنا السنة. فقال عمر: صدقت يا ابا الحسن لا والله ما علمت انكم هم قال: فكانت تلك واحدة في سفر لهم، فلما دخلوا مكة طافوا بالبيت فاستلم عمر الحجر وقال: اما والله اتى لأعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استلمك ما استلمتك فقال له علي عليه السلام: ما يا با حفص لا تفعل فان رسول الله لم يستلم الا لامر قد علمه ولو قرأت القرآن فعلت من تأويله ما علم غيرك لعلمت انه يضر وينفع، له عينان وشفطان ولسان ذلق يشهد لمن وافاه بالموفاة قال: فقال له عمر: فاجدني ذلك من كتاب الله يا بالحسن فقال علي عليه السلام: قوله تبارك وتعالى: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا...»^١ فلما أقرؤا بالطاعة بانه الرب واتهم العباد اخذ عليهم الميثاق بالحج الى بيته الحرام ثم خلق الله رقاً ارق من الماء وقال للقلم: اكتب موافاة خلقي ببيتي الحرام فكتب القلم موافاة بني آدم في الرق ثم قيل للحجر افتح قال: ففتحه فالقلم الرق ثم قال للحجر: احفظ واشهد لعبادي بالموفاة فهبط الحجر مطيعاً لله، يا عمر او ليس اذا استلمت الحجر قلت: امانتي اديتها وميثاقي تعاهدته لتشهد بالموفاة؟ فقال عمر: اللهم نعم. فقال له علي عليه السلام [امن] ذلك».

وقال الشيخ رحمه الله في اماليه^٢ في الجزء السابع عشر ما نصه:

«أخبرنا جماعة عن أبي المفضل قال حدثنا أبو نصر ليث بن محمد بن نصر بن ليث البلخي قال: حدثنا أحمد بن عبد الصمد بن مزاحم الهروي سنة احدى وستين ومائتين قال: حدثني خالي عبد السلام بن صالح ابو الصلت الهروي قال: حدثني عبد العزيز بن عبد الصمد العمى البصري قال: حدثنا ابو هارون العبدئي عن أبي سعيد الخدري قال: حج عمر بن الخطاب في امرته فلما افتتح الطواف حاذى الحجر الاسود ومر فاستلمه و

١. الأعراف، ١٧٢.

٢. ج ٢ ص ٩٠ چاپ نجف. چاپ جديد ص ٤٧٦.

قبله وقال: اقبلك واني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولكن كان رسول الله ﷺ بك حفيئاً ولو لا أني رأيته يقبلك ما قبلتك قال: وكان في الحبيب علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: بلى والله أنه ليضر وينفع قال: فبم قلت ذلك يا أبا الحسن؟ - فقال: بكتاب الله تعالى قال: أشهد أنك لذو علم بكتاب الله تعالى فأين ذلك من الكتاب؟ - قال قول الله عز وجل: وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا...^١ وأخبرك ان الله سبحانه لما خلق (الحديث)».

ونقله البحراني رحمه الله في البرهان^٢ في تفسير الآية المذكورة (آية ١٧٢ من سورة الاعراف)

ونقله المجلسي في الحادي والعشرين من البحار^٣ في باب فضل الحجر وعلّة استلامه الحديث الأول

والأحاديث في ذلك الباب كثيرة لا يسع المقام نقلها فمن أرادها فليراجع مظانها.

بيان - قال الشريف الرضي رضي الله عنه في المجازات النبوية^٤:

«قال عليه الصلاة والسلام: المحرّمين الله فمن شاء صافحه بها وهذا القول مجازو المراد أنّ الحجر جهة من جهات القرب الى الله فمن استلمه وباشره قرب من طاعته تعالى فكان كاللاصق بها والمباشر لها، فأقام عليه الصلاة والسلام اليمين ههنا مقام الطاعة التي يتقرّب بها الى الله سبحانه على طريق المجاز والانساع لأن من عادة العرب اذا أراد أحدهم التّقرّب من صاحبه وفَضّل الأُنْسة بمخالطته أن يصافحه بكفّه ويعلق يده بيده وقد علمنا في القديم تعالى أنّ الدنويستحيل على ذاته فيجب أن يكون ذلك دنواً من طاعته ومرضاته ولما جاء عليه الصلاة والسلام بذكر اليمين اتبعه بذكر الصفاح ليوفّي الفصاحة حقّها ويبلغ بالبلاغة غايتها».

ونقله المجلسي رحمه الله في البحار في أخبار باب فضل الحجر واستلامه^٥ بعد ما نقله من

١. الأعراف، ١٧٢.

٢. ج ٢ ص ٤٩ چاپ پنج جلدی رحلی. چاپ جدید ١٣٦٠/٢.

٣. ص ٤٨ و چاپ جدید ج ٩٦ ص ٢١٦. از علل الشرائع ص ٤٩.

٤. ص ٤٤٤ و ٤٤٥ چاپ مصرتحقيق طه محمد الزيتي. چاپ جدید ص ٣٩٤.

٥. ج ٩٦ ص ٢٢٩.

الهداية للصدوق ولما كانت العبارة من السيد كما نقلناها من كتاب المجازات النبوية له ولم تكن من الصدوق حتى تكون في الهداية او في سائر كتبه مضافاً الى أن اسلوب الكلام يأبى عن كونه من الصدوق ويلائم مذاق السيد قال المصحح الفاضل الشيخ محمد باقر البهبودي في ذيل الصفحة ما لفظه:

«ليس هذا الحديث وما تعقبه مأخوذاً عن الهداية و حاولنا العثور على مصدره عاجلاً فلم نعثر عليه، و في تعبيره بالصفاح و ارادته المصافحة مجال للمناقشة»

قال ابن خلّكان في وفيات الاعيان^١ في ترجمة محمد بن الحنفية:
«والفرقة الكيسانية تعتقد امامته وأنه مقيم بجبل رضوى و الى هذا اشار كثير عزة بقوله من جملة ابيات و كان كيساني الاعتقاد:

و سبط لا يذوق الموت حتى يقود الخيل يقدمه اللّواء
تغيّب لا يرى فيهم زماناً برضوى عنده غسل و ماء

و كان المختار بن أبي عبيد الثقفي يدعو الناس الى امامة محمد بن الحنفية و يزعم أنه المهديّ و قال الجوهرى في كتاب الصحاح كيسان لقب المختار المذكور و قال غيره كيسان مولى علىّ رضى الله عنه و الكيسانية يزعمون أنه مقيم برضوى في شعب منه و لم يمّت، دخل اليه (عليه) و معه أربعون من أصحابه و لم يوقف لهم على خبر و هم أحياء يرزقون، و يقولون أنه مقيم في هذا الجبل بين اسد و نمر و عنده عينان نضّاختان تجريان عسلاً و ماءً و إته يرجع الى الدنيا فيملاها عدلاً». و قال المبيدئ في شرح الديوان^٢ في شرح قطعة أولها:

«حسين اذا كنت في بلدة غريباً فعاشر بآدابها»

«و امام محمد پسر مرتضى بود و مادر او از بنى حنيفه بود بنابر اين او را ابن حنفيه ميگفتند و شصت و نه سال عمر داشت و در سنة احدى و ثمانين وفات يافت ليكن شيعه او برآنند كه او زنده است در كوه رضوى و مهدى موعود است و در وقت ظهور او

عالم از عدل مملو خواهد شد و کثیر شاعر در شأن او گفته:

الا انّ الائمة من قریش
ولاة الحق اربعة سواء
على و الثلاثة من بنیه
هم الانباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط ایمان و برّ
و سبط غیّته کربلاء
وسبط لا یذوق الموت حتّی
یقول الخیل یقدمه اللواء
یغیب فلا یرى فیهم زماناً
برضوی عنده غسل و ماء»

و نقل القاضي التستری کلام شارح الديوان فی ترجمة ابن الحنفية^١

و ذکر القزوينی فی آثار البلاد و اخبار العباد تحت عنوان الحجاز نحوه و زاد علیه قوله:
«وأنما عوقب بهذا الحبس لخروجه على عبدالملك بن مروان و قلبه (قبله ظ) على يزيد
بن معاوية».

و قال البکری فی معجم ما استعجم:^٢

«رضوی: جبل ضخم من جبال تهامة. قال السکونی: املی علی ابوالاشعث
عبدالرحمن بن محمد بن عبدالله الکندی قال: املی علی عرام بن اصبع السّلمی اسماء
جبال تهامة و ساکنها و ما فیها من القرى و المياه و ما تنبت من الاشجار

فاؤها: رضوی و هی من ینبع علی یوم و من المدينة علی سبع مراحل میامنة طریق
المدينة و میاسة طریق البرلمن کان مصعداً الى مكة و علی لیلین من البحر قال بشر:

لو یوزنون کیالاً او معايرة
مالوا برضوی و لم یفضلهم احد
القائمون اذا ما الجهل قیم به
و الثاقبون اذا ما معشر خمدوا

و بجذاء رضوی عزور بینهما قدر شوط الفرس و هما جبلان شاهقان منیعان لا
یروهما احد و بینهما طریق المعركة تحتصره العرب الى الشام و الى مكة و هذان الجبلان
ینبتان الشوحط و النبع و القرظ و الرنف، و فیهما جمیعاً مياه و اوشال لا تجاوز الشقة نخرج
من شواهقه لا یعلم متفجرها، و من حدیث عامر بن سعد عن ابيه: انّ النبی ﷺ خرج

١. مجالس المؤمنین ج ١ ص ٢٧٤.

٢. ج ٢ ص ٦٥٥.

من مكة ومعه اصحابه حتى اذا هبط من عزور تياسرت به القصواء

ويسكن هذين الجبلين نهد وجهينة في الوبر خاصة دون المدر ولهم هناك يسار ظاهر و
يصب الجبلان في وادي غيقة وغيقة تصب في البحر ولها مسك تمسك الماء واحدها مساك.
وينبع عن يمين رضوى لمن كان منحدرًا من المدينة الى البحر وهي قرية كبيرة، وبها
عيون عذاب غزيرة، زعم محمد بن عبد المجيد ابن الصباغ ان بها مائة عين الآ عيناً و
وادي ينبع ليليل يصب في غيقة قال جرير:

نظرت اليك بمثل عيني مغزل قطعت حباتها باعلى ليليل
ويسكن ينبع الانصار وجهينة وليث (الى آخر ما قال)».

اقول: ويريد بابي زيد صاحب صور الاقاليم وذيل عبارته على ما في مسالك الممالك
للاصطخري هكذا:

«وبقربه فيما بينه وبين ديار جهينة وبلى وساحل البحر ديار للحسينيين حزرت بيوت
الشعر الذي يسكنونها نحواً من سبعمائة بيت وهم بادية مثل الاعراب ينتقلون في المراعى و
المياه انتقال الاعراب لا تميز بينهم في خلق ولا خلق وتتصل ديارهم مماليق المشرق بؤدان،
وودان من المجحفة على مرحلة وبينهما وبين الالبواء التي هي على طريق الحاج في غربها
ستة اميال وبها كان في ايام مقامى بها رئيس الجعفرين اعني اولاد جعفر بن ابي طالب و
لهم بالفرع والسائرة ضياع كثيرة وعشيرة واتباع وبينهم وبين الحسينيين حروب ودماء
حتى استولت طائفة من اليمن يعرفون ببني حرب على ضياعهم فصاروا حزباً لهم فضغفوا»
وقال ايضاً في تحت عنوان نصع ما لفظه:

«نصع بكسر اوله واسكان ثانيه بعده عين مهملة جبل اسود بين الصفراء وينبع قال كثير:

سلكت سبيل الرائحات عشية مخارم نصع او سلكن سبيل

وقال يعقوب: نصع جبل احمر باسفل الحجاز مطل على الغور عن يسار ينبع لجهينة
قال مزرد:

اتانی و اهلی فی جهینه دارهم بنصع فرضوی من وراء المراید

قال: ورضوی جبل جهینه بین ینبع والحوراء والحوراء فرضة من فرض البحر ترفأ
الیها السفن من مصر، وینبع وادی علی بن ابی طالب عليه السلام ورضوی قفاها حجاز و بطنها
غور یضربه ساحل البحر، والمراید عیون فیها نخل لقریش و بنی لیث باسفل جراجرو هو
واد للجهینه. نقلت جمیع ذلك من خط یعقوب»^١.

وقال أحمد ابراهیم الشریف فی کتابه «مکة والمدينة فی الجاهلیة وعصر الرسول»^٢
عند ذکره الحجاز ما نصّه:

«ومن جبال الحجاز الجبال الواقعة فی منطقة الطائف ومکة والمدينة و جبال الطائف
یبلغ علوّها ستمائة متر، و جبل کرا فی الطريق بین مکة والطائف و یبلغ علوّه مائتی متر.
و جبل رضوی بین المدينة و ینبع و یرتفع الی مائتی مترو قد قال عنه یاقوت: انه جبل
منیف ذو شعاب و أودية، واته کثیر المیاء والأشجار، وقد ذکر الشعراء جبل رضوی کثیراً
وأتخذ العرب مثلاً للعزة والرّسوخ».

وقال فی ذیل الصفحة مستدلاًّ علی أنّاذ العرب اياه مثلاً للعزة والرّسوخ بقوله:
«قال حسن:

لنا حاضر فَعَمٌ و ماض کأته شماریح رضوی عزة و تکرّما
وقال أبو العلاء:

وقد نُطِمت بالجیش رضوی فلم تُبَل و لَزت برایات الخمیس قُبَاء
وقال ابن حزم فی الفصل^٣ تحت عنوان «ذکر شیع الشیعة»:

«وقالت الکیسانیّة وهم أصحاب المختار بن أبی عبید وهم عندنا شعبة من الزّیدیّة
فی سبیلهم أنّ محمّد بن علیّ بن أبی طالب وهو ابن الحنفیّة حیّ فی جبال رضوی عن
یمینه أسد و عن یساره نمر، تحدّثه الملائكة یأتیه رزقه غدوّاً و عشیّاً لم یمت ولا یموت حتّی

١. ج ٤ ص ١٣٠٩ و ١٣١٠.

٢. ص ١٣ و ١٤.

٣. ج ٢ ص ١٧٩.

يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً»

وقال اليعقوبى فى تاريخه^١ تحت عنوان: ايام مروان بن الحكم وابن الزبير
«و تحامل عبدالله بن الزبير على بنى هاشم تحاملاً شديداً و اظهر لهم العداوة والبغضاء
حتى بلغ ذلك منه ان ترك الصلاة على محمد فى خطبته فقيل له: لم تركت الصلاة على
النبي؟ - فقال: ان له اهل سوء يشربون لذكرك و يرفعون رؤوسهم اذا سمعوا به. و اخذ
ابن الزبير محمد بن الحنفية و عبدالله بن عباس و اربعة و عشرين رجلاً من بنى هاشم
ليبياعوا له فامتنعوا فحبسهم فى حجرة زمزم و حلف بالله الذى لا اله الا هو ليبياعن او
ليحرقنهم بالنار. فكتب محمد بن الحنفية الى المختار بن ابى عبيد:

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن على و من قبله من آل رسول الله الى المختار بن ابى
عبيد و من قبله من المسلمين اما بعد فان عبدالله بن الزبير اخذنا فحبسنا فى حجرة زمزم و
حلف بالله الذى لا اله الا هو لنبايعته او ليضرمنا علينا بالنار فياغوثا فوجه اليهم المختار بن
ابى عبيد بابى عبدالله الجدلى فى اربعة آلاف راكب فقدم مكة فكسر الحجرة و قال لمحمد بن
على: دعنى و ابن الزبير قال: لا استحل من قطع رحمة ما استحل منى (الى ان قال)

ولما لم يكن بابن الزبير قوة على بنى هاشم و عجز عما دبره فيهم اخرجهم عن مكة و
اخرج محمد بن الحنفية الى ناحية رضوى و اخرج عبدالله بن عباس الى الطائف اخرجاً
قبيحاً. و كتب محمد بن الحنفية الى عبدالله بن عباس: اما بعد فقد بلغنى ان عبدالله
بن الزبير سيرك الى الطائف فرفع الله بك اجراً و احتط عنك وزراً يا بن عم اما يتلى
الصالحون و تعد الكرامة للاخيار و لو لم تؤجر الا فيما نحب و تحب قل الاجر فاصبر فان
الله قد وعد الصابرين خيراً و السلام.

و روى بعضهم: ان محمد بن الحنفية صار ايضاً الى الطائف فلم يزل بها و توفى ابن
عباس بها سنة ٦٨ و هو ابن احدى و سبعين سنة و صلى عليه محمد بن الحنفية^٢.

١. ج ٢ ص ٢٦١ و ٢٦٢ چاپ بيروت.

٢. بحث راجع به رضوى كه بسيار هم طولانى شده، همانطور كه ملاحظه ميكنيد نظم لازم را ندارد؛ علت آن هم اين است كه نوشته هاىي كه در اختيار ما قرار گرفت، بينظم و مشوش بود. و ما هم در برخى از موارد نتوانستيم آنها را منظم نماييم.

وامّا قوله: «ام ذى طوى»

فى المصباح المنير: «وذو طوى واد بقرب مكّة على نحو فرسخ ويعرف فى وقتنا بالزاهر فى طريق التنعيم ويجوز صرفه ومنعه وضَمّ الطاء اشهر من كسرهما، فمن نَوّن جعله اسماً للوادی ومن منعه جعله اسماً للبقعة مع العلمية او منعه للعلميّة مع تقدير العدول عن طاءٍ» وفى مجمع البحرين: «وذو طوى بفتح طاء وتضم والضمّ اشهر هو موضع بمكّة داخل الحرم هو من مكّة على نحو من فرسخ ترى بيوت مكة منه

قال فى المصباح: يعرف بالزاهر فى طريق التنعيم،

وفى القاموس ذى طوى مثلثة الطاء وينوّن موضع قرب مكة».

وفى تاج العروس فى شرح عبارة القاموس: «وذو طوى مثلثة الطاء وينون موضع قرب مكة» ما نصه:

«يعرف الآن بالزاهر واقتصر الجوهري كغيره على الضمّ، وذكر التثنية السهيلي فى الروض قال: والفتح اشهر مقصور منون وقد لا ينون يروى انّ آدم عليه السلام كان اذا اتى البيت خلع نعليه بذى طوى».

وفى لسان العرب: «وذو طوى مقصور واد بمكة وكان فى كتاب ابى زيد ممدوداً، والمعروف انّ ذا طوى مقصور واد بمكة وذو طواء ممدود موضع بطريق الطائف وقيل وادٍ وقال ابن الاثير: وذو طوى بضم الطاء وفتح الواو المخففة موضع عند باب مكّة يستحب لمن دخل مكة ان يغتسل به».

وقال الصدوق عليه السلام في المقنع^١ والهداية والفتاوى^٢ في كتاب الحج: «فاذا نظرت الى بيوت مكة فاقطع التلبية، وحدها عقبة المدينين او مجذائها، ومن اخذ على طريق المدينة قطع التلبية اذا نظر الى عريش مكة وهى عقبة ذى طوى». ونقله المحدث النورى في المستدرک^٣ فى باب ان المتمتع يقطع التلبية اذا شاهد بيوت مكة عن المقنع.

وقال الكليني عليه السلام فى الكافى فى كتاب الحج فى باب قطع التلبية للمتمتع الحديث ٤: «محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن ابى الحسن الرضا عليه السلام انه سئل عن المتمتع متى يقطع التلبية؟ - قال: اذا نظر الى اعراس مكة عقبة ذى طوى. قلت: بيوت مكة؟ - قال: نعم»^٤

وقال ايضا فى هذا الباب الحديث الاول: على بن ابراهيم عن ابيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن صفوان بن يحيى، وابن ابى عمير و صفوان عن معاوية بن عمار قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: اذا دخلت مكة وانت متمتع فنظرت الى بيوت مكة فاقطع التلبية وحد بيوت مكة التى كانت قبل اليوم عقبة المدينين وان الناس قد احدثوا بمكة ما لم يكن فاقطع التلبية (الحديث)^٥ وبمضمونه حديثان آخران ايضا»

وقال المفيد عليه السلام فى المقنعة^٦: «فاذا عاين بيوت مكة وكان قاصداً اليها من طريق المدينة قطع التلبية، وحد بيوت مكة عقبة المدينين وان كان قاصداً اليها من طريق العراق فانه يقطع التلبية اذا بلغ عقبة ذى طوى» وقال الشيخ الطوسى عليه السلام فى التهذيب^٧ فى شرح عبارة المفيد بعد نقله:

١. ص ٢٥٤.

٢. ج ٢ ص ٥٣٠.

٣. ج ٢ ص ١١٧ چاپ سه جلدی.

٤. ج ٣٩٩/٤.

٥. ج ٤ ص ٣٩٩.

٦. ص ٣٩٨.

٧. ج ٥ ص ٩٣ حديث ٣٠٧.

«روى ذلك محمد بن يعقوب (فنقل الروايات التي نقلناها و اشرنا اليها آنفاً ثم قال)

محمد بن عيسى عن محمد بن عبد الحميد عن ابي خالد مولى علي بن يقطين قال: سألت ابا الحسن عليه السلام عن احرم من حوالى مكة من الجعرانة والشجرة من اين يقطع التلبية؟ - قال: يقطع التلبية عند عروش مكة وعروش مكة ذى طوى».

«واما المعتمر عمرة مفردة فانه يقطع التلبية عند الحرم، وقد روى انه يقطع عند ذى طوى، و روى ايضا حين ينظر الى الكعبة، و روى ايضا عند عقبة المدنيين. والوجه في هذه الاخبار ما سنشرحه من بعد ان شاء الله بعد ايرادنا لرواياتها بمن الله وقوته. روى (فنقل رواية ثم قال) موسى بن القاسم عن محسن بن احمد عن يونس بن يعقوب قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام: عن الرجل يعتمر عمرة مفردة من اين يقطع التلبية؟ - قال: اذا رأيت بيوت ذى طوى فاقطع التلبية

و قال ايضا في باب الزيارات في فقه الحج ما نصّه:

«محمد بن علي بن محبوب عن يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير عن معاوية بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله اقام بالمدينة عشرين لم يحج (فنقل كيفية حج رسول الله صلى الله عليه وآله تفصيلاً الى ان قال) ودخل من اعلام مكة من عقبة المدنيين، و خرج من اسفل مكة من ذى طوى»^١

و في كتاب الفقه الرضوى في باب الحج:

«فاذا نظرت الى بيوت مكة فاقطع التلبية وحد بيوت مكة من عقبة المدنيين او بمخاضها، ومن اخذ على طريق المدينة قطع التلبية اذا نظر الى عريش مكة وهى عقبة ذى طوى»
ونقله المجلسي رحمته الله في المجلد الحادى والعشرين من البحار في باب الاحرام ومقدماته والمحدث النورى في المستدرک^٢ في باب ان المتمتع يقطع التلبية عن فقه الرضا.
و في بعض نسخ الفقه الرضوى ايضا:

١. ج ٥ ص ٤٥٤ حديث ١٥٨٨.

٢. ص ٣١. چاپ جديد ج ٩٦/١٣٧.

٣. ج ٢ ص ١١٧. چاپ جديد ٩/١٨٥.

«فاذا انتهيت الى ذى طوى فاغتسل من بئر ميمون لدخول مكة او بعد ما تدخلها (الى ان قال) وكان ابن عمر يغتسل بذى طوى قبل ان يدخل مكة وكذلك كان يعظمه عامة العلماء وان لم يغتسل فلا بأس ويروى عن النبي ﷺ انه بات بذى طوى ودخل مكة نهراً»

ونقله المجلسي رحمه الله في الحادى والعشرين من البحار في باب سياق مناسك الحج على ما في بعض نسخ الفقه الرضوى

والمحدث النورى في المستدرک^٢ في باب استحباب الغسل لدخول مكة عن بعض نسخ الفقه الرضوى.

وقال على بن ابراهيم القمى في تفسيره في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى: «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ...»^٣ ما نصه

«حدثني ابي عن النضر بن سويد عن هشام عن ابي عبد الله عليه السلام قال: ان ابراهيم (فساق الحديث بطوله الى ان قال) امر الله ابراهيم عليه السلام ان يبنى البيت (الى ان قال) فبنى ابراهيم عليه السلام البيت ونقل اسماعيل الحجر من ذى طوى فرفعه الى السماء تسعة اذرع (الحديث)».

ونقله المحدث الكاشانى والبحرانى في البرهان في تفسير الآيات ونقله المجلسي رحمه الله في خامس البحار^٤ في باب احوال اولاده وبناء البيت عن القمى. وذكره الطبرسى في مجمع البيان في تفسير الآيات.

وفي هذه الرواية ايضاً: «فلما سرحهم ابراهيم عليه السلام ووضعهم واراد الانصراف عنهم الى سارة قالت له هاجر: يا ابراهيم لم تدعنا في موضع ليس فيه انيس ولا ماء ولا زرع؟ فقال ابراهيم: الله الذى امرنى ان اضعكم في هذا المكان هو يفتيكم ثم انصرف عنهم فلما بلغ كدى وهو جبل بذى طوى التفت اليهم ابراهيم فقال رب ائنى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون» ثم مضى الحديث

١. ص ٧٩. چاپ جديد ج ٣٤١/٩٦.

٢. ج ٢ ص ١٣٦. چاپ جديد ج ٣١٩/٩.

٣. البقرة، ١٢٧.

٤. ص ١٣٩. چاپ جديد ج ٩٩/١٢.

ففي النهاية: «وفيه: أنه ﷺ دخل مكة عام الفتح من كداء ودخل في العمرة من كدى وقد روى بالشك في الدخول والخروج على اختلاف الروايات وتكرارها، وكداء بالفتح والمدّ الثنية العليا بمكة ممّا يلي المقابر وهو المعلّى وكدى بالضم والقصر الثنية السفلى ممّا يلي باب العمرة وأما كدى بالضمّ وتشديد الياء فهو موضع بأسفل مكة وقد تكرر ذكر الأولين في الحديث» ونظيره في المصباح والمجمع

وفي معجم البلدان لياقوت:

«كداء بالفتح والمدّ (الى ان قال) وقال ابو عبدالله الحميدى ومحمد بن ابى نصر: قال لنا الشيخ الفقيه الحافظ ابو محمد على بن احمد بن سعيد بن حزم الاندلسى وقرأته عليه غير مرة: كداء الممدود هو بأعلى مكة عند المحصب حلق عليه الصلاة والسلام من ذى طوى إليها اى دارو كدى بضم الكاف وتنوين الدال بأسفل مكة عند ذى طوى بقرب شعب الشافعيين وابن الزبير عند قعيقعان جبل بأسفل مكة حلق عليه الصلاة والسلام منها الى المحصب فكانته عليه الصلاة والسلام ضرب دائرة في دخوله وخروجه بات عليه الصلاة والسلام بذى طوى ثم نهض الى مكة فدخل منها وفي خروجه خرج على اسفل مكة ثم رجع الى المحصب، وأما كدى مصغراً فأثماً هولمن خرج من مكة الى اليمن وليس من هذين الطريقين في شيء»

وقال ايضاً: «وقال عبيد بن اسماعيل: دخل ﷺ عام الفتح من أعلى مكة من كداء ممدود مفتوح وخرج هو من كدى مضموم ومقصور وكذا في حديث عبيد بن اسماعيل عند الجماعة وهو الصواب الا أنّ الاصيلى ذكره عن ابى زيد بالعكس دخل النبي ﷺ من كداء وخالد بن الوليد من كدى وفي حديث ابن عمر دخل في الحج من كداء ممدود مصروف من الثنية العليا التى بالبطحاء وخرج من الثنية السفلى» وفي حديث عائشة: أنه ﷺ دخل من كداء من أعلى مكة ممدود وعند الاصيلى مهمل في هذا الموضع (فخاض في نقل الاختلاف)».

وقال ياقوت ايضاً في معجم البلدان عند ذكره طوى: «قال الجوهري: و ذو طوى بالضم ايضاً موضع عند مكة... وقيل: هو طوى بالفتح وقد ذكر قال الشاعر:

إذا جئت أعلى ذى طوى قف ونادها عليك سلام الله يا ربّة الخدر
هل العين رياء منك أم أنا راجع بهمّ مقيم لا يريم عن الصدر

وفي تفسير كشف الاسرار:^١

و سنابرق نفي عني الكرى لم يزل يلعب لي من ذى طوى
منزل سلمى به نازلة طيب الساحة معمور الفنى

وقال الازرقى في اخبار مكة^٢ في باب ما جاء في اسماء الكعبة:

«واخبرني جدي عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: اخبرني محمد بن ابان عن زيد بن اسلم قال: بكة الكعبة والمسجد مبارك للناس ومكة ذو طوى وهو بطن مكة الذي ذكره الله عز وجل في سورة الفتح»

ونقل ذلك بعينه ياقوت في معجم البلدان تحت عنوان مكة وقال ايضاً هناك:

«وقال الشرقي: روى ان بكة اسم القرية ومكة مغزى بذى طوى لا يراه احد ممن مرّهم أهل الشام والعراق واليمن والبصرة وأما هي ابيات في اسفل ثنية ذى طوى». وقال ايضاً فيه تحت عنوان الابطح: «والابطح يضاف الى مكة والى منى لان المسافة بينه وبينهما واحدة وربما كان الى منى اقرب وهو المحصب وهو خيف بنى كنانة، وقد قيل انه ذو طوى وليس به».

وقال الازرقى ايضاً في اخبار مكة^٣ في باب ذكر شق مسفلة مكة:

وبطن ذى طوى: ما بين مهبط ثنية المقبرة التي بالمعلاة الى الثنية القصوى التي يقال لها الخضراء تهبط على قبور المهاجرين دون فتح.

بطن مكة: ممّا يلي ذا طوى ما بين الثنية البيضاء التي تسلك الى التنعيم الى ثنية الحصاص التي بين ذى طوى وبين الحصاص.

الممدرة: بذى طوى عند بئر بكاز ينقل منها الطين الذي يبنى به اهل مكة اذا جاء

١. ج ٥ ص ١٠٤.

٢. ص ٢٨٢.

٣. ج ٢ ص ٢٩٧.

المطراستنقع الماء فيها».

وقال ايضاً في هذا الباب:

«شعب زريق: يفرع في الوادي الذي يقال له ذو طوى (الى آخر ما قال)»^١.

وقال ايضاً في باب ذكر المواضع التي يستحب فيها الصلاة بمكة:

«ومسجد بذي طوى: بين ثنية المدنيين المشرفة على مقبرة مكة وبين الثنية التي

تهبط على الحصاص وذلك المسجد بنته زبيدة بازج.

حدثنا ابوالوليد قال: حدثني جدي اخبرنا الزنجي عن ابن جريج عن موسى بن عقبة

ان نافعاً حدثه ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله ﷺ كان ينزل بذي طوى حين

يعتمرو في حجته حين حج تحت سمره في موضع المسجد.

حدثنا ابو الوليد قال: وحدثني جدي اخبرنا مسلم عن ابن جريج قال: وحدثني

نافع ان ابن عمر حدثه ان رسول الله ﷺ كان ينزل بذي طوى فيبيت به حتى يصلي حين

يقدم مكة، ومضى رسول الله ﷺ ذلك على اكمة غليظة ليس بالمسجد الذي بنى ثم

(الى آخر ما قال)»^٢.

وقال ايضاً في باب تعظيم الحرم:

«حدثنا ابوالوليد حدثني جدّي حدثنا سفيان عن مسعر عن مصعب بن شيبة عن

عبد الله بن الزبير قال: ان كانت الامة من بنى اسرائيل لتقدم مكة فاذا بلغت ذا طوى

خلعت نعالها تعظيماً للحرم»^٣.

الى غير ذلك مما ورد فيه اسم الموضع في كتب الاحاديث والسير والتواريخ والتفاسير

وايضاً مما روى بالنسبة الى ذي طوى في كتب العامة بطرقهم ما نقله السيوطي في

الدر المنثور في تفسير سبحة الذي اسرى بعده ليلاً (الاية) بهذه العبارة:

«واخرج سعيد بن منصور وابن سعد والطبراني في الاوسط وابن مردويه عن أبي

١. ص ٣٠٠.

٢. ص ٢٠٣.

٣. ج ٢ ص ١٣١.

٤. ج ٤ ص ١٥٥.

هريرة رضى الله عنه قال: لما رجع رسول الله ﷺ ليلة اسرى به فكان بذى طوى قال: يا جبرئيل: انّ قومي لا يصدقونى....».

وقال ابو الفتح الرازى ﷺ في تفسير الآية:

«رسول ﷺ گفت: چون ما از معراج باز آمديم بوادى ذى طوى جبرئيل ﷺ را گفتم: يا جبرئيل اين قوم مرا باور ندارند چون با ايشان اين حديث كنم؟»^١.
ويدلّ على ما فى الدعاء صريحاً ما نقله الشيخ الاجل النعمانى فى كتاب الغيبة^٢ فى باب انّ للقاء غيبتين بهذه العبارة:

حدثنا محمد بن همام قال: حدثنا احمد بن محمد بن سعيد قال: حدثنى محمد بن على السلمى عن محمد بن اسماعيل بن بزيع، وحدثنى غير واحد عن منصور بن يونس بزرع عن اسماعيل بن جابر عن ابى جعفر محمد بن علىّ عليهما السلام أنّه قال: يكون لصاحب هذا الامر غيبة فى بعض هذه الشعاب و اومى بيده الى ناحيه ذى طوى حتى اذا كان قبل خروجه اتى المولى الذى كان معه حتّى يلقى بعض اصحابه فيقول: كم انتم ههنا؟ - فيقول نحو من اربعين رجلاً فيقول: كيف انتم لو رأيتم صاحبكم؟ - فيقولون: والله لو يأوى بنا الجبال لأويناها معه ثمّ يأتيهم من القابلة ويقول: اشيروا الى رؤسائكم وخياركم عشرة فيشيرون له اليهم فينطلق بهم حتّى يلقوا صاحبهم ويعدّهم الليلة التى تليها. ثمّ قال ابو جعفر ﷺ: والله لكأنى انظر اليه وقد اسند ظهره الى الحجر فينشد الله حقّه فيقول: يا ايّها الناس من يحاجنى فى الله فانا اولى الناس بالله، ايّها الناس من يحاجنى فى آدم فانا اولى الناس بآدم، ايّها الناس من يحاجنى فى نوح فانا اولى الناس بنوح، ايّها الناس من يحاجنى فى ابراهيم فانا اولى الناس بابراهيم، ايّها الناس من يحاجنى فى موسى فانا اولى الناس بموسى، ايّها الناس من يحاجنى فى عيسى فانا اولى الناس بعيسى، ايّها الناس من يحاجنى فى محمد فانا اولى الناس بمحمد، ايّها الناس من يحاجنى فى كتاب الله فانا اولى الناس بكتاب الله ثمّ ينتهى الى المقام ويصلى عنده ركعتين و

ينشد الله حقه. ثم قال ابو جعفر عليه السلام: وهو والله المضطر الذي يقول الله فيه: «أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا وَبَيَّكُشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ...» فيه نزلت. وقال العياشي في تفسيره في سورة الانفال في تفسير قوله تعالى: «... قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً...»^١:

«عن عبد الاعلى الحلبي قال: قال ابو جعفر عليه السلام يكون لصاحب هذا الامر غيبة (ونقل مثله مع زيادة في آخره)^٢»

وقال المجلسي رحمته الله في الثالث عشر من البحار^٣ في باب يوم خروج القائم عليه السلام وما يحدث عنده:

«روى السيد على بن عبد الحميد باسناد له يرفعه الى ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام قال: ان القائم ينتظر من يومه ذى طوى في عدة اهل بدر ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً حتى يسند ظهره الى الحجر ويهز الراية المقلبة. قال علي بن ابي حمزة: ذكرت ذلك لابي ابراهيم عليه السلام قال: وكتاب منشور

وبالاسناد يرفعه الى ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام في حديث طويل - الى ان قال - : يقول القائم عليه السلام لاصحابه: يا قوم ان اهل مكة لا يريدونني ولكني مرسل اليهم لاحتج عليهم بما ينبغي لمثلي ان محتج عليهم فيدعوا رجلاً من اصحابه فيقول له: امض الى اهل مكة فقل: يا اهل مكة انا رسول فلان اليكم وهو يقول لكم: انا اهل بيت الرحمة ومعدن الرسالة والخلافة ونحن ذرية محمد وسلالة النبيين وانا قد ظلمنا واضطهدنا وقهرنا وابتزنا حقنا منذ قبض نبينا الى يومنا هذا فنحن نستنصركم فانصرونا فاذا تكلم هذا الفتى بهذا الكلام اتوا اليه فذبحوه بين الركن والمقام وهي النفس الزكية فاذا بلغ ذلك الامام قال لاصحابه: الا اخبرتكم ان اهل مكة لا يريدوننا فلا يدعونني حتى يخرج فيهبط من عقبة [ذى] طوى في ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً عدة اهل بدر حتى ياتي المسجد

١. النمل، ٦٢.

٢. التوبة، ٣٦.

٣. ج ٢ ص ٥٦ چاپ قم.

٤. ص ١٨٠. چاپ جديد ج ٥٢ ص ٣٠٦.

الحرام فيصلى فيه عند مقام ابراهيم اربع ركعات ويسند ظهره الى الحجر الاسود ثم يحمد الله ويثنى عليه ويذكر النبي ﷺ ويصلى عليه ويتكلم بكلام لم يتكلم به احد من الناس. فيكون اؤل من يضرب على يديه ويبايعه جبرئيل وميكائيل ويقوم معهما رسول الله وامير المؤمنين فيدفعان اليه كتاباً جديداً هو على العرب شديد بخاتم رطب فيقولون له: اعمل بما فيه ويبايعه الثلاث مائة وقليل من اهل مكة

ثم يخرج من مكة حتى يكون فى مثل الحلقة قلت: وما الحلقة؟ - قال: عشرة آلاف رجل جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن شماله ثم يهز الراية الجليلة وينشرها وهى راية رسول الله ﷺ السحابة ودرع رسول الله ﷺ السابعة ويتقلد بسيف رسول الله ﷺ ذى الفقار. وفى خبر آخر: ما من بلدة الا يخرج معه منهم طائفة الا اهل البصرة فانه لا يخرج معه منها احد».

وقال النعمانى رحمه الله فى كتاب الغيبة فى باب عدد اصحابه (يعنى القائم): «حدثنا على بن الحسين قال: حدثنا محمد بن يحيى عن محمد بن الحسن (الحسان) الرازى عن محمد بن على الكوفى عن على بن الحكم عن على بن ابى حمزة عن ابى بصير عن ابى جعفر الباقر عليه السلام: ان القائم يهبط من ثنية ذى طوى فى عدة اهل بدر ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً حتى يسند ظهره على الحجر الاسود ويهز الراية الغالبة. قال على بن ابى حمزة فذكرت ذلك لابى الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام فقال: كتاب منشور».

ونقله المجلسى رحمه الله فى ثالث عشر من البحار فى باب سيرة القائم واخلاقه قائلاً بعده: «بيان: اى هذا مثبت فى الكتاب المنشور او معه الكتاب، او الراية كتاب منشور». وقال المجلسى رحمه الله ايضاً فى مزار البحار فى شرح عبارة الدعاء ما نصه: «و طوى بالضم والكسر وقد ينون واد بالشام، وذو طوى مثلثة الطاء وقد ينون

ایضاً موضع قرب مکه»

وقال في الثالث عشر من البحار في باب سيرة القائم و عدد اصحابه:

«و روى السيد على بن عبد الحميد في كتاب الغيبة باسناده الى سماعة عن ابي عبدالله عليه السلام قال: كأني بالقائم عليه السلام على ذى طوى قائماً على رجله حافياً يرتقب بسنة موسى عليه السلام حتى يأتي المقام فيدعوفيه».

اقول: كأن قوله حافياً يرتقب محرف والصحيح خائفا يرتقب بقرينة بسنة موسى كما في التنزيل

وقال السيد الجليل امير حامد حسين الهندي عليه السلام في استقصاء الافحام في هامشه^۲

ضمن البحث عن احوال امام الزمان ما نصّه:

«ولطيف ترأست كه احاديث دالّه بر غيبت صاحب العصر والزمان [را] ثقات محدّثين اهل سنّت هم روايت مينمايند از حضرت امام حسين مى آرند كه آن جناب فرموده كه براى صاحب اين امر يعنى حضرت مهدى دو غيبت خواهد بود ويكى از اين دو غيبت چندان طول خواهد كشيد كه بعض مردم خواهند گفت كه آن جناب وفات يافته و بعضى خواهند گفت كه آن جناب رفته است و بر موضع آن جناب كسى از دوست و دشمن اطلاع نخواهد يافت سواى مولاي آن جناب كه متولّى امر آن جناب است چنانكه ملاً على متقى صاحب كنز العمال در برهان فى علامات مهدى آخر الزمان گفته: عن ابي عبدالله الحسين بن على [عليهما السلام] قال: لصاحب هذا الامر يعنى المهدى غيبتان أحدهما تطول حتى يقول بعضهم: مات، وبعضهم: ذهب ولا يطلع على موضعه أحد من ولّى ولا غيره الا المولى الذى يلى امره انتهى

اين حديث چنانچه مى بينى بر صحت مذهب اهل حق درباره غيبت حضرت صاحب العصر و اينكه براى آن جناب دو غيبت است نص صريح است والحمد لله رب العالمين.

ونيزملاً على متقى صاحب كنز العمال در برهان فى علامات مهدي آخر الزمان گفته:
 عن أبى جعفر محمد بن على قال: يكون لصاحب هذا الامر معنى المهدي غيبة فى
 بعض هذه الشعاب وأومى بيده الى ناحية ذي طوى حتى اذا كان قبل خروجه أتى المولى
 الذى يكون معه حتى يلقى بعض أصحابه فيقول: كم أنتم؟ فيقولون: نحو من أربعين
 رجلاً فيقول: كيف أنتم لورأيتم صاحبكم؟ فيقولون: والله [لوا نأوى (ياوى) الجبال لأوينا
 معه ثم يأتيهم من المقابلة [ظ: القابلة] فيقول اشيروا من رؤسائكم عشرة فيشيرون له
 فينطلق بهم حتى يلقوا صاحبهم ويعدهم الليلة التى يليها».

وقال ابن جبير فى رحلته^١ عند ذكره مكة وآداب زيارتها:

«وعند اجازتك الزاهر المذكور تمر بالوادى المعروف بذى طوى الذى ذكر أن النبي ﷺ
 نزل فيه عند دخوله مكة وكان ابن عمر يغتسل فيه وحينئذ يدخلها وحوله آبار تعرف
 بالشبيكة وفيه مسجد يقال: أنه مسجد ابراهيم عليه السلام فتأمل بركة هذا الطريق ومجموع
 الآيات التى فيه والآثار المقدسة التى اكتنفته وتحيز الوادى الى مضيق تخرج منه الى
 الاعلام التى وضعت حجزاً بين الحلال والحرم فما داخلها الى مكة حرم وما خارجها حلّ و
 هى كالابراج مصفوفة كبار وصغار واحد بازاء آخر وعلى مقربة منه تأخذ من أعلى الجبل
 الذى يعترض عن يمين الطريق فى التوجه الى العمرة وتشق الطريق الى أعلى الجبل عن
 يساره، ومنه ميقات المعتمرين وفيها مساجد مبنية (الى آخر ما قال)».

وقال ابن بطوطة فى رحلته^٢ تحت عنوان «ذكر بعض المشاهد خارج مكة»

«و منها [أى المشاهد المعنوية] ذو طوى وهو واد يهبط على قبور المهاجرين التى
 بالحصاص دون ثنية كداء ويخرج منه الى الاعلام الموضوعة حجزاً بين الحلال والحرم
 وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنه اذا قدم مكة شرفها الله تعالى يبيت بذى طوى ثم
 يغتسل منه ويغدو الى مكة ويذكر أن رسول الله ﷺ فعل ذلك وذو طوى يتصل بالزاهر
 وهو على نحو ميلين من مكة على طريق التنعيم وهو موضع على جانبى الطريق فيه اثر

دور و بساتین و أسواق و على جانب الطريق دكان مستطيل تصفّ عليه كيزان الشرب و
أواني الوضوء يملأها خديم ذلك الموضع من آبار الزاهرو هي بعيدة القعر جداً»

و قال النوويّ في تهذيب الاسماء^١:

«ذو طوى مذكور في باب دخول مكة من الروضة و غيرها، هو بفتح الطاء على
الافصح و يجوز ضمّها و كسرهما و بفتح الواو المحقّفة يصرف و لا يصرف لغتان قرئ بهما
في السبع موضع عند باب مكة بأسفل مكّة في صوب طريق العمرة المعتادة و مستجاب
عائشة و يعرف اليوم بآبار الزاهر، يستحبّ لمن دخل مكة أن يغتسل به بنية غسل
دخول مكّة أى داخل كان ممّن يصحّ احرامه بحجّ أو عمرة حتّى الحائض و النفساء و
الصّبى هذا ان مرّبه و الآ اغتسل في غيره».

تبصرة يشتمل على امرين: احدهما ابطال قول الكيسانية بامامة محمّد بن الحنفية و اعتقاد
غيبته و ظهوره بعد الغيبة و نكتفى فيه بما قاله شيخ الطائفة في كتاب الغيبة^٢ بهذه العبارة:

«و اما الذى يدل على فساد قول الكيسانية القائلين بامامة محمّد بن الحنفية فاشياء:

منها انه لو كان اماماً مقطوعاً على عصمته لوجب ان يكون منصوباً عليه نصّاً
صريحاً لان العصمة لا تعلم الا بالنص و هم لا يدعون نصّاً صريحاً و انما يتعلّقون بامور
ضعيفة دخلت عليهم فيها شبهة لا يدل على النص نحو اعطاء امير المؤمنين عليه السلام اياه
الراية يوم البصرة و قوله له: انت ابني حقاً مع كون الحسن و الحسين عليه السلام ابنيه و ليس
في ذلك دلالة على امامته على وجه و انما يدل على فضيلته و منزلته، على ان الشيعة
تروى انه جرى بينه و بين على بن الحسين عليه السلام كلام في استحقاق الامامة فتحاكما الى
الحجر فشهد الحجر لعل بن الحسين عليه السلام بالامامة فكان ذلك معجزاً له فسلم له الامر و
قال بامامته و الخبر بذلك مشهور عند الامامية لانهم رووا ان محمّد بن الحنفية نازع على
بن الحسين عليه السلام في الامامة و ادعى ان الامر افضى اليه بعد اخيه الحسين عليه السلام فناظره على
بن الحسين عليه السلام و احتج عليه باى من القرآن كقوله: «... وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى

بِبَعْضِ...»^١ وَأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ جَرَتْ فِي عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ وَوَلَدِهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَحَاجُكَ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَقَالَ لَهُ: كَيْفَ تَحَاجُنِي إِلَى حَجَرٍ لَا يَسْمَعُ وَلَا يُجِيبُ؟ فَاعْلَمْ أَنَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمَا قَضِيًّا حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْحَجَرِ فَقَالَ عَلَى بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام لِمُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ: تَقَدَّمَ فَكَلَّمَهُ فَتَقَدَّمَ إِلَيْهِ وَوَقَفَ حِيَالَهُ وَتَكَلَّمَ ثُمَّ امْسَكَ ثُمَّ تَقَدَّمَ عَلَى بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سِرَادِقِ الْعِظَمَةِ ثُمَّ دَعَا بَعْدَ ذَلِكَ وَقَالَ لَنَا انْطَقْتَ هَذَا الْحَجَرُ ثُمَّ قَالَ: أَسْأَلُكَ بِالَّذِي جَعَلَ فِيكَ مَوَاقِيقَ الْعِبَادِ وَالشَّهَادَةِ لِمَنْ وَافَاكَ لَنَا أَخْبَرْتَ لِمَنِ الْإِمَامَةُ وَالْوَصِيَّةُ فَتَزَعَّزَعَ الْحَجَرُ حَتَّى كَادَ أَنْ يَزُولَ ثُمَّ انْطَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ سَلِمَ الْإِمَامَةُ لِعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ فَارْجِعْ مُحَمَّدٌ عَنْ مَنَازَعَتِهِ وَسَلِّمْهَا إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام.

وَمِنْهَا تَوَاتَرُ الشَّيْعَةِ الْإِمَامِيَّةِ بِالنَّصِّ عَلَيْهِ مِنْ أَبِيهِ وَجَدِّهِ وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِي كُتُبِهِمْ فِي الْأَخْبَارِ لَا تَطُولُ بِذِكْرِهَا الْكِتَابُ.

وَمِنْهَا الْأَخْبَارُ الْوَارِدَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جِهَةِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ عَلَى مَا سَنَذَكُرُهُ فِيمَا بَعْدَ بِالنَّصِّ عَلَى إِمَامَةِ الْإِسْنَى عَشْرًا وَكُلِّ مَنْ قَالَ بِإِمَامَتِهِمْ قَطَعَ عَلَى وَفَاةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ وَسِيَاقَةِ الْإِمَامَةِ إِلَى صَاحِبِ الزَّمَانِ عليه السلام.

وَمِنْهَا انْقِرَاضُ هَذِهِ الْفِرْقَةِ فَانَّهُ لَمْ يَبْقَ فِي الدُّنْيَا فِي وَقْتِنَا وَلَا قَبْلَهُ بِزَمَانٍ طَوِيلٍ قَائِلٌ يَقُولُ بِهِ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ حَقًّا لَمَّا جَازَ انْقِرَاضُهُ (إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ)».

أَقُولُ: وَفِي الدَّلِيلِ الْآخِرِ نَظَرُ ذَلِكَ أَنَّ الشَّيْخَ عليه السلام قَدْ يَحْكُمُ بِانْقِرَاضِ الْكَيْسَانِيَّةِ لِعَدَمِ إِطْلَاعِهِ فِي زَمَانِهِ عَلَى وَجُودِهِمْ وَالحَالِ أَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ وَلَمْ يَزَلْ وَجُودُهُمْ بَاقِيًّا إِلَى الْآنَ كَمَا نَقَلْنَاهُ سَابِقًا عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ الْحَاضِرِينَ^٢ حَتَّى إِنْ عُدَّوهُمْ الْيَوْمَ عَلَى حَسَبِ تَخْمِينِ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ تَبْلُغُ زُهَاءُ عَشْرَةِ آلَافٍ إِلَى خَمْسَةِ وَعَشْرِينَ أَلْفًا عَلَى اخْتِلَافِ الْأَقْوَالِ.

الثَّانِي: أَنَّ مَا نَسَبَ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ مِنْ ادِّعَائِهِ الْإِمَامَةَ لِنَفْسِهِ لَعَلَّهُ قَدْ كَانَ لَزَعَمَ

١. الأنفال، ٧٥. ونيز: الأحزاب، ٦.

٢. وهو فؤاد حمزة في كتابه قلب جزيرة العرب.

بعض الناس أنه الامام بعد الحسين عليه السلام فلاجل اثباته ان الامر بعد الحسين لابنه على بن الحسين عليه السلام قد ادعى ذلك ليظهر الامام المعجزة ويتبين الامر تبيناً تاماً حتى يخرج هذا الوهم من اذهان الناس والآل فالتدبر في علوم منزلة محمد بن الحنفية يستبعد ذلك وكيف كان نشيراً اجمالاً الى ما يدل على رجوعه عن هذا الادعاء لو ثبت

قال ابن شهر آشوب في المناقب^١ في فصل معجزات السجاد عليه السلام:

«معرفة الرجال عن الكشي عن ابي بصير كان ابو خالد الكابلي يخدم محمد بن الحنفية دهرًا فقال له: جعلت فداك ان لي خدمة ومودة وانقطاعاً فأسألك بحرمة رسول الله ﷺ و امير المؤمنين عليه السلام الآ ما اخبرتنى انت الامام الذي فرض الله طاعته على خلقه؟ - قال: الامام على بن الحسين عليّ وعلى كل مسلم فجاء ابو خالد الى على بن الحسين فلما دخل عليه قال: مرحباً يا كنكر ما كنت لنا بزازاً ما بدالك فينا؟ فخر ابو خالد ساجداً شاكرًا لله مما سمع منه فقال: الحمد لله الذي لم يمتني حتى عرفت امامي فقال له على: وكيف عرفت امامك؟ - قال: لا والله ما عرفني بهذا الاسم الا ابي وامّي ثم قص عليه حديث ابن الحنفية^٢.

نوادر الحكمة عن محمد بن احمد بن يحيى بالاسناد عن جابر وعن الباقر عليه السلام انه جرى بينه وبين محمد بن الحنفية منازعة في الامامة فقال عليه السلام: يا محمد اتق الله ولا تدع ما ليس لك بحق اني اعطك ان تكون من الجاهلين يا عم ان ابي اوصى الى ذلك قبل ان يتوجه الى العراق فانطلق بنا الى الحجر الاسود فمن شهد له بالامامة كان هذا الامام فانطلقا حتى اتيا الحجر الاسود فناده محمد فلم يجبه فقال: اما انك لو كنت وصياً و اماماً لأجابه فقال له محمد: فادع انت يا بن اخي وسله فدعا الله تعالى عليّ عليه السلام بما اراد ثم قال: اسألك بالذي جعل فيك ميثاق الانبياء وميثاق الناس اجمعين لما اخبرتنا بلسان عربي مبين من الوصي والامام بعد الحسين؟ فتحرك الحجر وكاد ان يزول من موضعه ثم انطقه الله بلسان عربي مبين فقال: اللهم ان الوصية والامامة بعد الحسين لعلي بن الحسين بن فاطمة بنت رسول الله ﷺ فانصرف محمد وهو يتولى على بن الحسين عليه السلام.

١. ج ٤ ص ١١٦ چاپ بمبئی. چاپ جدید ص ١٤٧.

٢. هذا الحديث في رجال الكشي في ترجمة ابي خالد الكابلي (الحديث ١٩٢، ص ١٢٠ طبعة مشهد).

المبرد فى الكامل قال ابو خالد الكابلى لمحمد بن الحنفية اتخاطب ابن اخيك بما لا يخاطبك بمثله فقال: انه حاكمنى الى الحجر الاسود وزعم انه ينطقه فصرت معه الى الحجر فسمعت الحجر يقول: سلم الامر الى ابن اخيك فانه احق به منك فصار ابو خالد امامياً.
الحميرى:

عجبت لكِ صروف الزمان	و امر ابى خالد ذى البيان
و من رده الامر لا ينثنى	الى الطيب الطهر نور الجنان
على و ما كان من عمه	برد الامانة عطف البيان
و تحكيمه حجراً اسوداً	وما كان من نطقه المستبان
بتسليم عم بغير امترء	الى ابن اخ منطقاً باللسان
شهدت بذلك حقاً كما	شهدت بتصديق اى القران
على امامى و لا امترى	و خليت قولى بكان و كان»

وقال الطبرسى رحمه الله فى اعلام الورى^١ فى الفصل الثالث فى ذكر معجزات السجاد عليه السلام
بعد نقل الحديث ما نصّه:

«وروى هذا الخبر باسناده محمد بن احمد بن يحيى فى كتاب نوادر الحكمة وفى هذا المعنى يقول السيد الحميرى لما رجع عن القول بالكيسانية الى القول بامامة الصادق جعفر بن محمد عليه السلام عجبت لكِ صروف الزمان (الابيات)

قال الصادق عليه السلام: كان ابو خالد يقول بامامة محمد بن الحنفية فقدم من كابل شاه الى المدينة فسمع محمداً يخاطب على بن الحسين فيقول: يا سيدى فقال له: اتخاطب ابن اخيك بما لا يخاطبك بمثله؟ - فقال: انه حاكمنى الى الحجر الاسود فصرت اليه فسمعت الحجر يقول: سلم الامر الى ابن اخيك فانه احق به منك و صار ابو خالد الكابلى امامياً و روى عنه انه قال: قال لى على بن الحسين: يا كنكرو لا والله ما عرفنى بهذا الاسم الا ابى وامى»

ونقل هذه الرواية الحسن بن سليمان الحلبي فى مختصر البصائر

وهذه الاخبار نقلها المجلسي عليه السلام في المجلد الحادي عشر من البحار في باب ما جرى بين السجاد عليه السلام وبين محمد بن الحنفية عن الاحتجاج للطبرسي ومختصر البصائر واعلام الوري والمناقب لابن شهر آشوب هذا ولكن الاخبار في هذا المعنى اكثر من ان يسعها المقام فمن اراد فليراجع البحار و سائر المفصلات

ولنختم الكلام بذكر ما قاله المجلسي عليه السلام في تاسع البحار في باب احوال اولاد امير المؤمنين وازواجه وامهات اولاده وفيه بعض الرد على الكيسانية: «ثم اعلم أنه سأل السيد مهنا بن سنان عن العلامة الحلي قدس الله روحهما فيما كتب اليه من المسائل: ما يقول سيدنا في محمد بن الحنفية هل كان يقول بامامة زين العابدين عليه السلام وكيف تخلف عن الحسين عليه السلام وكذلك عبدالله بن جعفر؟ فاجاب العلامة رحمه الله: قد ثبت في اصل الامامة ان اركان الايمان التوحيد والعدل والنبوة والامامة والسيد محمد بن الحنفية وعبدالله بن جعفر و امثالهما اجل قدرأ واعظم شأنأ من اعتقادهم خلاف الحق وخروجهم عن الايمان الذي يحصل به اكتساب الثواب الدائم والخلاص من العقاب، واما تخلفه عن نصرة الحسين عليه السلام فقد نقل انه كان مريضاً و يحتمل في غيره عدم العلم بما وقع على مولانا الحسين عليه السلام من القتل وغيره وبنوا على ما وصل من كتب الغدرة اليه وتوهموا نصرتهم له».

وقال الراوندي في الخرائج والجرائح^٢ في الباب الخامس في معجزات الامام على بن الحسين عليه السلام ما نصّه:

«و منها ما روى عن ابي خالد الكابلي قال: دعاني محمد بن الحنفية بعد قتل الحسين عليه السلام ورجوع على بن الحسين عليه السلام الى المدينة وكنا بمكة وقال لي: صرالى على بن الحسين وقل له: انا اكبر ولد امير المؤمنين بعد اخوى الحسن والحسين عليهما السلام وانا احق بهذا الامر منك فينبغي ان تسلمه اليّ وان شئت فاختر حكماً فنحاكم اليه فصرت اليه

١. ص ٣٢. چاپ جديد ج ٤٦/١١٢.

٢. ص ٦٢٥. چاپ جديد ج ٤٢/١٠٩.

٣. ص ١٩٤ چاپ ضميمه شرح اربعين علامه مجلسي. چاپ جديد ١/٢٥٧.

واديته اليه رسالته فقال: ارجع اليه وقل له: يا عمّ اتق الله ولا تدّع ما لم يجعل الله لك فان ابيت فبينى وبينك الحجر الاسود فاينا يشهد اليه (له خ ل) الحجر الاسود فهو الامام فرجعت اليه بهذا الجواب فقال: قل له: قد اجبتك فقال ابو خالد: فساراً فدخلنا جميعاً وانا معهما حتى وافيا الحجر الاسود فقال على بن الحسين: تقدم يا عمّ فانك اسنّ فسله الشهادة لك فتقدم محمّد وصلى ركعتين ودعا بدعوات ثم سأل الحجر الشهادة ان كانت الامامة له فلم يجبه بشيء ثم قام على بن الحسين عليه السلام فصلى ركعتين ثم قال: ايها الحجر الذى جعله الله شاهداً لمن يوافي بيته الحرام من وفود عباده ان كنت تعلم انى صاحب الامر وانى الامام المفترض الطاعة على جميع عباد الله فاشهد لى بذلك ليعلم عمى اته لاحق له فى الامامة فانطق الله الحجر بلسان عربى مبين وقال: يا محمّد بن على سلم الى على بن الحسين الامر فانه الامام المفترض الطاعة عليك وعلى جميع عباد الله دونك ودون الخلق اجمعين فى زمانه فقبل محمّد بن الحنفية رجله وقال: الامر اليك.

وقيل ان ابن الحنفية انما فعل ذلك لازاحة الشكوك فى ذلك.

وفى رواية اخرى: ان الله انطق الحجر فقال: يا محمّد بن على ان على بن الحسين هو الحق الذى لا يعتريه شك لما علم من دينه وصلاحه وحجة الله عليك وعلى جميع من فى الارض ومن فى السماء ومفترض الطاعة فاسمع له واطع فقال محمّد: سمعاً وطاعة يا حجة الله فى ارضه وسماؤه.

ونقله المجلسي رحمته الله فى المجلد الحادى عشر من البحار فى باب معجزات السجاد عليه السلام ومعالى اموره.

ونقل المجلسي رحمته الله فى عاشر البحار فى باب احوال المختار عن رسالة شرح الثار لابن نما الحلى هذه العبارة:

«وكان محمّد بن الحنفية اكبر من زين العابدين سنا ويرى تقديمه عليه فرضاً وديناً ولا يتحرك حركة الا بما يهواه ولا ينطق الا عن رضاه ويتأمر له تأمر الرعية للوالى ويفضله تفضيل السيد على الخادم والموالى وتقلد محمّد اخذ الثار اراحة لخطايره الشريف من

تحمل الانتقال والشدة والرحال.

ويدل على ذلك ما رويته عن أبي مجير عالم الاهواز كان يقول بامامة ابن الحنفية. قال: حججت فلقيت امامي وكنت يوماً عنده فمر به غلام شاب فسلم عليه فقام فتلقاه وقبل ما بين عينيه وخاطبه بالسيادة ومضى الغلام وعاد محمد الى مكانه. فقلت له: عند الله احتسب عناي فقال: وكيف ذلك؟ - قلت: لانا نعتقد انك الامام المفترض الطاعة تقوم تتلقى هذا الغلام وتقول له يا سيدي؟ فقال: نعم هو والله امامي فقلت: ومن هذا؟ - قال: على ابن اخي الحسين اعلم اني نازعته الامامة ونازعني فقال لي: اترضى بالحجر الاسود حكماً بيني وبينك؟ فقلت: وكيف نحتكم الى حجر جماد؟ - فقال: ان اماماً لا يكلمه الجماد فليس بامام فاستحييت من ذلك فقلت: بيني وبينك الحجر الاسود، فقصدنا الحجر و صلى وصليت وتقدم اليه وقال: اسألك بالذي اودعك موثيق العباد لتشهد لهم بالموافاة الآ اخبرتنا من الامام منا فنطق والله الحجر وقال: يا محمد سلم الامر الى ابن اخيك فهو احق به منك وهو امامك وتحلل حتى ظننته يسقط فاذعنت بامامته ودنت له بفرض طاعته. قال ابو مجير: فانصرف من عنده وقد دنت بامامة على بن الحسين عليه السلام وتركت القول بالكيسانية».

وقال الحافظ الشيخ رجب البرسي في مشارق انوار اليقين عند البحث عن الفرق الضالة: «والكنانيّة اصحاب عامر بن وائل الكناني وعندهم انّ الامام محمد بن الحنفية وآته حتى يجبال رضوى وانه يخرج في عصبة من الملائكة فيملا عدلاً».

«عزیز علیٰ ان اری الخلق ولا تری، ولا اسمع لك حسیساً ولا نجوی»

فی المصباح المنیر: «عَزَّ عَلٰی ان تفعل کذا یعز من باب ضرب ای اشتد کناية عن
الانفة عنه»

وفی الصحاح: «وعَزَّ عَلٰی ان تفعل کذا وعَزَّ عَلٰی ذاک ای حَقَّ واشتد واعزز عَلٰی بما
اصبت به وقد اعززت بما اصابک ای عظم عَلٰی».

وفی النهایة لابن الاثیر: «وفی حدیث علی: لَمَّا رَأَى طَلْحَةَ قَتِیلاً قَالَ: اعزز عَلٰی ابا
محمّد ان اراک مجذلاً تحت نجوم السماء یقال: عَزَّ عَلٰی یعزان اراک بحال سیئة ای یشتد
ویشق عَلٰی»

وقال الراغب فی المفردات: «یقال: عز عَلٰی کذا صعب قال تعالی: عزیز علیه ما عنتم
ای صعب».

وفی اساس البلاغة للزمخشری: «واعزز عَلٰی ان اراک بحال سوء، وعَزَّ عَلٰی ان اسوء
ای اشتد. وتقول للرجل. اتجنّی؟ فیقول: لعزما ولشد ما ولحق ما، واستعزّ بالرجل اذا
اصیب بعزاء وهی الشدة من مرض او موت او غیر ذلك».

وفی لسان العرب: «وعَزَّ عَلٰی ان تفعل کذا وعَزَّ عَلٰی ذلک ای حَقَّ واشتدّ وأعزّزت
بما اصابک عظم عَلٰی واعزز عَلٰی بذلک ای اعظم ومعناه عظم عَلٰی، وفی حدیث عَلٰی
رضی الله عنه لَمَّا رَأَى طَلْحَةَ قَتِیلاً قَالَ: اعزز عَلٰی ابا محمد ان اراک مجذلاً تحت نجوم
السماء ویقال: عز عَلٰی یعزان اراک بحال سیئة ای یشتد ویشق عَلٰی»

وفي مجمع البحرين: «ويعز عليّ ان اراك بحال سيئة اى يشد ويشق عليّ، وعز عليّ ان تفعل كذا من باب ضرب كناية عن الائمة عنه»

ومن ذلك قول المتنبي في ديوانه:

يا من يعز علينا ان نفارقهم وجداننا كلّ شيء بعدكم عدم

وهو من الاشعار المستشهد بها في المطول في احوال المسند اليه

وقال صاحب جامع الشواهد: «يعز بفتح المضارعة وكسر العين المهملة والزاي المعجمة المشددة بمعنى يصعب ويشق ويغلب».

وفيما كتب اميرالمؤمنين إلى عقيل في جواب كتابه على ما في كتاب الغارات والنهج والامامة والسياسة والاعاني والبحار بهذه العبارة: اتى لكما قال اخو بنى سليم:

فان تسأليني كيف انت فاني صبور على ريب الزمان صليب

يعز عليّ ان ترى بي كآبة فيشمت عادٍ او يساء حبيب»

اما قوله: «ولا ترى»

فلكونه (عج) غائبا عن الابصار رفع كونه حاضرا في الامصار وغيرها لا يراه الناس وهو يراهم كما ورد بذلك احاديث كثيرة بل استقرّ عليه مذهبنا معشر الاثني عشرية وسيجيئ تفصيله عند شرح عبارة الدعاء: «متى ترانا ونراك» ان شاء الله تعالى.

وامّا قوله: «حسيسا» مأخوذ من قول الله تعالى في سورة الانبياء آية ١٠٢: «لا يسمعون

حسيسها»

ففي المصباح المنير والصاح وغيرهما: «الحسّ والحسيس الصّوت الخفي»

وقال الراغب في المفردات: «وعبر عن الحركة بالحسيس والحسّ قال تعالى: (لا

يسمعون حسيسها)».

وقوله: (لك) متعلّق بحسيساً وكان حق العبارة ان يقال حسيساً لك لانه وصف

له فقدّم ليطابق قوله نجوى اى لك نجوى فسار في موضع الحال كما في قوله تعالى: (و اجعلنا للمتقين اماماً).

«عزيز على أن أرى الخلق ولا ترى، ولا اسم لك حسيساً ولا نجوى»

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «نَجْوَى» فَهُوَ اسْمٌ مِنْ نَاجَاهُ مُنَاجَاةً كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ وَغَيْرِهِ وَمَعْنَى نَاجِيَّتِهِ أَيْ سَارَرْتَهُ وَتَنَاجَاوَا أَيْ تَسَارَّوَا وَالْمَعْنَى وَاضِحٌ

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (عَزِيزًا) خَبَرٌ مُقَدَّمٌ وَعَلَى مُتَعَلِّقٌ بِهِ وَصِلَةٌ لَهُ وَأَنْ مُصَدِّرِيَّةٌ وَهِيَ مَعَ صِلَتِهَا مُبْتَدَأٌ مُؤَخَّرٌ شَدِيدٌ وَشَاقٌ عَلَى رُؤْيَى الْخَلْقِ وَعَدَمٌ كَوْنِكَ مَرْتَبًا لِلنَّاسِ.

أَقُولُ: كَأَنَّ الْخَبَرَ قَدْ هُنَا لِكثْرَةِ الْإِهْتِمَامِ بِهِ قَالَ فِي الْمَطُولِ ' فِي بَابِ الْمُسْنَدِ:

«وَمَا يَقْتَضِي تَقْدِيمَ الْمُسْنَدِ كَوْنَهُ أَهَمُّ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِ نَحْوُ: عَلَيْهِ مِنَ الرَّحْمَنِ مَا يَسْتَحِقُّهُ».

وَقَالَ أَبُو الْعَلَاءِ فِي سَقَطِ الزَّنْدِ:

عَظِيمٌ لِعَمْرَى أَنْ يَلِمَ عَظِيمٌ بِأَلِّ عَالِيٍّ وَ الْإِنَامِ سَلِيمِ

وَقَوْلُهُ: لَا أَسْمَعُ لَكَ حَسِيْسًا وَلَا نَجْوَى عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: أَنْ أَرَى الْخَلْقَ وَلَا تَرَى وَفِيهِ تَأْكِيدٌ لِلجُمْلَةِ الْأُولَى مَعَ زِيَادَةِ تَحَسُّرٍ فَكَأَنَّ الدَّاعِيَ يَقُولُ: حَتَّى إِنَّ أَخْصَانِكَ وَبَطَانَتَكَ لَا يُمْكِنُ لَهُمُ التَّشْرِفُ بِزِيَارَتِكَ وَمَخَاطَبَتِكَ سِرًّا فَإِنَّ الْحَسِيْسَ فِي اللُّغَةِ الصَّوْتُ الْخَفِيُّ وَبِهِ فَسَرُّ قَوْلِهِ تَعَالَى: لَا يَسْمَعُونَ حَسِيْسَهَا، وَالنَّجْوَى السِّرُّ وَنَجْوَاهُمْ أَسْرَارُهُمْ وَفِي كُتُبِ اللُّغَةِ نَاجِيَّتُهُ أَيْ سَارَرْتَهُ وَالْإِسْمُ النَّجْوَى.

وَقَالَ الْجِيلِيُّ: الْحَسِيْسُ أَنْ تَسْمَعَ صَوْتَ شَخْصٍ وَلَا تَرَى شَخْصَهُ وَعَدَمُ سَمَاعِ النَّجْوَى مُجَازٌ وَالْمُرَادُ عَدَمُ سَمَاعِ السَّرِّ.

وَقَوْلُهُ: لَكَ مُتَعَلِّقٌ بِحَسِيْسًا وَكَانَتْ صِفَةً فَلَمَّا قَدَّمَ صَارَ حَالًا وَهَذَا كُنَايَةٌ عَنْ شِدَّةِ اخْتِفَاءِ الْإِمَامِ فِي حَالِ الْغَيْبَةِ وَعَدَمُ وَصُولِ أَيْدِي النَّاسِ إِلَى التَّشْرِفِ بِمَحْضَرَتِهِ

«عزيز علىّ ان تحيط بك دونى البلوى ولا ينالك منى ضجيج ولا شكوى»

كأنّ تقديم الخبر لكثرة العناية والاهتمام به فى أمثال هذا المورد قال الشاعر:
بنى هاشم صبراً فكلّ مصيبة سببلى على طول الزمان جديدها
عزيز علينا أن نرى سرداتكم تغرى بأيدى الناكثين جلودها
قوله: تحيط مضارع احاط فى الصحاح: «واحاطت الخيل بفلان واحاطت به
احدقت به».

وقال ايضاً فى حدق: «واحدقوا به اى احاطوا به».

وقال الراغب فى المفردات: «حدائق ذات بهجة جمع حديقة وهى قطعة من الارض
ذات ماء سميت تشبيهاً بمحديقة العين فى الهيئة وحصول الماء فيها... وحدقوا به واحدقوا
احاطوا به تشبيهاً بادارة المحديقة»

وفى المصباح المنير: «المحديقة البستان يكون عليه حائط فعيلة بمعنى مفعولة لان
الحائط احدق بها اى احاط»

وفى النهاية ولسان العرب: «فى الحديث وتحيط دعوته من ورائهم أى تحدق بهم من
جميع جوانبهم يقال حاطه واحاط به»

وفى مجمع البحرين: «حدقوا به واحدقوا به اطاؤوا واحاطوا».

وفى لسان العرب: «حدق به الشيء واحدق استدار وكل شىء استدار بشىء و
احاطه به فقد احدق به وتقول: عليه شامة سوداء قد احدق بها بياض»

«عزيز على أن تحيط بك دوني البلوى ولا ينالك متى ضجيج ولا شكوى»

وفي القاموس: «وحدقوا به يحدقون اطافوا به كاحدقوا واحاطوا»

وفي الاساس: «وقد احدقوا به اذا احاطوا من المجاز فلان قد احدثت به المنية»

وفي لسان العرب: «واحاط بالامر اذا احدث به من جوانبه كله»

وقال السيد عليخان المدني في شرح الصحيفة في الروضة الحادية والخمسين في شرح قوله (عليه السلام): «واتصل اليك من ذنوبي التي اوبقتني واحاطت بي فاهلكتني» ما نصه:

«ولفظ الاحاطة حقيقة في الاجسام احاطة السور بالبلد والظرف بالمظروف واستعمل في الذنب والخطيئة وهما عرض كما قال تعالى: واحاطت به خطيئته لمعنيين: احدهما ان الكبيرة تستر الطاعات كما ان المحيط يستر المحاط به. والثاني ان الكبيرة تحيط بالطاعات وتستولى عليها احاطة العدو بالانسان بحيث لا يتمكن من الخلاص عنه فعني احاطت بي سترت طاعاتي وسدت على طريق النجاة

وقال الراغب في قوله تعالى: واحاطت به خطيئته ابلغ استعارة وذلك ان الانسان اذا ارتكب ذنباً واستمر عليه استجره على معاودة ما هو اعظم منه فلا يزال يترقى في الذنب حتى يطبع على قلبه فلا يمكنه ان يخرج عن تعاطيه»^١

فيكون المعنى قريباً من معنى حَفَّ قال الله تعالى وحفنها بنخل

ففي مجمع البحرين: «اي عطفناهم من جوانبهما بنخل من حفوا بالشئ اي اطافوا به ومنه قوله: وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ...^٢ اي مطيفين به مستديرين عليه وفي حديث اهل الذكر فيحف بهم يعني الملائكة باجنحتهم اي يطوفون بهم ويستديرون حولهم وحفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات».

وعلى هذا معنى احاطة البلوى بالامام اته (عج) وقع وسط البليات وحفته البليات من جميع الجوانب كما قال امير المؤمنين (عليه السلام) في صفة الدنيا: (دار بالبلاء محفوفة)^٣ و يناسب المقام ما قاله نصير الملة والدين في آخر شرح الاشارات لابن سينا بهذه العبارة:

١. رياض ٣٥٢/٧.

٢. الزمر، ٧٥.

٣. نهج البلاغة خطبه ٢٢٦ يا ٢٢١.

«رقت اکثرها في حال صعب لا يمكن اصعب منها ورسمت اغلبها في مدة كدورة بال لا يوجد اكد منها بال بل في ازمته يكون كل جزء منها ظرفاً لغصة وعذاب اليم وندامة وحسرة عظيمة وامكنة توقد كل آن فيها زبانية نار جحيم ويصب من فوقها حميم ما مضى وقت ليس عيني فيه مقطراً ولا بالي مكدرًا ولم يحییء حين لم يزد المي ولم يضاعف همتي وغمي نعم ما قال الشاعر بالفارسية:

بگرداگرد خود چندانکه بینم بلا انگشتی و من نگینم
(الى آخر ما قال)».

واما قوله: «البلوى» فقال الفيومى في المصباح المنير: «بلاه الله بخير او شربيلوه بلواً و ابتلاه بالالف و ابتلاه ابتلاءً بمعنى امتحنه و الاسم بلاء مثل سلام و البلوى و البلية مثله». و في الصحاح: «الْبَلِيَّةُ و البلوى و البلاء واحد»

واما وجه احاطة البلوى بالامام عليه السلام فلانه لما كان حافظاً للدين و اماماً للمسلمين فكل ما كان مخالفاً للدين و على خلاف سيرة المسلمين و صدر عن مرتكبيه كائناً من كان يؤذى الامام و يؤله عليه السلام. و انت خبير بان احكام الكتاب في غيبته معطلة و الحدود و الديات متروكة فالامام عليه السلام اينما يتوجه يرى ما يخالف ذلك كما يدل عليه الحديث المعروف الذى نقله المشايخ الثلاثة في كتبهم باسنادهم عن عبدالله بن دينار عن ابي جعفر عليه السلام قال: قال: يا عبدالله ما من عيد للمسلمين اضحى ولا فطراً و هو يجدد لال محمد فيه حزناً قلت: و لم ذلك؟ - قال: لانهم يرون حقهم في يد غيرهم

و هذا الحق الذى اشار اليه الامام انه في يد غيرهم هو الذى اشار اليه جده امير المؤمنين في خطبته بقوله: اللهم انى استعديك على قريش فانهم قد قطعوا رحى و اكفثوا انائى و اجمعوا على منازعتى حقاً كنت اولى به من غيرى و قالوا: الا ان فى الحق ان تأخذه و فى الحق ان تمنعه فاصبر مغموماً او مت متأسفاً فنظرت فاذا ليس لى رافد ولا ذاب ولا مساعد الا اهل بيتى فضننت بهم عن المنية فاغضيت على القذى و جرعت ريقى على

١. انظر الكافى كتاب الصوم باب النوادر الحديث الثانى (كافى ٧٠/٤ ج ٣، مرآة ص ٢٤٤) و الوسائل ج ٧/٧٥٧ كتاب الصلاة باب ٣١ من ابواب صلاة العيدين استحباب استشعار الحزن فى العيدين عن التهذيب و الكافى و الفقيه فى موضعين و علل الشرائع.

«عزیز علیٰ ان تحیط بك دونی البلوی ولا ینالك متى ضجیح ولا شکوی»

النَّسْجِي وَصَبْرَتِ مَنْ كَظَمَ الْغَيْظَ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْعَلَقَمِ وَأَلَمَ لِلْقَلْبِ مِنْ حَزِّ الشَّفَارِ أَنْظَرَ الْغَارَاتِ^١ وَنَهَجَ الْبَلَاغَةَ^٢

و نظيره أيضاً قوله عليه السلام في الخطبة الشقشقية

قال الرضی عليه السلام في نهج البلاغة في باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام:

«و من خطبة له وهي المعروفة بالشقشقية: أما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة و انه ليعلم ان محلى منها محل القطب من الرحي، ينحدر عني السيل، ولا يرقى إلى الطير، فسدتل دونها ثوباً، و طويت عنها كشحاً و طفقت ارتئي بين ان اصول بيد جذاء او اصبر على طخية عمياء يهرم فيها الكبير، ويشيب فيها الصغير، ويكدح فيها مؤمن حتى يلقى ربه، فرأيت ان الصبر على هاتا احجى، فصبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى، ارى ترائي نهبا (الخطبة)».

وقال ابن ميثم البحراني عليه السلام في شرح النهج

«قوله: فطفقت ارتئي بين ان اصول بيد جذاء او اصبر على طخية عمياء يريد اني جعلت اجيل الفكر في تدبير امر الخلافة وأردّه بين طرفي نقيض اما ان اصول على من حازها دوني او ان اترك وفي كل واحد من هذين القسمين خطراً اما القيام فبيد جذاء وهو غير جائز لما فيه من التغرير بالنفس و تشويش نظام المسلمين من غير فائدة، و استعار وصف الجذاء لعدم الناصرو وجه المشابهة ان قطع اليد لما كان مستلزماً لعدم القدرة على التصرف بها والصولة وكان عدم الناصرها والمؤيد مستلزماً لذلك لا جرم حسنت الاستعارة واما الترك ففيه الصبر على مشاهدة التباس الامور واختلاطها وعدم تمييز الحق وتجريده عن الباطل وذلك في غاية الشدة والبلاء ايضاً واستعار لذلك الالتباس لفظ الطخية وهو استعارة لفظ المحسوس للمعقول ووجه المشابهة ان الظلمة كما لا يهتدى فيها للمطلوب كذلك اختلاط الامور ههنا لا يهتدى معها لتمييز الحق وكيفية السلوك الى الله ووصف الطخية بالعمى ايضاً على وجه الاستعارة فان العمى لما

لم يكن ليتهدى لمطالبه كذلك هذه الظلمة لا يهتدى فيها للحق ولزومه ثم كفى عن شدة ذلك الاختلاط ومقاساة الخلق بسبب عدم انتظام الاحوال وطول مدة ذلك باوصاف احدها انه يهرم فيها الكبير والثاني انه يشيب فيها الصغير والثالث ان المؤمن المجتهد في لزوم الحق والذب عنه يقاسى من ذلك الاختلاط شدائد ويكدح فيها حتى يلقى ربه و قيل يدأب ويجتهد في الوصول الى حقه فلا يصل اليه حتى يموت. ثم اشار بعد ذلك الى ترجح رأيه في اختيار القسم الثاني وهو الصبر وترك القيام في هذا الامر بقوله فرأيت ان الصبر على هاتا احببى واليق بنظام الاسلام ووجه الترجيح ظاهر فانه لما كان مقصود على عليه السلام من هذه المنافسة انما هو اقامة الدين واجراء قواعده على القانون المستقيم ونظام امور الخلق كما هو المقصود من مقالات الشارعين صلوات الله عليهم اجمعين وكانت صولته ومحاربتة لمنافسيه في الامامة بغير ناصر لا تثمر القيام به ومع ذلك ففيه انشعاب امور المسلمين وتفرق كلمتهم وثوران الفتن بينهم خصوصاً والاسلام غرض لم ترسخ محبته في قلوب كثير الخلق ولم يطعموا حلاوته وفيهم المنافقون والاعداء المشركون في غاية القوة من كل الاقطار لاجرم لم يمكنه مع ملاحظة هذه الاحوال اشارة الحرب و المنازعة لاداء ذلك الى ضد ما هو مقصود له بمحركته ومحاربتة، واما الصبر وترك المقاومة وان كان فيه بحسب رأيه ما ذكره من اختلال الدين وانه لو كان هو القائم لهذا الأمر لكان انتظامه به اتم وقوامه اكمل الا انه اقل بالنسبة الى الاختلال الذي كان يحصل لونازع في هذا الامر وقام في طلبه وبعض الشراة من بعض قوله فصبرت وفي العين قذى وفي الخلق شجى الواو للحال والجملتان كنايةتان عن شدة ما اضره من التأذى والغبن بسبب سلبه ما يرى انه اولى به من غيره وما يعتقد من الخبط في الدين بيد غيره

وقال ايضاً في شرح قوله: «ولا لفيتم دنياكم هذه اهون عندي من عقطة عنز» ما نصه:

«وفيه من انه طالب للدنيا ولها عنده قيمة الا ان طلبه لها والحرص على الامرة فيها ليس لانها هي بل لما ذكرنا من نظام الخلق واجراء امورهم على قانون العدل المأخوذ على العلماء».

قوله ارى ترائي نهباً قيل اراد منصب الخلافة ويصدق عليه لفظ الارث كما صدق في

«عزيز على ان تحيط بك دونى البلوى ولا ينالك متى ضجيج ولا شكوى»

قوله تعالى حكاية عن زكريا عليه السلام يرثنى من آل يعقوب فانه اراد يرث علمى ومنصبى فى النبوة فكان اسم الميراث صادقاً على ذلك»^١.

وقال ابن ابى الحديد فى شرح النهج^٢ فيما قال:

«قوله و فى العين قذى اى صبرت على مضض كما يصبر الارمد، وقوله فى الحلق شجى وهو ما يعترض فى الحلق اى كما يصبر من غص بامر فهو يكابد الخنق، قوله ارى ترائى نهبا كنى عن الخلافة بالتراث وهو الموروث من المال».

فظهر مما ذكرنا ان الامام عليه السلام ما لم يظهر ولم يأخذ بحقه ولم يقم بما هو وظيفته من نشر الاحكام واجراء الحدود واقامة الحق وازالة الباطل وما يضاويه فهو محفوف بالبلاء الذى مربيانه وهذا هو وجه كونه مكتنفاً بالبلوى ومحاطاً بها.

«بنفسى انت من مغيب لم يخل منا، بنفسى انت
من نازح ما نزح عنا، بنفسى انت امنية تائق (شائق)
تمنى (يتمنى) من مؤمن ومؤمنة ذكرا فحنا».

ولفظة من فى هذه الفقرات هنا وفيما يلى من الفقرات بيانية وهى ومخفوضها فى
موضع نصب على الحال من انت نظير قول السجاد عليه السلام فى دعاء وداع شهر
رمضان: السلام عليك من شهر قربت فيه الآمال ونشرت فيه الاعمال...

وتقدم الكلام على الباء فى شرح قوله: «بابى انت وامى ونفسى لك الوقاء والحمى»^١
وفى بعض نسخ زاد المعاد «من نازح ينزح عنا» وهوتصحيح عن نزح بعد اسقاط
ما من اوله وكانت نسخة الولديانى هكذا ومن ثم قال: «فان قلت: واى حسن فى نازح
ينزح عنا حتى يكون منشأ المحبوبة على ما زعمت فان البعد عن الشخص كما هو
معنى النزح لاحسن فيه ظاهراً.

قلت: ولعل النظر فيه ايضاً الى القيد الاخير فان البعد عنا بالوصف العنوانى اى من
حيث نحن نحن لعدم استعدادنا للتشرف بخدمته وعدم قابليتنا لدرك زيارته من حيث
كونه بعداً فى الله وبغضاً فى الله تمام الحسن ومنشأ المحبوبة من جهة ان نظره فى جميع
الحالات والحركات والسكنات بصدد رضا الله سبحانه»

وكذا كانت نسخة الجبلى ومن ثم قال:

«فداى توباد جان من توآن بعيدى كه دورى ميكند از ما» لكنه كانت بدل قوله ينزح

١. لم يوجد شرح هذه الجملة فى ما بايدنا من مكتوبات المؤلف.

«بنفسى انت من مغيب لم يجل مئا، بنفسى انت من نازح ما نزع عنا، بنفسى انت امنية تائق

عنا فى نسخة: «ما نزع» فذكره فى الهامش ثم قال: «لا يبعد عنا اى هو مطلع على حالنا»

وفى الصحاح: «ونزحت الدار نزوحاً بعدت و بلد نازح وقوم منازيح وقد نزع بفلان إذا بعد عن دياره غيبة بعيدة وانشد الاصمعى:

و من ينزع به لابل يوماً
يجيئ به نعى او بشير
وتقول انت بمنترح من كذا اى يبعد».

وهذه الفقرة قريبة المعنى بل عبارة اخرى عما تقدمها

اما قوله: «امنية تائق تمى»

فى الكتب التى رأيتها بدل «تائق» شائق لكن لا تساعده اللغة

فى الصحاح: «الشوق و الاشتياق نزاع النفس الى الشىء يقال: شاقنى الشىء يشوقنى فهو شائق و انا مشوق و شوقنى فتشوقت اذا هيج شوقك»

وفى القاموس: «الشوق نزاع النفس و حركة الهوى جمع اشواق و قد شاقنى حبها هاجنى»

وقال الزبيدى فى شرح قوله: «وقد شاقنى حبها» فهو شائق وذلك مشوق قال لبيد رضي الله عنه:

شاقتك ظعن الحى حين تحملوا فتكنسوا قطنا تصرّ خيامها»

و صرح بمثل ذلك سائر اللغويين. و على ذلك لا يمكن ارادة معنى المشتاق من الشائق. و اظن ان الكلمة بالتاء بدل الشين و صحفت من قولهم: تاق اليه يتوق ففى الصحاح: «تائق نفسى الى الشىء توقاً و توقاناً اى اشتاقت يقال فى المثل: المرء تواق الى ما لم ينل».

وفى المصباح المنير: «تائق نفسه الى الشىء تتوق توقاً و تؤوقاً و توقاناً اشتاقت و نازعت اليه و نفس تائقة و تواقه اى مشتاقة»

و صرح بمثل ذلك غيرهما و يدل على ذلك عبارة الدعاء فيما أتى فنحن التائقون الى وليك كما وقع فى النسخ من دون تردّد فيه من احد.

والظاهر ان الامنية منصوب على الحال او آته منادى و حرف النداء محذوف و يمكن

ان تكون لفظة من سقطت من النسخ ويكون التقدير: بنفسى انت من امنية وقرينة السياق تدل عليه وعلى هذا يكون البحث عنها كالبحث عن اخواتها قال الولديانى: «قوله (من امنية شائق) في نسخة هدية الزائرين بدون من ولكن في زاد المعاد معها وهو اضبط واتقن،

قوله من مؤمن من فيه بيانية صفة للشائق (للتائق) وجملة ذكرا و حنا فعل ماض مثنى صفة للمؤمن والمؤمنة لكونهما نكرتين والجملة في حكم النكرة والفاء للترتيب المجرد او مع السببية من حيث ان الذكر سبب الحنين»

فعلى ما في غالب النسخ من عدم وجود من يكون امنية اما حالاً واما تمييزاً من دون من كما في قول الشاعر المستشهد به في التصريح في باب التميز:

يا سيداً ما انت من سيد
موطأ الاكناف رحب الذراع

فتكون من حينئذ محذوفة عنه.

و اما الامنية ففي لسان العرب: «والامنية افعولة وجمعها الامانى وقال الليث: ربما طرحت الالف ف قيل منية على فعلة قال ابو منصور: وهذا الحن عند الفصحاء انما يقال منية على فعلة وجمعها منى ويقال امنية على افعولة والجمع امانى مشددة الياء واما مخففة كما يقال: اثاف واثافى واثاح واثاحى لجمع الاثفية والاضحية. ابو العباس احمد بن يحيى: التمنى حديث النفس بما يكون وبما لا يكون قال: والتمنى السؤال للرب في الحوائج وفى الحديث: اذا تمنى احدكم فليستكثر فأنما يسأل ربه، وفى رواية فليكثر قال ابن الاثير: التمنى: تشهى حصول الامر المرغوب فيه وحديث النفس بما يكون وما لا يكون والمعنى اذا سأل الله حوائجه وفضله فليكثر فإن فضل الله كثير و خزائنه واسعة ابوبكر: تمتت الشئ اى قدرته واحببت ان يصيرالى من المنى وهو القدر، الجوهري: تقول تمتت الشئ ومنيت غيرى تمنية وتمتت الشئ اراده ومناه اياه وبه وهى المنية والمنية والأمنية (الخ)».

وقال الراغب في المفردات: «التمنى تقدير شئ في النفس وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تخمين وظن ويكون عن روية وبناء على الاصل لكن لما كان اكثره عن تخمين صار الكذب له املك فاكثر التمنى تصور ما لا حقيقة له قال: ام للانسان ما

«بنفسى انت من مغيب لم يخل مَنّا، بنفسى انت من نازح ما نزع عَنّا، بنفسى انت امنية تائق

تمنى، فتمنوا الموت، ولا يتمنونه ابدأً والامنية الصورة المحاصلة في النفس من تمنى الشئ ولما كان الكذب تصور ما لا حقيقة له وايراده باللفظ صار التمنى كالمبدأ للكذب فصح ان يعبر عن الكذب بالتمنى وعلى ذلك ما روى عن عثمان ما تغنيت ولا تمنيت منذ اسلمت وقوله: ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى قال مجاهد: معناه الا كذباً و قال غيره: الا تلاوةً مجردة عن المعرفة من حيث انّ التلاوة بلا معرفة المعنى تجرى عند صاحبها مجرى امنية تمنيتها على التخمين، وقوله: وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته اى في تلاوته فقد تقدّم انّ التمنى كما يكون عن تخمين وظنّ فقد يكون عن روية وبناء على اصلٍ ولما كان النبي ﷺ كثيراً ما كان يبادر الى ما نزل به الروح الامين على قلبه حتى قيل له: لاتعجل بالقرآن... الآية، ولا تحرك به لسانك لتعجل به سمي تلاوته على ذلك تمنياً ونبه ان للشيطان تسلطاً على مثله فى امنيته وذلك من حيث بين ان العجلة من الشيطان ومينيتنى كذا جعلت لى امنية بما شَبَّهت لى قال تعالى مخبراً عنه: ولاضللهم ولامنيتهم»

قوله: «تمنى» بصيغة الماضى كما رأيت فى عدّة من النسخ المصحّحة وفى غيرها من النسخ المتداولة: «يتمنى» بصيغة المضارع ومضى معناه

قوله: «من مؤمن ومؤمنة» من بيانية يبيّن التائق المتمنى المذكور قبلها

قوله: «ذكرا» صفة لمؤمن ومؤمنة وفيه تغليب للذكر على الانثى فكأنّ كلّ واحد من مرجعى الضمير مذكراً هو مبنى التّغليب.

واصله تمنها حتى يرجع الضمير الى الامنية وانما حذف رعاية للفاصلة والسجع قال شيخ الطائفة رحمه الله فى التبيان (ج ١٠، ص ٣٦٨) فى تفسير قوله تعالى: «ما ودعك ربك وما قلى»: «ومعنى قلى ابغض والتقدير: ما قلاك فحذف الكاف لدلالة الكلام عليه ولان رؤوس الآتى بالياء فلم يخالف بينها ومثله (فأوى) و (فهدى) و (فاغنى) لان الكاف فى جميع ذلك محذوفة لما قلناه»

وحذا حذوه الطبرسى فى مجمع البيان

وقال الزمخشري في الكشف في تفسير الآية: «حذف الضمير من قلى كحذفه من الذاکرات في قوله: «والذاكرين الله كثيرا والذاكرات يريد والذاكراته ونحوه فأوى فهدي فأغنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف»

وقال التفتازاني في المطول في شرح قول الخطيب القزويني في الباب الرابع الذي في احوال متعلقات الفعل من فن المعاني (ص ۱۵۵):

«ثم الحذف (أى حذف المفعول) أما للبيان بعد الإبهام (الى ان قال) وأما للرعاية على الفاصلة نحو «قوله تعالى: وَالضُّحَى ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ» ما نصّه:

«أى ما قلاك فحذف المفعول لأن فواصل الآتى على الألف ولا امتناع في أن يجتمع في مثال واحد عدة من الأغراض المذكورة ولذا ذكر صاحب الكشف ههنا: أنه لاختصار لفظي لظهور المحذوف مثل والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أى والذاكراته»

أقول: ومن ثم قال البيضاوي في أنوار التنزيل مشيراً الى الوجهين بهذه العبارة «وما قلى، أى وما أبغضك وحذف المفعول استغناءً بذكره من قبل ومراعاة للفواصل»

وفي جوامع الجامع: «وحذف الضمير من قلى كما حذف من الذاکرات، ونحوه فأوى فهدي، فأغنى وهو اختصار لفظي لأن المحذوف معلوم»

وقال الفخر الرازي في مفاتيح الغيب: «قال الفراء: يريد وما قلاك وفي حذف الكاف وجوه: أحدها: حذفت الكاف اكتفاءً بالكاف الاول في ودَّعَكَ ولان رؤوس الآيات بالياء فأوجب اتفاق الفواصل حذف الكاف»

وقال ابوالفتوح رحمه الله في تفسيره بعد تفسير آية «ووجدك عائلاً فأغنى» ما نصّه: وكاف خطاب از اين افعال بيفکنند برای استقامت بر آيات و تقدير چنين باشد فأواك و هداك واغناك اين كاف ها بيفکنند برای وضوح معنى كه معنى ملتبس نيست»

«بنفسى أنت من مغيب لم يخل متاً، بنفسى أنت من نازح ما نزع عتاً، بنفسى أنت امنية تائق

والفاء فيه عاطفة للجملة اللاحقة على السابقة والدلالة على الترتيب فيها معروفة مشهورة قال ابن مالك: «والفاء للترتيب باتصال».

وقال ابن هشام في المغنى في الباب الاوّل في حرف الفاء في معنى فاء العاطفة ما نصّه: «وتفيد ثلاثة اموار احدها الترتيب والثاني التعقيب والثالث السببية وقال: وذلك غالب في العاطفة جملة وصفة فالاول فوكزه موسى فقضى عليه (الى آخر ما قال)».

وقال النيشابورى في غرائب القرآن: «والقلى البغض وحذف المفعول من قلاك و آواك و هداك و اغناك للفاصلة مع دلالة قرينة الحال او المقال».

والمفعول محذوف اى ذكرها او ذكراك نظراً الى اللفظ والمعنى قوله: «فحتاً» الفاء مفيدة للترتيب اى يحنّ المؤمن والمؤمنة المذكوران بعد ذكرهما امامهما اليه.

قوله: «فحتاً» من حنّ اليه حنيناً اشتاق
ففى الصحاح: «الحنين: الشوق وتوقان النفس تقول منه: حنّ اليه يحنّ حنيناً فهو حانّ فصلته محذوف رعاية للسجع اى اليها او اليك لما ذكر وحذف مثله مصرّح به فى كتب الادب وكثير الوقوع فى القرآن والحديث.

فلنذكر شيئاً من الاحاديث الدالة على هذه الفقرات وحنين المؤمنين الى امامهم الغائب
قال ثقة الاسلام الكليني فى الكافى فى كتاب الحجة فى باب فى الغيبة' (الحديث الثالث):
«محمّد بن يحيى عن احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن المساور عن
المفضل بن عمر قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: اياكم والتنويه اما والله ليغيبنّ امامكم
سنيناً من دهركم ولتمحصنّ حتى يقال مات قتل هلك باى واد سلك ولتدمعنّ عليه
عيون المؤمنين ولتكفانّ كما تكفأ السفن فى امواج البحر فلا ينجوا الا من اخذ الله ميثاقه
وكتب فى قلبه الايمان وايده بروح منه ولترفعن اثنتا عشرة راية مشتبهة لا يدرى اى من
اى قال: فبكيت ثم قلت: فكيف نصنع؟ - قال: فنظر الى شمس داخله فى الصفة فقال: يا

ابا عبدالله ترى هذه الشمس؟ - قلت: نعم. فقال: والله لامرنا ابين من هذه الشمس»^١
ونقل مثله في هذا الباب (الحديث ١١)

وقال الصدوق عليه السلام في كمال الدين^٢ في الثالث والثلاثين فيما اخبر به الصادق عليه السلام
من وقوع الغيبة:

«حدثنا ابي و محمد بن الحسن رضى الله عنهما قالوا: حدثنا سعد بن عبدالله و عبدالله بن جعفر الحميرى و احمد بن ادريس جميعاً قالوا: حدثنا احمد بن محمد بن عيسى و محمد بن الحسين بن ابي الخطاب و محمد بن عبد الجبار و عبدالله بن عامر بن سعد الاشعري عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن محمد بن مساور عن المفضل بن عمر الجعفى عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: اياكم و التنويه (الحديث)».

ونقله النعمانى رحمته الله في كتاب الغيبة^٣ في باب غيبة الامام عليه السلام بهذه العبارة: «محمد بن همام قال: حدثنا جعفر بن محمد بن مالك و عبدالله بن جعفر الحميرى جميعاً قالوا: حدثنا محمد بن الحسين بن ابي الخطاب و محمد بن عيسى و عبدالله بن عامر القصبانى جميعاً عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن عمرو (محمد) بن مساور عن المفضل بن عمر الجعفى قال: سمعت الشيخ يعنى ابا عبدالله عليه السلام يقول: اياكم (الحديث)

محمد بن يعقوب الكلينى عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن عبد الكريم عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن محمد بن مساور عن المفضل بن عمرو وذكر مثله».

وقال ايضاً قبل هذين الحديثين: «اخبرنا عبد الواحد بن عبدالله بن يونس قال: حدثنا احمد بن محمد بن رباح الزهرى عن احمد بن على الحميرى عن الحسين (الحسن) بن ايوب عن عبد الكريم بن عمر (عمرو) الخثعمى عن محمد بن عصام قال حدثنى المفضل بن عمر قال: كنت عند ابي عبدالله عليه السلام في مجلسه و معى غيرى فقال لنا: اياكم و التنويه يعنى باسم القائم عليه السلام و كنت اراه يريد غيرى فقال لى: يا ابا عبدالله اياكم و

١. ج ٣٣٩/١.

٢. ص ٣٤٧ چاپ ١٣٩٠.

٣. ص ٧٦ و ٧٧ چاپ طهران و ص ١٥١ و ١٥٢ چاپ صدوق.

«بنفسى أنت من معيَّب لم يخل مَنَّا، بنفسى أنت من نازح ما نزع عَنَّا، بنفسى أنت امنيَّة تائق

التنويه والله ليغيَّب سبتاً من الدهر وليخملن حتى يقال: مات او هلك باى واد سلك و لتفيضن عليه اعين المؤمنين وليكفأن كتكفىء السفينة فى امواج البحر حتى (الحديث)».

وقال شيخ الطائفة رحمته الله فى كتاب الغيبة^١:

«احمد بن ادريس عن على بن محمد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان عن ابن ابى نجران عن عمرو بن مساور عن المفضل بن عمر قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: اياكم والتنويه (الحديث)»^٢.

ونقله المجلسى رحمته الله فى الثالث عشر من البحار فى باب يوم خروج القائم عليه السلام (ص ١٧٤) عن الكافى وكمال الدين والغيبة للنعمانى والغيبة للطوسى مع بيان له فراجع و اورد بياناً ايضاً للحديث فى مرآة العقول^٣ فراجع

وقال الصدوق رحمته الله فى كمال الدين^٤ فى باب ما روى عن الرضا عليه السلام فى النص على القائم عليه السلام و عيون الاخبار^٥ فى الباب الخامس والثلاثين

«حدثنا ابى عليه السلام قال: حدثنا عبدالله بن جعفر الحميرى عن احمد بن هلال العبرتائى عن الحسن بن محبوب عن ابى الحسن على بن موسى الرضا عليه السلام قال: قال لى: لابد من فتنة صماء سيلم يسقط فيها كل بطانة وليجة وذلك عند فقدان الشيعة الثالث من ولدى (الرابع من ولدى ظ) يبكى عليه اهل السماء واهل الارض وكل حزين و حران و كل حزين ولهفان.

ثم قال عليه السلام: بابى وامى سمى جدى عليه السلام وشببى وشبيه موسى بن عمران عليه السلام عليه جيوب النور يتوقد من شعاع ضياء القدس يحزن لفقده اهل الارض والسماء كم من حرى مؤمنة وكم من مؤمن متأسف حيران حزان حزين عند فقدان الماء المعين كأنى بهم آيس ما كانوا قد نودوا نداء يسمع من بعد كما يسمع من قرب يكون رحمة على المؤمنين

١. ص ٢١٩ چاپ تبريز و ٣٣٧ چاپ قم.

٢. ص ١٧٤ چاپ جديد ١٤٧/٥١ و ٢٨١/٥٢.

٣. جلد ٣٥/٤ چاپ جديد.

٤. ص ٣٧٠.

٥. ص ١٨١ چاپ بمبئى. چاپ جديد ج ٧/٢.

وعذاباً على الكافرين»

ونقل هذا الحديث النعماني في كتاب الغيبة^١ في باب ان للقائم غيبتين بهذه العبارة:

«وحدثنا محمد بن همام قال: حدثنا احمد بن مابندار (مابنداد) وعبدالله بن جعفر الحميري قالا: حدثنا احمد بن هليل (هلال) قال: حدثنا الحسن بن محبوب الزراد قال: قال الرضا عليه السلام: يا حسن انه سيكون فتنة (الحديث مع زيادة في آخره)».

ونقله الشيخ في كتاب الغيبة^٢ في باب ما روى من علائم الظهور بهذه العبارة:

«سعد بن عبدالله عن الحسن بن علي الزيتوني وعبدالله بن جعفر الحميري عن احمد بن هلال العبرثاني عن الحسن بن محبوب عن ابي الحسن الرضا عليه السلام في حديث له طويل اختصرنا منه موضع الحاجة انه قال: لا بد من فتنة صماء صيلم يسقط فيها (الحديث مع زيادة في آخره)».

ونقله المجلسي رحمته الله في ثالث عشر من البحار^٣ في باب يوم خروجه عن النعماني و الشيخ الطوسي.

وقال الخزاز في كفاية الاثر^٤ في باب ما روى عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام في النصوص على الائمة عليهم السلام:

«اخبرنا ابو عبدالله احمد بن محمد بن عبدالله قال: حدثنا ابوطالب عبيدالله بن احمد بن يعقوب بن نصير الانباري قال: حدثنا احمد بن محمد بن مسروق قال: حدثنا عبدالله بن شعيب قال: حدثنا محمد بن زياد السهمي قال: حدثنا سفيان بن عيينة قال: حدثنا محمد بن الحنفية قال: قال امير المؤمنين عليه السلام سمعت رسول الله ﷺ يقول: قال الله تبارك وتعالى: لا عذب بن كل رعية دانت بطاعة امام ليس متى وان كانت الرعية في نفسها برة و لارحم بن كل رعية دانت بطاعة امام عادل متى وان كانت الرعية غير برة ولا تقية.

ثم قال: يا علي انت الامام والخليفة بعدى حرك حربى وسلمك سلمى وانت

١. ص ٩٥ چاپ طهران. چاپ جديد ص ١٨٠.

٢. ص ٢٨٣ چاپ تبريز و ٤٣٩ چاپ قم.

٣. ص ٣٠٨. چاپ جديد ج ٢٨٩/٥٢ و ٥١ ص ١٥٢ به نقل از عيون و كمال الدين.

٤. ص ١٧٥. چاپ جديد ص ١٥٩ با تفاوت هايي در تعدادي از كلمات.

«بنفسى انت من مغيب لم يخل متاً، بنفسى انت من نازح ما نزع عتاً، بنفسى انت امنية تائق

ابوسبسطى وزوج ابنتى ومن ذريتك الائمة المطهرون فانا سيد الانبياء ولولا انا لم يخلق الله الجنة ولا النار ولا الانبياء ولا الملائكة. قال: قلت: يا رسول الله فنحن افضل ام الملائكة؟ - قال: يا على نحن خير خليفة الله على بسط الارض وخير من الملائكة المقربين وكيف لا نكون خيراً منهم وقد سبقناهم الى معرفة الله وتوحيده فبنا عرفوا الله وبنا عبدوا الله وبنا اهتدوا السبيل الى معرفة الله. يا على انت منى وانا منك وانت اخى ووزيرى فاذا مت ظهرت لك ضغائن فى صدور قوم وستكون بعدى فتنة صماء صيلم يسقط فيها كل وليجة وبطانة وذلك عند فقدان شيعتك الخامس من ولد السابع من ولدك تحزن لفقده اهل الارض والسماء فكم من مؤمن ومؤمنة متأسف متلهف حيران عند فقدته ثم اطرق ملياً ثم رفع رأسه فقال: بابى وامى سمى وشبيهى وشبيه موسى بن عمران عليه جيوب النور اوقال: جلايب النور يتوقد من شعاع القدس كأنى بهم آيس من كانوا نودى ببناء يسمعه من فى البعد كما يسمعه من فى القرب يكون رحمة على المؤمنين وعذاباً على المنافقين قلت: وما ذلك النداء؟ قال ثلاثة اصوات فى رجب اولها الا لعنة الله على الظالمين الثانى: ازفت الآرفة الثالث يرون بدنأ بارزاً مع قرن الشمس ينادى: الا ان الله قد بعث فلان بن فلان حتى ينسبه الى على فيه هلاك الظالمين فعند ذلك يأتى الفرج ويشفى الله صدورهم ويذهب غيظ قلوبهم. قلت: يا رسول الله فكم يكون بعدى من الائمة قال: بعد الحسين تسعة والتاسع قائمهم

ونقله المجلسي في ثالث عشر من البحار في باب ما ورد عن رسول الله ﷺ فى القائم (عج) عن الخراز قائلاً:

كفاية الاثر بالاسناد المتقدم فى باب النصوص على الاثنى عشر عن محمد بن الحنفية عن امير المؤمنين عن النبي ﷺ انه قال: يا على انت منى (الحديث)

«بيان من ولد السابع اى سابع الائمة لا سابع الاولاد وقوله من ولدك حال او صفة للخامس».

قال الولديانى رحمه الله:

«قوله: «بنفسی أنت من مغیب»، قد مرّ فی السّابق أنّ الباء للتّفدية وأنّما المحتاج الى البیان كون «من» فی «من مغیب» وأمّثاله تجریدیة او ابتدائیة فربّما يتوهم كونها تجریدیة كالباء التّجریدیة فی: لقیت من زید او یزید أسداً وهو علی ما قاله فی التلخیص أن ینتزع من أمرذی صفة مثله فیها مبالغة لکمالها فیہ نحو قولهم: لی من فلان صديق حمیم و غیر ذلك من الامثلة فقد انتزع من زید صفة الشجاعة التي هی أظهر أوصاف الاسد بل تمام ملاك الأسدیة ادعاءً فكأنّ من لقی شجاعاً قد لقی أسداً وكذلك قد ینتزع من فلان أظهر أوصافه وهی الصداقة مثلاً وصح التعبير بالصديق عن هذه الصفة من قبیل شعر شاعر هذا ولكنّ المعمول دخول من التجریدیة فی موارد التجريد علی المنتزع منه لا علی المنتزع فی المقام قد دخل علی المغیب وهو المنتزع فالظاهر عدم كونه من باب التجريد بل «من» فی أمثال المقام من قبیل الذّاخلة علی التمييز فی موارد رفع الإبهام عن النسبة كما فی قولك: لله درّه فارساً او من فارس وقال الشاعر علی ما فی شرح الرضی قدّس سرّه: لله درّ أنو شروان من رجلٍ ما كان أعرفه بالدّون و السّفّل

فإنّ نسبة درّ زید الى الله المستلزمة لفرط العجب منه محتملة لامور من حیث الاتصاف بصفات الکمال من قبیل العلم او الشجاعة او السّخاوة او العدالة او غیر ذلك من الصفات الحميدة فالتعقيب بالفارسیة یرفع الإبهام و كأنّ التعجب ناش من هذه الصّفة فصحّ التعبير حينئذٍ بكون من ابتدائیة او نشویة فی أمثاله و فی الشعر العربی وان لم یکن مدخول من علی انفراده منشأً لتعجب ولكن بضمیمة القید فإنّ التقييد داخل و القید خارج وكذلك الامر فیما نحن فیہ فإنّ المستفاد من قوله: «بنفسی أنت» محبویة المخاطب للمتکلم بحیث یفدیه نفسه علی ما سبق من الغرض المقصود من امثال تلك العبارات المستملّة علی انشاء المدح و اظهار المحبویة و لکنّه مبهم من حیث الجهة وأنّ أتى وصف صار منشأً للحبّ فالتعقيب بقوله: من مغیب لم یخل منّا یرفع الإبهام و یبیّن أنّ المحبویة من جهة الغیبة لكن لا مطلقاً اذ الغیبة عن الشخص لا تلازم المحبویة بل بالعکس غالباً اذ المحبة فی العین و المشاهدة و لكن بضمیمة القید و هو عدم الخلوّ منّا یعنی أنّ لطفه لنا و رحمته و رأفته بنا بحیث لا یرفع النظر عنّا فی حال الغیبة ایضاً و

«بنفسى أنت من مغيب لم يخل مَنّا، بنفسى أنت من نازح ما نزع عَنّا، بنفسى أنت امنية تائق

كيف لا ولولاه لساخت الارض بأهلها ولغارت الانهار ويبست الاشجار ولم يختلف الليل
والنهار كما عرفت سابقاً أنّ عوائد تصرفه ممنوعة عَنّا لا فوائد وجوده».

فلنذكر بعض ما يوضح كلامه ويشرح مراده أما اتيان «من» لرفع الابهام المتعجب منه
المستعمل في لغة العرب فصّرّح به في كلام النّحاة قال ابن مالك:

و بعد كلّ ما اقتضى تعجباً مميّز كأكرم بأبى بكر أبا
واجبر بمن ان شئت غير ذى العدد والفاعل المعنى كطب نفساً تفد

وقال السيوطي في شرحه: «يريد بمثله قوْلهم: لله درّه فارساً، وحسبك بزيد رجلاً و
كفى به عالماً، ويا جارتا ما أنت جارة»

وقال ابن النّاظم في شرحه: «يجوز في كلّ فعل تعجب ان يقع بعده التمييز لبيان
اجمال نسبته الى الفاعل او الى المفعول فالأول نحو أحسن بزيد رجلاً واكرم بأبى بكرأباً،
والثاني نحو ما أحسنه رجلاً وما أكرمه أباً ومنه لله درّه فارساً وحسبك به كافلاً، ويا
جارتا ما أنت جارة ويجوز في كلّ ما نصب على التمييز ان يجز بمن ظاهرة الّا تميز العدد
والفاعل في المعنى أما تمييز العدد نحو أحد عشر رجلاً فلا يجوز الجز في شيء منه وأما
الفاعل في المعنى نحو طاب زيد نفساً وهو حسن وجهاً. فلا يجوز أيضاً جزّه بمن الّا في
تعجب او شبهه كقوْلهم: لله درّه من فارسٍ وكقول الشاعر:

تختيره فلم يعدل سواه فنعم المرء من رجل تهام

وما عدا دينك من المميّزات فجاز دخول من عليه كقولك: ما في السماء قدر راحة
من سحاب، ومنوان من سمن، وققيزان من برّ، وراقود من خلّ، وملاّ الاناء من غسل،
وخاتم من حديد، وأمّاها من ابل».

ومثّل في التصريح فيما مثّل لجواز دخول من بيت ذكره صاحب قطر الندى في باب
التعجب مستشهداً به لما يفيد التعجب وهو:

يا سيّداً ما أنت من سيّد موظاً الأكثاف رحب الذراع

وقال الرضّى قدّس سرّه فيما قال في التمييز بعد ذكره معني تمام الاسم وهو كونه على

حالة لا يمكن اضافته معها بتفصيل هناك ما نصّه^١:

«قد يكون الاسم في نفسه تاماً لا بشيء آخر أعنى لا يجوز اضافته فينتصب عنه التمييز وذلك في شيئين أحدهما الضمير وهو الأكثر وذلك في الاغلب فيما فيه معنى المبالغة و التفخيم كمواضع التعجب نحو ياله رجلاً و ياله قصّة و ياله ليلاً، و ويلها، و ياله خطةً و ما أحسنها مقلة و لله درّه رجلاً، و ويحه رجلاً لقيته و كذا و يله، و كذا نعم رجلاً، و بئس عبداً و ساء مثلاً و من هذا الباب اى الذى فيه التفخيم: ربّه رجلاً لقيته اذ هو جواب في التقدير لمن قال: ما لقيت رجلاً فكأنه قيل: لقيت رجلاً و أى رجل ردّاً عليه.

و لا ريب أن التمييز في نعم و ما بعده عن المفرد و هو الضمير و أمّا فيما قبله اعنى من «ياله» الى «ويله» فينظر فان كان الضمير فيها مبهماً لا يعرف المقصود منه فالتمييز عن المفرد أيضاً كقوله عَلَيْهِ في نهج البلاغة: ياله مرأماً ما أبعد، و قول امرء القيس:

فيالك من ليل كأن نجومه بكلّ مغار الفتل شدّت يبذل

و قول ذى الرّمة:

ويلتها روحه و الريح معصفة والغيث مرتجزو الليل مغترب

و ان عرف المقصود من الضمير برجوعه الى سابق معيّن كقولك: جاءنى زيد فياله رجلاً، و ويله فارساً و ياله و ويحه رجلاً و لقيت زيدا فله درّه رجلاً او بالخطاب لشخص معيّن نحو: قلت لزيد: يالك من شجاع، و لله درّك من رجل؛ و نحو ذلك فليس التمييز عن المفرد لأنّه لا ابهام اذن في الضمير بل عن النسبة الحاصلة بالاضافة كما يكون كذلك اذا كان المضاف اليه فيها ظاهراً نحو ياله لزيد رجلاً و كقول الشاعر:

ويلمّ أيام الشباب معيشة مع الكشر يعطاه الفتى المتلف الندى

و لله درّ زيد رجلاً قال:

لله درّ أنوشروان من رجل ما كان أعرفه بالدون و السفّل

* * *

و ويل زيد رجلاً و مثله قولهم: قال الله عزّ من قائل، و لقيت زيدا قاتله الله شاعراً او

«بنفسى انت من مغيب لم يخل مّا، بنفسى انت من نازح ما نزع عتّا، بنفسى انت امنية تائق

من شاعر، التمييز في جميع هذا ظاهرة، ومضمرة كما في قولهم: كفى زيد رجلاً وحسبك به ناصراً وحسبك بزيد شجاعاً أعنى أنّ التمييز عن النسبة والتمييز نفس المنسوب اليه لا متعلقه فعنى: لله درّ زيد رجلاً: لله درّ رجل هوزيد، وويلم أيام الشباب معيشة اى ويلم معيشة هي أيام الشباب كما أنّ معنى كفى بزيد رجلاً كفى رجل هوزيد وأما قولهم: طاب زيد علماً وداراً فالتمييز فيه متعلق المنسوب اليه لا نفسه لأن المعنى طاب علم زيد ودار زيد، وقد يجي لهذا مزيد شرح في التمييز عن النسبة وثانيهما اسم الاشارة (فخاض في شرحه وبيانه)»^١.

أما «من» هذه فاختلف فيها قال السيد عليخان في شرح الصمدية في باب التمييز: «فاختلف في من هذه فقليل زائدة وقيل للتبعيض وقيل للتيين وهو الصحيح».

وقال الازهرى في التصريح في باب التمييز: «واختلف في معنى من التى يصرح بها مع التمييز فقليل للتبعيض فلذلك لم تدخل في طاب نفساً لأن نفساً ليست اعم من المبهم الذى انطوت عليه الجملة وقال الشلوبين زائدة عند سيويوه بمعنى اميز قال في الارتشاف: ويدل على صحته انه عطف على موضعها نصباً قال الحطّبة: طافت امانه بالركبان آونةً باحسنه من قوام ما ومنتقبا

وبحث الموضح في الحواشى انها لبيان الجنس وهو ظاهر لان المشهور من مذاهب النحويين ما عدا الاخفش ان من لا تزداد الآ في غير الايجاب».

وكانّ السّر في التعبير عنه بصيغة المفعول من باب التفعيل لا بصيغة الغائب كما هو من القابه عليه هو كونه غائباً من خوف الناس فكأثم غيبوه لكونهم بصدد قتله كما هو صريح غير واحد من الروايات فقال النعماني في كتاب الغيبة^٢ في باب انّ للقاء غيبتين ما نصّه:

«على بن احمد البندنيجي عن عبدالله (عبيدالله) بن موسى العلوى العباسى عن محمد بن احمد القلانسي عن ايوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن عبدالله بن بكير عن زرارة قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: ان للقاء غيبة ويحده اهله قلت: ولم ذلك؟

١. شرح الكافية للرضى ص ٩٤ چاپ تبريز ١٣٧٤.

٢. ص ٩٣. چاپ جديد ص ١٧٦.

- قال: يخاف و اومى بيده الى بطنه».

الى غير ذلك من الروايات الكثيرة الدالة على ان منشأ غيبته هو خوفه من الناس.

ثم ان قوله لم يخل مثاله معنيان:

الاول انه (عج) مع كونه غائباً عنا بحسب الظاهر لم يرفع نظره لطفه منا بل متوجه اليها كأته فينا كما هو ظاهر التوقيع الصادر عنه (عج)

قال الراوندى قدس سره فى الخرائج^١ فى الباب السابع عشر الذى هو فى فصول فى المعجزات ما نصّه:

فصل:

«و اما صاحب الزمان عليه السلام فروى (الى ان قال) وقال عليه السلام: «نحن وان كنا ثاوين بمكاننا الثانى عن مساكن الظالمين حسب ما رأى الله من الصلاح لنا ولشيعتنا المؤمنين لذلك ما دامت دولة الدنيا للفاسقين فاننا نحيط علماً بأنبائكم ولا يعزب عنا شىء من اخباركم وانا غير مهملين لمراعاتكم ولا ناسين لذكركم ولولا ذلك لنزل بكم اللواء واصلظكم الاعداء ولو ان اشيعنا اتفقوا على اجتماع القلوب لما تأخر عنهم اليمن بلقائنا فما يحتبس عنهم مشاهدتنا الا لما يتصل بنا ممّا نكره»

الطبرسى رحمه الله فى الاحتجاج^٢ تحت عنوان «ذكر كتاب ورد من الناحية المقدسة حرسها الله ورعاها فى ايام بقيت من صفر سنة عشر واربعمائة على الشيخ المفيد ابى عبد الله محمد بن محمد بن النعمان قدس الله روحه ونور ضريحه ذكر موصله انه تحمله من ناحية متصلة بالحجاز» للاخ السديد والولى الرشيد الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان ادام الله اعزازه من مستودع العهد المأخوذ على العباد.

بسم الله الرحمن الرحيم (الى ان قال) قد اذن لنا فى تشريفك بالمكاتبة وتكليفك ما تؤديه عنا الى موالينا قبلك (الى ان قال) نحن وان كنا ثاوين بمكاننا الثانى عن مساكن

١. ص ١٥٠ چاپ بمبنى و ص ٢٥٩ چاپ ضميمه كفاية الاثر، چاپ جديد ٩٠٢/٢.

٢. ج ٢ / ٤٩٧.

«بنفسى انت من مغيب لم يخل متاً، بنفسى انت من نازح ما نزع عتاً، بنفسى انت امنية تائق

الظالمين حسب الذى اراناه الله تعالى لنا من الصلاح (و ساق الحديث الى قوله من اخباركم نحو ما مرو قال) و معرفتنا بالزلل اصابكم مذبح كثير منكم الى ما كان السلف الصالح عنه شاسعاً و نبذوا العهد المأخوذ منهم وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون انا غير مهملين لمراعاتكم ولا ناسين لذكركم و لولا ذلك لنزل بكم اللأواء و اصطلمكم الاعداء فاتقوا الله جل جلاله و ظاهرونا على انتياشكم من فتنة قد انافت عليكم يهلك فيها من حمّ اجله و يحمى عليه من ادرك امله و هى امانة لازوف حركتنا و مباتتكم بامرنا و نهينا و الله متم نوره و لو كره المشركون (الحديث)».

وورد عليه كتاب آخر من قبله صلوات الله عليه يوم الخميس الثالث والعشرين من ذى الحجة سنة اثنتى عشرة واربعمائة نسخته:

«من عبد الله الرابط (الم رابط) (الى ان قال) ولو ان اشياعنا وفقهم الله لطاعته اتفقوا على اجتماع من القلوب فى الوفاء بالعهد عليهم لما تأخر عنهم اليمن بلقائنا و لتعجلت لهم السعادة بمشاهدتنا على حق المعرفة و صدقها منهم بنا فبا يحبسنا عنهم الا ما يتصل بنا ممّا نكرهه و لا نؤثره منهم و الله المستعان و هو حسبنا و نعم الوكيل (الحديث)»^١.

و نقلهما المجلسى رحمهما الله فى ثالث عشر من البحار^٢ فى باب ما خرج من توقعاته.

اقول: كلامه هذا مأخوذ من توقيعين للامام (عج) الى المفيد رحمهما الله نقلهما

وقال الصدوق رحمهما الله فى كمال الدين^٣ فى باب التوقعات:

«توقيع من صاحب الزمان (عج) كان خرج الى العمرى وابنه رضى الله عنهما رواه سعد بن عبد الله قال الشيخ ابو عبد الله جعفر رضى الله عنه: وجدته مثبتاً عنه رحمه الله: «وقفكما الله لطاعته و ثبتكما على دينه و اسعدكما بمرضاته انتهى الينا ما ذكرتما ان الميثمى اخبركما عن المختار و مناظراته من لقي و احتجابه بائه لاخلف غير جعفر بن على و تصديقه اياه و فهمت جميع ما كتبتما به ممّا قال اصحابكما عنه و انا اعوذ بالله من العمى

١. احتجاج ٢/ ٤٩٨.

٢. ص ٢٤٣. جاب جديد ج ٥٣ ص ١٧٧. ١٧٤.

٣. ص ٥١٠ و ٥١١.

بعد الجلاء ومن الضلالة بعد الهدى ومن موبقات الاعمال ومردیات الفتن فآته عزو
جل يقول: «أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَمُرُّوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَتُونَ^١» كيف يتساقطون في
الفتنة ويتدردون في الحيرة يأخذون يميناً وشمالاً فارقوا دينهم ام ارتابوا ام عاندوا الحق
ام جهلوا ما جاءت به الروایات الصادقة والاکبار الصالحة او علموا ذلك فتناسوا ما
يعلمون ان الارض لا تخلو من حجة اما ظاهراً واما مغموراً.

اولم يعلموا انتظام ائمتهم بعد نبیهم ﷺ واحداً بعد واحد الى ان افضى الامر بامر الله
عزو جل الى الماضي یعنی الحسن بن علی ﷺ فقام مقام آبائه ﷺ يهدى الى الحق و
الى طريق مستقيم كان نوراً ساطعاً وشهاباً لامعاً وقرأ زاهراً ثم اختار الله عزو جل له ما
عنده فمضى على منهاج آبائه ﷺ حذو النعل بالنعل على عهد عهده ووصية اوصى بها
الى وصي ستره الله عزو جل بامر الى غاية واخفى مكانه بمشيته للقضاء السابق والقدر
النافذ وفيما موضعه ولنا فضله، ولو قد اذن الله عزو جل فيما قد منعه عنه وازال عنه
ما قد جرى به من حكمه لأراهم الحق ظاهراً باحسن حلية وابین دلالة ووضح علامة و
لأبان عن نفسه وقام بحجته ولكن اقدار الله عزو جل لا تغالب وارادته لا ترد وتوفيقه
لا يسبق فليدعوا عنهم اتباع الهوى وليقيموا على اصلهم الذى كانوا عليه ولا يبحثوا
عما ستر عنهم فيأثموا ولا يكشفوا ستر الله عزو جل فيندموا وليعلموا ان الحق معنا و
فيما لا يقول ذلك سوانا الا كذاب مفتر ولا يدعيه غيرنا الا ضال غوى فليقتصروا منا
على هذه الجملة دون التفسير ويقنعوا من ذلك بالتعريض دون التصريح ان شاء الله».

* * *

وقال الصفار ﷺ في بصائر الدرجات^٢ في باب ان الائمة يعرفون من يمرض من شيعتهم
ويحزنون ويدعون ويؤمنون على دعاء شيعتهم وهم غيب عنهم:

«حدثنا الحسن بن على بن النعمان عن ابيه قال: حدثني الشامي عن ابي
داود السبيعي عن ابي سعيد الخدري عن رميلة قال: وعكت وعكا شديداً في زمان

١. العنكبوت، ٢.

٢. ص ٢٥٩ چاپ تبريز. چاپ جديد قم ١٤٦٣.

«بنفسى انت من مغيب لم يخل متًا، بنفسى انت من نازح ما نزع عتًا، بنفسى انت امنية تائق

امير المؤمنين عليه السلام فوجدت من نفسى خفة في يوم الجمعة وقلت: لا اعرف شيئاً افضل من ان افيض على نفسى من الماء واصلى خلف امير المؤمنين عليه السلام ففعلت ثم جئت الى المسجد فلما سعد امير المؤمنين عليه السلام المنبر عاد على ذلك الوعك فلما انصرف امير المؤمنين عليه السلام و دخل القصر دخلت معه فقال: يا رميلة رأيتك وانت متشبك بعضك في بعض؟ - فقلت: نعم وقصصت عليه القصة التى كنت فيها والذى حملنى على الرغبة فى الصلاة خلفه فقال: يا رميلة ليس من مؤمن يمرض الا مرضنا بمرضه ولا يحزننا بحزنه ولا يدعو الا أمنا لدعائه ولا يسكت الا دعونا له فقلت له: يا امير المؤمنين جعلنى الله فداك هذا لمن معك فى القصر رأيت من كان فى اطراف الارض؟ قال: يا رميلة ليس يغيب عتًا مؤمن فى شرق الارض ولا فى غربها.

حدثنا ابراهيم بن هاشم عن الحسين بن سيف عن ابيه قال: حدثنى عبدالكريم بن عمرو عن ابى الربيع الشامى قال: قلت لابی عبدالله عليه السلام: بلغنى عن عمرو بن الحمق (اسحاق) حديث فقال: اعرضه قال: دخل على امير المؤمنين عليه السلام فرأى صفرة فى وجهه فقال: ما هذه الصفرة فذكر وجعاً به فقال له على عليه السلام: انا لنفرح لفرحكم ونحزن لحزنكم ونمرض لمرضكم وتدعولكم وتدعون فتؤمن قال عمرو: قد عرفت ما قلت ولكن كيف ندعوقتؤمن؟ فقال: انا سواء علينا البادى والمحاضر فقال ابو عبدالله عليه السلام: صدق عمرو». ونقل الكنى الحديث الاول فى رجاله فى ترجمة رميلة بسنده عن جعفر بن معروف عن الحسن بن على بن النعمان قائلاً بعده:

«جبرئيل بن احمد الفاريابى قال: حدثنى محمد بن عبدالله بن مهران عن على بن قيس عن على بن النعمان عن بعض اصحابنا عن رميلة وكان رجلاً من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام وذكر مثله».

ويدل على ذلك ايضا الروايات الكثيرة المتواترة عن الائمة عليهم السلام فى تفسير قوله سبحانه «وَقُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ...»^٢ الدالة على ان

الاعمال تعرض عليهم ﷺ وان المراد بالمؤمنين في الآية الكريمة هم عليهم السلام فنذكر نبذة منها هنا

قال الصفار في بصائر الدرجات^١ في الجزء التاسع في باب عرض الاعمال على الائمة: «حدثنا احمد بن موسى عن الحسن بن علي الخشاب عن علي بن حسان عن عبدالرحمن بن كثير عن ابي عبدالله ﷺ قوله: «قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون» قال: هم الائمة تعرض عليهم اعمال العباد كل يوم الى يوم القيامة.

«حدثنا احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن اديم بن الحر عن معلى بن خنيس عن ابي عبدالله ﷺ في قول الله تبارك وتعالى: «اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون» قال: هو رسول الله ﷺ والائمة تعرض عليهم اعمال العباد كل خميس^٢.

وقال:

«حدثنا ابراهيم بن هاشم عن القاسم بن محمد الزيات عن عبدالله بن ابان الزيات و كان مكيئا عند الرضا قال: قلت للرضا ﷺ: ادع الله لي ولاهل بيتي فقال: اولست افعل والله ان اعمالكم لتعرض علي في كل يوم وليلة فاستعظمت ذلك فقال: اما تقرأ كتاب الله: «قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون»^٣.

ونقله الكليني في الكافي في باب عرض الاعمال على النبي والائمة بسنده على علي بن ابراهيم عن ابيه^٤

وقال:

«حدثنا الهيثم النهدي عن ابيه عن عبدالله بن ابان قال: قلت للرضا ﷺ وكان بيني وبينه شيء: ادع الله لي ولواليك فقال: والله ان اعمالكم لتعرض علي في كل خميس.

حدثنا علي بن اسماعيل عن محمد بن عمر الزيات عن عبدالله بن ابان الزيات مثل

١. ص ٤٢٧ چاپ تبريز. چاپ قم ٤٦٣.

٢. ص ٤٢٧.

٣. ص ٤٢٩.

٤. كافي ٢١٩/١.

حدثنا محمد بن علي بن سعيد الزيات عن عبدالله بن ابان قال: قلت للرضا عليه السلام: ان قوماً من مواليك سئلوني ان تدعوا الله لهم فقال: والله اني لتعرض علي في كل يوم اعماهم.^٢

وقال:

حدثنا علي بن اسماعيل عن محمد بن عمرو قال: قال عبدالله بن ابان الزيات: قلت للرضا عليه السلام: ان قوماً من مواليك سألوني ان تدعو الله لهم قال: فقال: والله اني لاعرض اعمالهم على الله في كل يوم.^٣

وقال البرسي في مشارق الانوار^١ في الفصل الثاني من باب اسرار امير المؤمنين عليه السلام

«ومن كرامته ﷺ قوله لرميلة وكان قد مرض وابلى وكان من خواص شيعته فقال له: وعكت يا رميلة ثم رأيت خفة فاتيت الى الصلاة؟ قال: نعم يا سیدی وما ادريك؟ فقال: يا رميلة ما من مؤمن ولا مؤمنة يمرض الا مرضنا لمرضه ولا حزن الا حزننا لحزنه ولا دعا الا أئمتنا على دعائه ولا سكت الا دعونا له ولا من مؤمن ولا مؤمنة في المشارق والمغارب الا ونحن معه».

وقال الصفار في بصائر الدرجات^{هـ} في الجزء الثالث في باب ما لا يحجب من الأئمة
شيء من أمرهم:

«حدثنا علي بن اسماعيل عن محمد بن عمر عن اسماعيل الأزرق قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله أحكم وأكرم وأجل وأعلم من أن يكون احتج على عباده بحجة ثم يغيب شيئاً من أمرهم.

حدثنا احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن خالد الكيال عن عبدالعزيز الصائغ

۱. بصائر ۴۳۰.

. ۴۳۰ . ۵ . ۲

٥١٥، ص. ٣.

۴. ص ۷۷ چاپ بیروت دارالاندلس چاپ دهم. چاپ دیگر ص ۱۲۲.

٥٠ ص ١٢٣.

قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: اترى ان الله استرعى راعياً على عباده واستخلف خليفة عليهم يحجب عنه شيئاً من امورهم».

و نقل احاديث اخر بهذا المضمون

اقول: و نقله المجلسي رحمه الله في سابع البحار في باب انه لا يحجب عنهم شيء من احوال شيعتهم هذه الاحاديث مع احاديث اخر في هذا المضمون.

الثاني من معنى لم يخل مثلاً: انه عليه السلام فيما بينهم و يمشی في اسواقهم و يطأ فرشهم حتى انه عليه السلام يرد على الجماعة و يسلم عليهم و يردون عليه عليه السلام الجواب و انه يشهد الموسم في كل سنة و يراهم و يرونه فلا يعرفونه فهو معهم و فيما بينهم في الواقع و صحيح ان يقال انه لم يخل منهم و يدل عليه الاحاديث التي تأتي في شرح قوله: «متى ترانا و نراك» فانتظر

استدراك:

فائدة: از جمله فوائد قابل ذکر این است که در عبارت: «بنفسی أنت من مغیب لم یخل مثلاً» و نظائر - چنان که شارح دعا استاد من شیخ چشمه کتانی گفته اند - : «من» برای رفع ابهام از نسبت است.

و در وسیلة القرية استشهاد با این شعر کرده:

لله در أنوشروان من رجل
ما كان أعرفه بالدون و السفل

این مدعا را به نظر استاد قزوینی رسانیدم، بعد از مراجعه به باب تمیز از شرح رضی محققاً معلوم شد و تصدیق فرمودند که از این قبیل است و در آن جا (شرح رضی) مفصلاً از این موضوع بحث کرده، در مثل:

فيا لك من ليل كأن نجومه
بكل مغار الفتل شدت ببذبل

گفته: رفع ابهام از خود ضمیر می کند؛ چه مخاطب در «لك» مبهم است، به خلاف

۱. ص ۳۱۳، ۳۰۸ چاپ جدید ج ۲۶/۱۵۴.

۲. شعرا از امرو القیس است و بیت پیشین آن چنین است:

ألا يا أيها الليل الطويل ألا أنجل
بصبح و ما الإصباح منك بأمثل

«بنفسی أنت من مغیب لم یخل متاً، بنفسی أنت من نازح ما نزع عتاً، بنفسی أنت امنیة تائق

مورد ما و نظایر آن که در آن جا مثال زده است؛ چه در این جا مراد با «أنت» معین است، فقط ابهام در وجه تفدیه است که ناشی از تعظیم و تفضیم قائل است مفدی له را که امام باشد، پس رفع ابهام از نسبت است.

استاد قزوینی قبلاً منکر این مدعا بودند، [ولی] بعد از مراجعه تحکیم و تعیین آن را نمودند. الحمد لله علی ذلك المجهول و انکشافه.

باید دانست که در عبارت: «بنفسی أنت من مغیب» و نظائر «من» بیانیه است و رفع ابهام می‌کند چنان که در قول دعبل «بنفسی أنتم من کهول و فتاة» تصریح شده یعنی شارح قصیده، لیکن پوشیده نماند که رفع ابهام از جمله می‌کند؛ چنان که استاد در وسیلة القرية گفته.

و شبی بالخصوص این موضوع را در محضر استاد قزوینی طرح کردم، قبلاً منکر این معنی و مثبت رافع ابهام بودن آن از مفرد که «أنت» باشد گردیدند، بعد از مراجعه به شرح رضی به باب تمیز و استشهاد او با این بیت و امثال او به رافع بودن «من» از نسبت معلوم شد و تصدیق کردند که «من» رافع ابهام از نسبت در قوله «بنفسی أنت» می‌کند؛ چه مستلزم معنی تعظیم و تقریباً تعجب که مفید ابهام است می‌کند، یعنی معلوم است که جهت تفدیه چیست و بر فرض عدم قبول این معنی ممکن است «من» رافع ابهام از «أنت» باشد؛ چه «من» رافع ابهام از ذات معین و معرفی می‌کند و ابهام در این صورت راجع به حیثیات و جهات و اعتبارات می‌گردد؛ چنان که در این شعر در شرح شواهد تلخیص که معروف به شواهد عینی است شارح چنین گفته (در کتاب خطی کتابخانه دیدم):
یا لعنة الله و الأقوام کلهم و الصالحین علی سمان من جارا

هو من آیات الكتاب من البسيط، و الشاهد فيه في «لعنة الله» حيث حذف منه المنادی، و التقدير: یا قوم لعنة الله! و يجوز في الصالحین الرفع علی حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، أي، و لعنة الصالحین، أو يكون عطفاً علی موضع الأقوام، لأنه فاعل «اللعة» في المعنى، و الجر عطفاً علی لفظ الأقوام، و سمان - بكسر السین و قبل بفتحها

- اسم رجل، و «من» جار فی محل النصب لأنه تمییز تقدیره من جهة كونه جاراً. نگارنده گوید: این بیت را در جامع الشواهد از مغنی نقل کرده و نزدیک به بیان فوق مطالبی گفته و او نیز «من» را تمییز از سمعان گرفته است، پس می توان گفت: در این جا نیز اگر از لفظ «أنت» تمییز بگیریم معنی این خواهد بود که «من جهة كونك غائباً» لیکن معلوم است در این صورت نیز مآل معنی به تفدیه برمی گردد که از جمله مفهوم است نه از مفرد كما قال فی وسیلة القرية.^۱

۱. این دو صفحه، از کتاب میراث محدث ارموی ص ۳۵۱ و ۳۶۲ نقل شد.

«بنفسى انت من عقيد عزّ لا يسامى، بنفسى انت
من اثيل مجد لا يجارى، بنفسى انت من تلاد نعم لا
تضاهى، بنفسى انت من نصيف شرف لا يساوى»

قوله: «عقيد عزّ» العقيد بمعنى العاقد كالحليف بمعنى الحالف
قال ابن دريد فى جمهرة اللغة: «وفلان عقيد بنى فلان اذا كان حليفهم وكذلك عقيد
الندى»

وفى الصحاح: «والمعاقدة المعاهدة والعقيد المعاهد وفلان عقيد الكرم وعقيد اللؤم»
وفى القاموس: «والعقيد المعاهد والعقيد والمعاهد والمعاهد وهو عقيد الكرم واللؤم»
وفى لسان العرب: «العقيد المعاهد والمعاهد المعاهدة وعاقه عاهده والعقيد الحليف
قال ابو خراش الهذلى:

كم من عقيد وجار حلّ عندهم و من مجار بعهد الله قد قتلوا
وفلان عقيد الكرم وعقيد اللؤم»

وفى تاج العروس: «(والعقيد) بمعنى (المعاهد) وهو الحليف قال ابو خراش الهذلى:
كم من عقيد وجار حل عندهم و من مجار بعهد الله قد قتلوا»

قال المجلسى رحمه الله فى مزار البحار بعد نقل الدعاء فى بيان العبارة:

«قوله (عقيد) : من عقيد عزّ اى الذى عقد وشدّ عليه العزّ فلا يفارقه او عزّ معقود ومنه ما
ورد فى الدعاء: أسألك بمعاهد العزّ من عرشك أو المعنى حليف العزّ ومعاهده كما يقال: فلان
عقيد الكرم أى لا يفارقه كأنه وقعت المعاقدة بينهما والاثيل المتأصل اى ذو مجد اصيل .

والمساماة المفاخرة والمغالبة في السموّ والرفعة».

وقال الولدياني عليه السلام:

«قوله: عقيد عزّ في القاموس: العقيد والمعاهد والمعاهد وهو عقيد الكرم واللّؤم أى

أليفه وملازمه

وقوله: لا يسامى فعل مجهول من السموّ بمعنى العلوّ أى معاهد عزّ لا عزّ فوقه فإنّ

اسباب العزّ من العلم والشجاعة والسخاوة وأمثالها موجودة فيهم على نحو الأكملية».

ومن موارد استعماله ما قاله سعيد بن عمرو في مدح سعيد بن خالد:

ابا خالد اعنى سعيد بن خالد	اخا العرف لاعنى ابن بنتسعيد
ولكننى اعنى ابن عائشة الذى	ابو ابويه خالد بن اسيد
عقيد الندى ما عاش يرضى به الندى	فان مات لم يرض الندى بعقيد
ذروه ذروه انكم قد رقدتم	و ما هو عن احسانكم برقود

نقله في المستطرف في الباب الثالث والثلاثون في الجود

وفيه ايضاً:

يا طلح انت اخ الندى وعقيده	ان الندى ما مات طلحة ماتا
ان الندى القى اليك رحاله	فبحيث بت من المنازل باتا

قال الجبلى:

«قوله: من ائيل مجد لا يجارى ائيل مجد بتقدير مضاف اى ذى ائيل مجد واطافة

ائيل الى مجد من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف والائيل بمعنى الاصيل، ويمكن

ان يكون اطلاق ائيل مجد الى الامام عليه السلام من باب المبالغة فحينئذ لا حاجة الى تقدير

مضاف، وان يكون من قبيل الوصف بحال المتعلق فلا يحتاج ايضاً الى التقدير وعلى

هذا لا تكون الاضافة كما ذكرنا،

والمجد بمعنى الكرم والشرف او بمعنى خصوص كرم الآباء والوجه الاوسط اظهر

الوجه الثلاثة.

وقوله: لا يجارى من المجارة بمعنى المباراة وفي بعض النسخ بالزأى المعجمة من

«بنفسى انت من عقيد عزّ لا يسامى، بنفسى انت من ائيل مجد لا يجارى، بنفسى انت من تلاد نعم

المجازاة وفي بعضها بالحاء المهملة والذال المعجمة من المحاذاة ومعنى كل منهما واضح
والاول هو الاصح».

«لايسامى»

مجهول مضارع من قولهم ساماه اى باراه وفاخره

ففى مجمع البحرين: «المساماة المباراة والمفاخرة يقال ساماه اذا فاخره وباراه ويساومنى
يفاخرنى وفي وصفه عليه السلام: ابطحى لا يسامى اى لا يفاخرو ولا يضاهاى».

وفي النهاية: 'يقال فلان يسمو الى المعالى اذا تطاول اليها ومنه حديث عائشة:
قالت زينب: يا رسول الله احمى سمعى وبصرى وهى التى كانت تسامينى منهن اى تعالينى
وتفاخرنى وهو مفاعلة من السمو اى تطاولنى فى الخطوة عنده»

وفي لسان العرب: «وفلان يسمو الى المعالى اذا تطاول اليها، وفي حديث عائشة
الذى روى فى اهل الافك: انه لم يكن فى نساء النبي عليه السلام امرأة تساميه غير زينب فعصمها
الله تعالى ومعنى تساميه اى تباريه وتفاخرها وقال ابو عمرو: المساماة المفاخرة وفي
الحديث قالت زينب يا رسول الله احمى سمعى وبصرى وهى التى كانت تسامينى منهن
اى تعالينى وتفاخرنى وهى مفاعلة من السمو اى تطاولنى فى الخطوة عنده»

وفي الصحاح: «وفلان لا يسامى وقد علا من ساماه وتساموا اى تباروا»

وفي القاموس: «و ساماه فاخره و باراه وتساموا تباروا»

«من ائيل مجد»

ففى الصحاح: «والتأثيل التأصيل يقال مجد مؤئل و ائيل قال امرء القيس:

و لكنّما اسعى لمجد مؤئل وقد يدرك المجد المؤئل امثالى

ومال مؤئل والتأئل اتخاذ اصل مال وفي الحديث فى وصي اليتيم انه يأكل من ماله
غير متأئل مالا والاثال بالفتح المجد»

وفي النهاية: «وفي حديث مال اليتيم فليأكل منه غير متأئل مالا اى غير جامع يقال
مال مؤئل ومجد مؤئل اى مجموع ذواصل وأئلة الشئ اصله».

و في مجمع البحرين: «و التأئيل التأصيل و منه المجد المؤئل و تأئل الشئ تأصل و تعظم و تأئل الشئ جمعته و منه الدعاء تأئل علينا لواحق المين اى اجتمعت»
و في جمهرة اللغة: «و وثلت الشئ توثيلاً و اثلته تأئيلاً اذا اصلته و مكنته»
و في القاموس: «و وثله توثيلاً اصله و مكنته و مالاً جمعه»
و صرح في تاج العروس بانه لغة في اثله.

و في القاموس ايضاً: «اثل يأئل اثولاً و تأئل تأصل، و ائل ماله تأئيلاً زكاه و اصله، و ملكه عظمه و الامل كساهم افضل كسوة و احسن اليهم و الرجل كثر ماله و تأئل عظم و المال اكتسبه»

و في لسان العرب في كلام مبسوط له في هذه اللغة: «و كل شئ له اصل قديم او جمع حتى يصير له اصل فهو مائل و التأئيل التأصيل و تأئيل المجد بناء و مجد مؤئل قديم منه و مجد ائيل ايضاً»
فمن اراد شواهد فليراجعها فان المقام لا يسعه.

و في اساس البلاغة: «و لفلان اثلة مال اى اصل مال ثم قالوا اثلث مالا و تأئلته و شرف مؤئل و ائيل و قد اثل ائالة حتى سمى المجد بالائال بالفتح تقول له ائال كأنه ائال اى مجد كأنه الجبل».

قوله: من تلاد نعم في الصحاح: «التالذ المال القديم الاصل الذى ولد عندك و هو نقيض الطارف و كذلك التلاد و الائلاد و اصل التاء فيه و او تقول منه تلذ المال يتلذ و يتلذ تلوداً و اتلذ الرجل اذا اتخذ مالاً و مال متلذ و في الحديث هن من تلادى يعنى السور اى من الذى اخذته من القرآن قديماً و التليذ الذى ولد ببلاد العجم ثم حمل صغيراً فنبت ببلاد الاسلام و منه حديث شريح في رجل اشترى جارية و شرطوا انها مولدة فوجدها تليذة فردها و المولدة بمنزلة التلاد و هو الذى ولد عندك و تلذ فلان في بنى فلان اقام فيهم و الائلاد بطون من عبد القيس اتلاد عمان لانهم سكنوها قديماً»

«بنفسى انت من عقيد عزّ لا يسامى، بنفسى انت من ائيل مجد لا يجارى، بنفسى انت من تلاد نعم

وفي مجمع البحرين بعد أن ذكر مثل عبارة الصحاح في معنى التالد والتلاد والأتلاد: «ومنه حديث الأئمة: تنمو ببركهم التلاد، وفي الحديث ايضاً: عليك بالتلاد وإياك كلّ محدث لا عهد له ولا امانة ولا ذمة ولا ميثاق قيل: يريد بالتلاد الصاحب القديم المجرب وبالمحدث المتجدّد ولم يتصف بصفات الكمال» وقال المجلسي رحمه الله: «التلاد القديم»^١

وقال الجليلي رحمه الله: «التلاد القديمة وكونهم عليهم السلام تلاد النعم التي لا تشابهها سائر النعم باعتبار تقدّم وجودهم في عالم الأرواح كما يظهر من الأخبار» وقال الولدي رحمه الله: «قوله: تلاد نعم التلاد كالمداد والتالد والتلد بالضّم والفتح ما ولد عندك والتلد كالمعظم بمعنى القديم فيكون معنى الفقرة أنّه ﷺ من النعم القديمة التي لا تشابه سائر النعم وهو كذلك كيف لا وقد فسّرت التّعمة في اكثر الآيات بحجّة العصر وأيّ نعمة فوق الامام اذ النعمة هي المنفعة الواصلة من الغيرو أي منفعة أعظم من الامام بل المنافع تفيض علينا بواسطتهم عليهم السلام وهذا من الواضحات التي لا تحتاج الى البيان».

وقوله: «لا يجارى» مجهول بصيغة الغائب من جاره مجارةً وجراءً أي جرى معه ففي الصحاح والقاموس والمصباح: «جاراه مجارةً وجراءً أي جرى معه» فالمجارة كالمباراة والمسابقة ففي النهاية في مادة ب رى: «وفيه نهى عن طعام المتباريين ان يؤكل هما المتعارضان بفعلهما ليعجز أحدهما الآخر بصنيعه وأنما كرهه لما فيه من المباهة والرياء ومنه شعر حسان: يبارين الاعنة مصعدات على اكتافها الاسل الظماء

المباراة المجارة والمسابقة أي يعارضها في الجذب لقوة نفوسها او قوة رؤوسها وعلك حدائدّها ويجوز ان يريد مشابقتها لها في اللين وسرعة الانقياد» وفي لسان العرب وتاج العروس مثله

وفي مجمع البحرين: «وانت تبارى الريح أي تسابقه من قولهم: فلان يبارى الريح سماحة أي يسابقه فيها او من المعارضة من قولهم: فلان يبارى فلاناً اذا صنع كصنعه

ليعجزه وفي الخبر نهى عن طعام المتبارين اى يفعلهما ليعجز احدهما الآخر وانما كرهه لما فيه من المباهاة والزياء.

فحصل ان المباراة بمعنى المجارة والمسابقة ومن ثم استدرك الزبيدى على القاموس وقال: «والمباراة المجارة والمسابقة».

قوله عليه السلام: «من نصيف شرف لا يساوى»

قال المجلسي عليه السلام بعد نقل الدعاء في مزار البحار في بيان له:

«قوله عليه السلام: من نصيف شرف اى سقيم شرف مأخوذ من التّصف كأّنه أخذ نصف الشرف وسائر الخلق نصفه، والتّصيف ايضاً العمامة فيمكن أن يكون على الاستعارة اى أنّه مزين الشرف».

وقال الجليلي عليه السلام: «النصيف والتّصف مترادفان ومعناها شقّ الشيء».

وقال الولدياني عليه السلام: «النصيف بمعنى شقّ الشيء وجزئه».

وفي القاموس: «النصف مثلثة احد شق الشيء كالنصيف (الى ان قال) وكامير الخمار والعمامة وكل ما غطى الرأس ومن البرد ماله لوان ومكيال».

وفي لسان العرب: «والنصيف الخمار وقد نصفت المرأة رأسها وانتصفت الجارية وتنصفت اى اختمرت ونصفتها انا تنصيفا ومنه الحديث في صفة الحور العين: ولنصيف احداهن على رأسها خير من الدنيا وما فيها هو الخمار وقيل المعجرو منه قول النابغة يصف امرأة:

سقط النصيف ولم ترد اسقاطها فتناولته و اتقتنا باليد»

اقول: على ما قاله المجلسي في احتماله الاول النصيف بمعنى شق الشيء وهو على ذلك كأّنه عليه السلام شق شرف ليس له عديل ولا نظير كاليتيم الذى يوصف به الدر بمعنى انه ليس له اب حتى يتولد من صلبه نظيره فعلى ذلك كأّنه عليه السلام شق لا يوجد في العالم شقه الآخر لا على ما ذكره هو من أنّ شقه الآخر اخذه الناس وعلى ما ذكرناه يعبر عنه بالفارسية: فلان كس لنگه ندارد بمعنى انه ليس له نظير فيكون المعنى هو عديم النظر.

«بنفسى انت من عقيد عزّ لا يسامى، بنفسى انت من ائيل مجد لا يجارى، بنفسى انت من تلاد نعم

و اما احتماله الثانى فهو ايضاً صحيح لان الداعى كأنه يقول: هو تاج الشرف لان العمامة كالتاج يغطى الرأس و يقال فلان تاج الشرف و تاج العز على سبيل الكناية. و يمكن ان يكون معنى النصف ثوباً تلبسه المرأة و تتجلل به كما قاله فى اللسان و غيره و عبارته: «قال ابو سعيد: النصف ثوب تتجلل به المرأة فوق ثيابها كلها سَمَى نصفاً لانه نصف بين الناس و بينها فحجز ابصارهم عنها» قال: و الدليل على صحة ما قاله قول النابغة: سقط النصف لان النصف اذا جعل خماراً فسقط فليس لسترها وجهها مع كشفها شعرها معنى فيكون المعنى انه جمع الشرف كله و حازه بشرارشه فكأن الداعى يقول: هو جمع الشرف فى وجوده فالتعبير يكون قريباً من قولهم: كل الصيد فى جوف الفرا فكأنه عبارة اخرى عما قال الشاعر:

ليس من الله بمستنكر
ان يجمع العالم فى واحد

و اما على الاحتمال الذى هو سهم الشرف بمعنى ان له ﷺ النصف و لغيره النصف الآخر فالانسب ان يقال: انه ﷺ لما كان احد الثقلين اللذين تركهما النبي فى امته بقوله: انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى فيمكن ان يراد به انه ﷺ لما كان سهم الكتاب الكريم فكأن نصف هذا الشرف اى لا مزيد له قد اخذه الامام و نصفه الآخر بقى للكتاب الكريم و ذلك ان سائر الناس ليس لهم هذا المقام الذى حتى يكون نصف الشرف لهم و نصفه الآخر للامام فيكون هذا التعبير عن هذا المعنى مثل التعبير عنه ﷺ بشريك القرآن كما هو مما يطلق عليه و يزار بهذا التعبير

الى غير ذلك من التوجيهات التى يمكن ان يحتملها صاحب الذهن اللطيف و الله العالم. و يمكن ان يقال: ان النصف هنا تصحيف و تحريف اما من حصيف بالحاء و الصاد المهملتين. فى لسان العرب: «الحصافة ثخانة العقل حصف بالضم حصافة اذا كان جيد الرأى محكم العقل و هو حصف و حصيف بين الحصافة و الحصيف الرجل المحكم العقل فاما حصف فعلى النسب و اما حصيف فعلى الفعل و فى كتاب عمر الى ابى عبيدة: ان لايمضى امر الله الا بعيد العزة حصيف العقدة الحصيف المحكم العقل و احصاف الامرا حكامه و يريد بالعقدة ههنا الرأى و التدبير و كل محكم لا خلل فيه حصيف و محصف كثيف قوى

و ثوب حصيف اذا كان محكم النسج صفيقه واحصف الناسج نسجه ورأى مستحصف
وقد استحصف رأيه اذا استحكم وكذلك المستحصد واستحصف الشئ استحكم (الى
آخر ما قال)».

فعلى هذا يكون المعنى قريباً لما ورد في الدعاء: اللهم انى أسألك بمعاهد العز من
عرشك. ويؤيده ايضاً ما قاله الزمخشري في الاساس في ع ق د: «وتقول: شرف وظأ الله
مقاعده واحصف معاقده».

قال الشاعر وهو معروف:

شرف تتابع كابرأ عن كابر كالرمح انبويأ على انبوب

واما من رصيف ففي القاموس: «وعمل رصيف بين الرصافة محكم، رصف ككرم و
هورصيفه اى يعارضه في عمله ويألفه ولا يفارقه»

وفي محيط المحيط: «رصف الحجارة في مسيل الماء يرصفها رصفا ضم بعضها الى
بعض ورصف العمل يرصف رصافة ثبت واحكم وعمل رصيف بين الرصافة محكم
رصين وهورصيفه اى يعارضه في عمله (اى يعمل مثل عمله) ويألفه ولا يفارقه»
وفي اقرب الموارد: «عمل رصيف بين الرصافة محكم رصين وهورصيفه اى يعارضه
في عمله بمعنى انه نظيره في الحرفة ويألفه ولا يفارقه».

وعلى هذا يكون المعنى اما أنه عَلِيٌّ اليق الشرف الذى ليس شرف يساويه وحليفه
فلا يفارق هذا الشرف ولا يفارقه هذا الشرف كانه قيل: هو عقيد هذا الشرف الموصوف
بما وصف ومعاقده ومعايده كما مرّ بيانه واما أن شرفه محكم رصيف من قبيل ما قال
ابو الطيّب في سيف الدولة:

مبارك الاسم أغرّ اللقب كريم الجرشي شريف النسب

وهاتان الكلمتان أقرب ما يشابه «التصيف» من جهة الكتابة واللفظ والله هو العالم
بحقيقة الأمر.

تكلمة: قال الجوهرى في الصحاح: «المجد الكرم والمجيد الكريم وقد مجد الرجل فهو

«بنفسى انت من عقيد عزّ لا يسامى، بنفسى انت من ائيل مجد لا يجارى، بنفسى انت من تلاد نعم

مجيد و ماجد، وقال ابن السكيت: الشرف والمجد يكونان بالآباء يقال: رجل شريف ماجد له آباء متقدمون في الشرف قال: والحسب والكرم يكونان في الرجل وان لم يكن له آباء لهم شرف».

وفي القاموس: «المجد نيل الشرف، والكرم، او لا يكون الا بالآباء، أو كرم الآباء خاصة». وفي فروق اللغات لابي هلال العسكري:

«المجيد هو الرفيع في علو شأنه، والماجد العالى الشأن في معاني صفاته، وقيل المجد الكرم في قوله تعالى: بل هو قرآن مجيد اى كريم فيما يعطى من حكمه وقيل فيما يرجى من خيره، واصل المجد العظم الا انه جرى على وجهين عظم الشخص وعظم الشأن فيقال تمجدت الابل تمجداً اذا عظمت اجسامها لجودة الكلاء و امجد القوم ابلهم اذا رعوها كلاً جيداً في أول الربيع، ويقال في علو الشأن مجد الرجل مجدداً و امجد امجاداً اذا عظم شأنه لغتان ومجدت الله تعالى تمجيداً عظمته» وقال ايضاً:

«الفرق بين العزو والشرف ان العزّ يتضمن معنى الغلبة والامتناع على ما قلنا فاما قولهم عز الطعام فهو عزيز فمعناه قلّ حتى لا يقدر عليه فشبه بمن لا يقدر عليه لقوته ومنعته لانّ العزّ بمعنى القلة، والشرف انما هو في الاصل شرف المكان ومنه قولهم اشرف فلان على الشيء اذا صار فوقه ومنه قيل شرفة القصر و اشرف على التلف اذا قاربه ثم استعمل في كرم النسب ف قيل للقرشى شريف وكل من له نسب مذكور عند العرب شريف، ولهذا لا يقال لله تعالى شريف كما يقال عزيز»^١.

[شرح فقره «من نصيف شرف»]

قال المجلسى في ص ٢٦٩ من مزار البحار:^٢

قوله «من نصيف شرف» أى سهم شرف، مأخوذ من التّصف، كأنه أخذ نصف الشرف، وسائر الخلق نصفه، والتصيف أيضاً: العمامة، فيمكن أن يكون على الاستعارة

١. ص ١٥٢. چاپ جديد ص ١٧٩.

٢. ص ١٧٥ چاپ جديد.

٣. بحار الانوار، ج ٩٩، ص ١٢٤.

أى إته مزین الشرف.

أقول: أما المعنى الاول فليس عليه دليل من اللغة؛ لأنَّ السهم ليس من معانى النصف بل النصف، فى اللغة بمعنى النصف، فليس له معنى مناسب. نعم لو ثبت فى العربية أنَّ النصف بمعنى المناصف - كالجليس بمعنى المجالس والأئيس بمعنى المؤانس - من ناصفه أى قاسمه على النصف كان له وجه.

وأما الثانى فبنى على التكلف فيما يخطر بالبال، بل هو مظنونى بالظن المتأخّر للعلم أنَّ النصف محزف ومصحف رصيف؛ فإن آخر الزاء إذا أعليت قليلاً كما هو المرسوم، وأوله أسفلت كذلك، ثم انمحي جزء من أوائل الزاء دون الاول تكون الكلمة نصيفاً شكله تصيف. (كذا)

ومعناه ما قاله فى القاموس 'بهذه العبارة:

هو رصيفه، أى: يعارضه فى عمله ويألفه ولا يفارقه.

قال الزبيدى فى التاج:^۱

ومن المجاز يقال: عمل رصيف بين الرصافة أى محكم رصين وقد رصف ككرم، و

قال ابن عبّاد: هو رصيفه... إلى قوله يفارقه، وهو محجاز.

قال فى أقرب الموارد:^۲

عمل رصيف بين الرصافة محكم رصين، وهو رصيفه: يعارضه فى عمله بمعنى أنه

نظيره فى الحرفة، ويألفه ولا يفارقه.

در منتهى الإرب گفته:

«عمل رصيف» کار استوار و محکم و کذا «جواب رصيف أى رصين» و مقابل برابر در

کار و مصاحب و رفيق که همواره با وی باشد.

و در فعلش مانند ساير اهل لغت گفته:

«رصافة بالفتح» نرمی در کار و استواری و استوار شدن، و الفعل من كرم

۱. القاموس المحيط، ج ۳، ص ۱۴۴.

۲. تاج العروس، ج ۶، ص ۱۱۸.

۳. أقرب الموارد، ج ۱، ص ۴۰۸.

«بنفسی انت من عقید عزّ لا یسامی، بنفسی انت من ائیل مجد لا یجاری، بنفسی انت من تلاد نعم

در المنجد گفته: «الرصیف: الرصین، النظیر، الالف، المحکم»

در ترجمان اللغة که ترجمه قاموس است گفته:

و «عمل رصیف» بروزن امیر بین الرصافة بروزن صباحة یعنی کاری است محکم و فعل از آن رَصَفَ از باب کَرَمَ است، و هو رَصِیف بروزن امیر، یعنی او برابری می کند این را در کار و دوست می دارد این را و جدا نمی شود از این.

در کنز اللغة گفته:

رصیف - به صاد غیر منقوطه - محکم و استوار و هم پیشه کسی که معاوضه کند با او در کار او.

در معیار اللغة گفته:

رصف العمل رصافة کضخم ضخامة صار محکماً والجواب قوی بحیث لا یرد فهو رصیف کأمیر و هو رصیفه یعارضه فی عمله و یألفه و لا یفارقه، فعیل بمعنی مفاعل کالجلس بمعنی المجالس.

در ص ۷۶۷ از دوم اقیانوس گفته:

الرّصیف: رصافه دن و صفدر متین و محکم نسنه یه دینور، یقال: «عمل رصیف» اى بّین الرصافة محکم و برکمسیه عملده معارض أولان، یعنی آنک ایشلدیگی کبی ایشلر اولان آدمه اطلاق اولنور رصفه معنا سندن در، یقال: «هورصیفه» اى یعارضه فی عمله، و برنسنه ایله یا خود برکمسه ایله دائماً الفت ایدن آدمه دینور که قالدرد طاشی کبی اکا متّصلدر، یقال: «هورصیفه» اى یألفه و لا یفارقه.^۱

نگارنده گوید: از ملاحظه این بیانات معلوم شد که در فهم عبارت ابن عباد...^۲، اهل لغت دو دسته شده اند: یک دسته مفهوم هرسه جمله فعلیه را یک معنی دانسته و به قول خودمان حاصل معنی این است که: فلان کس آینه تمام نمای اوست در رفتارش و کارش به عبارت ساده امروزی یعنی کوبیه او.

۱. اگر عبارت ترکی درست نقل نشده، بوزش میخوانیم.

۲. ظاهراً افتادگی دارد.

و دسته دیگر دو معنی از عبارت مذکور فهمیده‌اند.

آنچه به نظر بعد از تأمل و تحقیق می‌رسد: حق با دسته اول است یعنی مراد از این عبارت القای يك معنی است که حاصلش این است: الحریف الموافق والألیف الغير المفارق، یعنی هم‌پیشه هم‌رفتار و دوست مفارقت برمدار.

و استاد محترم آقای قزوینی به قرینه سیاق، معنی محکم و استوار را مناسب‌تر و زبیده‌تر می‌دید. بعد از آن که گمان تصحیف بنده را تقویت و تصدیق و عدم توافق بیان مجلسی را با بیانات اهل لغت تصدیق فرمودند و صحت هر دو معنی را به لفظ مزبور مناسب دیدند فرمودند که: «معنی محکم و استوار به قرینه «أثیل» به نظر من مناسب‌تر می‌آید.» پس در هر صورت روشن شد - الحمد لله - که کلمه مصحف است و معنی همان است که بیان شد، مع ذلك نمی‌شود قطع به صحت این ظن پیدا کرد. بنابراین سزاوار است که داعی، کلمه را به هر دو وجه قرائت کند و «لعل الله یحدث بعد ذلك امراً».

وجه تأییدی [قصه قیروانی و حکایت فرزדق]

تأیید می‌کند رصیف بودن کلمه را این قصه که ابوعلی الحسن بن رشیق قیروانی در باب اول قراضة الذهب بدائع الشعر المنتخب گفته:

مرّالفرزدق بالفضل بن عباس بن عتبة بن أبی لهب، و هو یستسقی و ینشد:
 من یساجلنی یساجل ما جداً یملأ الدلو إلى عقد الکرب
 فنزع الفرزدق ثیابه و قال: أنا أساجلك. فقال الفضل^۱:

نحن بیت قد بنی الله لنا شرفاً یعلو بویات العرب
 برسول الله و ابنی بنته و بعباس بن عبدالمطلب

فلبس الفرزدق ثیابه و هو یقول: ما یساجلك إلا من عصّ بأیرأیه^۲.

وجه تأیید این که: معلوم می‌شود در میان عرب در دوره فرزدق - که منطبق با

۱. لعله مصحف بیوتات، بل هو مظنون، بل مقطوع به. (منه).

۲. شرح شافیه ابن حاجب، استرآبادی، ج ۴، ص ۶۵.

«بنفسی انت من عقید عزّایسامی، بنفسی انت من ائیل مجد لا یجاری، بنفسی انت من تلاد نعم

زمان حضرت باقرو صادق علیهما السلام می شود و بلکه در زبان عرب - «بناء شرف» و بلکه «بیت الشرف» مستعمل بوده است و «بیوتات العرب» که لغت ها گفته اند: بیوتات یختص بالأشراف، و هو هکذا کما بیالی فی موضع من الخطبة القاصعة.

بنابراین «رصیف» به معنی استوار و متین است و صفت «شرف» است که اضافه به سوی موصوفش شده و «ذی» مقدر است و تقدیر این است: بنفسی أنت من ذی شرف رصیف، أي محکم و متین.^۱

«الى متى أجأرفيك يا مولاي والى متى».

قال الولديانى ﷺ فى وسيله القرية:

«قوله: متى أجأرفيك يا مولاي... قد عرفت ان ليس الاستفهام على حقيقته فى امثال تلك الموارد فانّ متى سؤال عن الزمان وعن غاية الشدة والمحنة ونهاية المصيبة وقد يستعمل فى المعنى المجازى الاخر كسائر ادوات الاستفهام المستعملة فى المعانى المجازية الاخر وان كان تعيين العلائق فيها فى حدّ من الصعوبة حتى انّ التفتازانى فى شرح التلخيص قد انكره اشد تناكراً

قال فى باب الانشاء: «وتحقيق كيفية هذا المجاز وبيان انه من اى نوع من انواعه مما لم يحم احد حوله»

وقال الشريف فى حواشيه «ونحن نذكر فى هذه المواضع ما يتّضح به وجه المجاز فيها فمن جملة المعانى الانكار والتعجب والتهديد والتوبيخ والسخرية بل قد ذكر فى التلخيص اولها الاستبطاء كما فى الآية الشريفة: حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله» قال الشريف: فانّ الاستفهام عن زمان النصريستلزم الجهل بزمانه والجهل به يستلزم استبعاده عادة او ادعاء لان الانسب بما هو قريب ان يكون معلوماً بنفسه او باماراته واستبعاده يستلزم استبطائه». فاذا عرفت ذلك فقد اتضح لك السّرّ فى الاستفهام فى المقام واثه الاستبطاء من حيث طول المدة وكثرة زمان الغيبة والشدة الموجبة للنداء بالصوت الجلى كما هو مفاد الجوار وقد اشير الى شدة المصيبة بهذه الفقرة فى الدعاء حيث قال: عزيز علىّ ان اجاب دونك واناغى من حيث ان المناغاة على ما سبق هو بعض المكالمات او اللحان والتغنيات المخصوصة مع الطفل بما لا يفهمه تنوياً له او

اسكاتنا من البكاء فهذا الشخص الذى ينادى امامه باعلى صوته وصياحه مع انه لا يجد اثرأ من امامه ولا يجيبه احد من ناحيته فقد يجيبه من هو غاصب حقّه وجالس في مسنده بنحو من التليس والتدليس للتمويه والاغفال وهذا ايضاً إشارة الى مظلومية امام العصر بحيث صار سبباً لتراكم المصائب المتواترة على الشيعة وبقائهم تحت اسارة الذل والرقية».

وقال التفتازانى فى شرح التلخيص بعد بيان معانى ادوات الاستفهام فى شرح قول الخطيب: «ثم ان هذه الكلمات الاستفهامية كثيراً ما تستعمل فى غير الاستفهام كالاستبطاء نحوكم دعوتك» ما نصه:

«مما يناسب المقام بمعونة القرائن وتحقيق كيفية هذا المجاز وبيان انه من اى نوع من انواعه مما لم يحم احد حوله، ومنه (اى من الاستبطاء) قوله تعالى: حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله، وبيت السقط

الى مَ و فيم تنقلنا ركاب و نأمل ان يكون لنا اوان

(الى ان قال فى آخر البحث) والحاصل ان كلمة الاستفهام اذا امتنع حملها على حقيقته تولد منه بمعونة القرائن ما يناسب المقام ولا ينحصر المتولدات فيما ذكره المصنف ولا ينحصر ايضاً شىء منها فى اداة دون اداة بل الحاكم فى ذلك هو سلامة الذوق وتتبع التراكيب فلا ينبغى ان تقتصر فى ذلك على معنى سمعته او مثال وجدته من غير ان تتخطاه بل عليك بالتصرف واستعمال الروية والله الهادى».

وقال شيخ الطائفة فى التبيان فى تفسير قوله: متى نصر الله سورة البقرة آية ٢١٤ ما نصّه:

«فان قيل: ما معنى قول الرسول والمؤمنين متى نصر الله؟ - قلنا: قال قوم معناه الدعاء لله بالنصر ولا يجوز ان يكون معناه الاستبطاء لنصر الله على كل حال لان الرسول يعلم ان الله لا يؤخره عن الوقت الذى توجبه الحكمة، وقال قوم: معناه الاستبطاء لنصر الله وذلك خطأ لا يجوز مثله على الانبياء، الا ان يكون على الاستبطاء لنصره لما توجبه الحكمة من تأخره ومن قال ان ذلك على وجه الاستبطاء قواه بما بعده من قوله: الا ان نصر الله قريب».

وقال البيضاوى فى انوار التنزيل فى تفسير الآيه:

«حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) لنتاهى الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر (متى نصر الله) استبطاء أله لتأخره (الا ان نصر الله قريب) استئناف على ارادة القول اى فليل لهم ذلك اسعافا لهم الى طلبتهم من عاجل النصر»

وقال النيسابورى فى غرائب القرآن:

«وههنا سؤال وهوائه كيف يليق بالرسول القاطع بصحة وعد الله ووعيده ان يقول على سبيل الاستبعاد متى نصر الله؟

والجواب: ان كونه رسولا لا يمنع من ان يتأذى من كيد الاعداء فاذا ضاق قلبه وقلت حيلته وكان قد سمع من الله تعالى انه ينصره الا انه ما عين له ذلك الوقت قال عند ضيق قلبه: متى نصر الله حتى انه ان علم قرب الوقت زال همه وطاب وقته ولهذا اجيب بان نصر الله قريب لا بان نصر الله كائن وهذا الجواب يحتمل ان يكون من الله و يحتمل ان يكون قولاً لقوم منهم اذا رجعوا الى انفسهم و علموا ان الله لا يخلف الميعاد، و قيل انه تعالى اخبر عن الرسول والذين آمنوا انهم قالوا قولاً ثم ذكر كلامين احدهما متى نصر الله والثانى الا ان نصر الله قريب فهذا الثانى قول الرسول والاول قول المؤمنين كقوله: ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله والمعنى لتسكنوا فى الليل ولتبتغوا من فضله بالنهار ثم فى الآيه دليل على ان كل من لحقه شدة يجب ان يعلم انه سيقف بزوالها لانه اما ان يتخلص عنه واما ان يموت واذا مات فقد وصل الى من لا يهمل امره ولا يضيع حقه وذلك من اعظم النصرة اللهم انصرنا من عندك فانك نعم المولى ونعم النصير».

ومن شواهد الاستبطاء ما نسب الى الشافعى:

اعاتب فى حب هذا الفتى

الى م الام و حتى متى

وفى غيره هل اتى هل اتى

فهل زوجت فاطم غيره

وله ايضا

اكتمه الى متى

الى متى اكتمه

انزل فيه هل اتى

انا عبد لفتى

واما قوله: «اجأر» فهو من الجؤار

قال الراغب في المفردات: «قال الله تعالى: ... فَإِلَيْهِ تَجَاوَزُونَ^١، وقال تعالى: اذا هم يجأرون لا تجأروا اليوم جأراً اذا افراط في الدعاء والتضرع تشبيهاً بجؤار الوحشيات كالظباء ونحوها»

وفي النهاية: «في الحديث: كأني انظر الى موسى له جؤار الى ربه بالتلبية الجؤار رفع الصوت والاستغاثة جأراً يجأروا ومنه الحديث لخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله ومنه الحديث: بقرة لها جؤار هكذا روى من طريق والمشهور بالحاء المعجمة وقد تكرر في الحديث»

وفي مجمع البحرين: «قوله: ... فَإِلَيْهِ تَجَاوَزُونَ^٢ اي ترفعون اصواتكم بالدعاء يقال: جأر القوم الى الله جؤاراً اذا دعوا اليه وعجوا اليه برفع اصواتهم ومنه الحديث كأني (الى آخر ما في النهاية)»

ونظيره في لسان العرب وغيره

وهذا الذي ذكرناه (بالجيم المعجمة) هو المشهور في التراجم والشروح فقال الجبلي ما نصّه: «تاكى صدا به دعا وتضرع بلند كنم بسبب غيبت تويا در امر ظهور توای آقاي من» الاّ انه قال في الهامش: «و في نسخة اچار بدل اجار اي حيران شوم». وقال الولدياني: «تا چه زمان داد زخم در خصوص توای آقاي من».

ولكن في اكثر النسخ المصححة المخطوطة: «اچار» بالحاء المهملة الاّ ان في الهامش جعل بدل النسخة «اجأر» والصحيح ان الكلمة بالحاء المهملة ويدل عليه ايضاً ما في النسخ المصححة من مفاتيح الجنان للمحدث القمي ويدل عليه صريحاً ان جأراً لا يوصل الاّ بالي كما مرّ آنفاً واما اچار بالحاء فانه لا يوصل الاّ بقي كما ورد كثيراً في الادعية كقول السجاد عليه السلام في الروضة السابعة والعشرين والروضة الثلاثين والثاني والثلاثين ونظيره في نهج البلاغة وسائر كلمات المعصومين بل صرّحوا بذلك في كتب اللغة

ففي المصباح المنير: «حار في امره يحار حيراً من باب تعب وحيرة لم يدر وجه الصواب

فهو حيران والمرأة حيرى والجمع حيارى وحيرته فتحير قال الازهرى: واصله ان ينظر الانسان الى شىء فيغشاه ضوء فيصرف بصره عنه».

وفي القاموس: «حار يحار حيراً وحيرةً وحيراناً وحيراً وتحير واستحار نظراً الى الشىء فغشى ولم يهتد لسبيله فهو حيران وحائروهى حيراء وهم حيارى ويضم».

قال الكليني عليه السلام في الكافي^١ في كتاب الحجّة في باب الغيبة (الحديث السابع)

«على بن محمّد عن عبدالله بن محمّد بن خالد قال: حدثني منذر بن محمّد بن قابوس عن منصور بن السندی عن ابى داود المسترق عن ثعلبة بن ميمون عن مالك الجهنى عن الحارث بن المغيرة عن الاصبع بن نباتة قال: اتيت امير المؤمنين عليه السلام فوجدته متفكراً ينكت في الارض فقلت: يا امير المؤمنين مالى اراك متفكراً تنكت في الارض اربغةً منك فيها؟ - فقال: لا والله ما رغبت فيها ولا في الدنيا يوماً قط ولكنى فكّرت في مولود يكون من ظهر الحادى عشر من ولدى هو المهدي الذي يملأ الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً يكون له غيبة وحيرة يضل فيها اقوام ويهتدى فيها آخرون فقلت: يا امير المؤمنين وكم تكون الحيرة والغيبة؟ - قال: ستة ايام اوستة اشهر اوست سنين فقلت: وان هذا الكائن؟ - فقال: نعم كما اّنه مخلوق وائى لك بهذا الامر يا اصبع اولئك خيار هذه الامة مع خيار ابرار هذه العترة. فقلت: ثم ما يكون بعد ذلك؟ فقال: ثم يفعل الله ما يشاء فانّ له بداءات وارادات وغايات ونهايات».

وقال الصدوق في كمال الدين^٢ في باب ما ورد عن امير المؤمنين عليه السلام من وقوع الغيبة (٢٦):

«حدثنا ابى، ومحمّد بن الحسن رضى الله عنهما قالاً: حدثنا سعد بن عبدالله، ومحمّد بن جعفر الحميرى، ومحمّد بن يحيى العطار، واحمد بن ادريس جميعاً عن محمّد بن الحسين بن ابى الخطاب، واحمد بن محمّد بن عيسى، واحمد بن محمّد بن خالد البرقى، وابراهيم بن هاشم جميعاً عن الحسن بن على بن فضال، عن ثعلبة بن ميمون عن مالك الجهنى. وحدثنا محمّد بن الحسن بن احمد بن الوليد عليه السلام قال: حدثنا محمّد

١. مرآة العقول ج ١ ص ٢٤٧. چاپ جديد ٤/٢٠٢٠. كافى ١/٣٣٨.

٢. ص ٢٨٨ چاپ دار الكتب.

بن الحسن الصفار، وسعد بن عبدالله عن عبدالله بن محمد الطيالسي عن منذر بن محمد بن قابوس عن النضر بن ابى السرى عن ابى داود سليمان بن سفيان المسترق عن ثعلبة بن ميمون عن مالك الجهنى عن الحارث بن المغيرة النصرى عن الاصبغ بن نباتة قال اتيت امير المؤمنين (الحديث الى ان قال) ويهتدى فيها آخرون فقلت: يا امير المؤمنين وان هذا لكائن (الى آخر الحديث)).

ونقله النعمانى فى كتاب الغيبة^١ فى باب ما روى ان الائمة اثنا عشر اماماً عن الكلينى سواء ونقله المفيد فى الاختصاص^٢ تحت عنوان اثبات امامة الائمة الاثنى عشر عن محمد بن قولويه عن سعد بن عبدالله عن الطيالسي عن المنذر بن محمد عن النضر بن السندى عن ابى داود عن ثعلبة عن الجهنى عن الحارث عن الاصبغ. وعن سعد بن عبدالله عن ابن ابى الخطاب عن ابن فضال عن ثعلبة عن مالك الجهنى عن الحارث عن الاصبغ مثله. وقال الشيخ فى كتاب الغيبة^٢ فى باب امامة صاحب الزمان من جهة اخبار الائمة السابقة عليه بغيبته وصفة غيبته:

«وروى عبدالله بن محمد بن خالد الكوفى عن منذر بن محمد بن قابوس عن نصر بن السندى عن ابى داود عن ثعلبة بن ميمون عن مالك الجهنى عن الحارث بن المغيرة عن الاصبغ بن نباتة.

ورواه سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن ابى الخطاب عن الحسن بن على بن فضال عن ثعلبة بن ميمون عن مالك الجهنى عن الاصبغ بن نباتة قال: اتيت امير المؤمنين (عليه السلام) (الحديث)).

ونقله المجلسى (عليه السلام) فى ثالث عشر من البحار^٣ فى باب ما ورد عن امير المؤمنين (عليه السلام) من اخبار الغيبة عن الكافى وكمال الدين والاختصاص وغيبة النعمانى وغيبة الطوسى مورد له بياناً بقوله:

١. ص ٢٩.

٢. ص ٢٠٩ چاپ جديد ص ٦٠.

٣. ص ١١٣ چاپ تيريز. چاپ جديد ١٦٤ و ٣٣٦.

٤. ص ٢٩ و ٣٠. چاپ جديد ج ٥١ ص ١١٧ و ١١٨.

«قوله: حيرة ولعل المراد بالحيرة التحير في المساكن وان يكون في كل زمان في بلدة و ناحية و قيل المراد حيرة الناس فيه وهو بعيد» ونظيره في المرأة^١

وقال الشيخ في كتاب الغيبة^٢ في الباب المذكور آنفاً:

«وروى ابو بصير عن ابي جعفر عليه السلام قال: في القائم شبه من يوسف قلت: وما هو؟

قال: الغيبة والحيرة»

وقال الصدوق عليه السلام في كمال الدين^٣ في باب ما اخبره النبي صلى الله عليه وآله من وقوع الغيبة (٢٥):

«حدثنا عبدالواحد بن محمد بن عبدوس العطار النيسابوري قال: حدثنا علي بن

محمد بن قتيبة النيسابوري قال: حدثنا حمدان بن سليمان النيسابوري عن محمد بن

اسماعيل بن بزيع عن صالح بن عقبة عن ابيه عن ابي جعفر محمد بن علي الباقر عن

ابيه سيد العابدين علي بن الحسين عن ابيه سيد الشهداء الحسين بن علي عن ابيه

سيد الاوصياء امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

المهدي من ولدي تكون له غيبة و حيرة تضل فيها الامم يأتي بذخيرة الانبياء عليهم السلام

فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً».

وقال ايضاً في باب ما اخبره الباقر عليه السلام من وقوع الغيبة (٣٢):

«حدثنا عبدالواحد بن محمد بن عبدوس عليه السلام قال: حدثنا ابو عمرو الكشي قال:

حدثنا محمد بن مسعود عن نصر بن الصباح عن جعفر بن سهيل قال: حدثني ابو

عبدالله اخو ابي علي الكاظمي عن القابوسي عن نصر بن السندی عن الخليل بن عمرو

عن علي بن الحسين الفزاري عن ابراهيم بن عطية عن ام هاني الثقفية قالت: غدوت

على سيدي محمد بن علي الباقر عليه السلام فقلت له: يا سيدي آية في كتاب الله عز وجل

عرضت بقلبي فافلقني واسهرت ليلي قال: فسلني يا ام هاني قالت: قلت يا سيدي قول

الله عز وجل: «فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس» قال: نعم المسألة سألتيني يا ام هاني

هذا مولود في آخر الزمان هو المهدي من هذه العترة تكون له حيرة و غيبة يضل فيها اقوام

١. ج ٤/٢٢٠.

٢. ص ١١٢. چاپ جديد ص ١٦٣.

٣. ص ٢٨٧.

ويهتدى فيها اقوام فيا طوبى لك ان ادركته ويا طوبى لمن ادركه»^١.
وقال النعماني في كتاب الغيبة^٢ في باب ان للقاء غيبتين:

«حدثنا محمد بن همام قال: حدثنا احمد بن مابنداذ قال: حدثنا احمد بن هلال عن امية بن علي القيسي قال: قلت لابي جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام: من الخلف بعدك؟ فقال: ابني علي وابنا علي ثم اطرق ملياً ثم رفع رأسه ثم قال: انما ستكون حيرة قلت: فاذا كان ذلك فالى اين؟ فسكت ثم قال: لا اين حتى قالها ثلاثاً فاعدت عليه فقال: الى المدينة فقلت: ائى المدن؟ فقال: مدينتنا هذه وهل مدينة غيرها.

وقال احمد بن هلال: اخبرني محمد بن اسماعيل بن بزيع انه حضرا امية بن علي القيسي وهو يسأل ابا جعفر عليه السلام عن ذلك فاجابه بهذا الجواب
وحدثنا علي بن احمد قال: حدثنا عبيدالله بن موسى عن احمد بن الحسين عن احمد بن هلال عن امية بن علي القيسي وذكر مثله».

ونقله الخزاز رحمته الله في كفاية الاثر^٣ في باب ما جاء عن ابي جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام بالسندين الأولين.

ونقله المجلسي رحمته الله في ثالث عشر من البحار^٤ في باب ما روى في الغيبة عن ابي جعفر الجواد عليه السلام عن النعماني وكفاية الاثر^٥ قائلًا بعد حديث النعماني: بيان:
«فقال: لا أين اى لا يهتدى اليه واين يوجد ويظفر به ثم اشار عليه السلام الى انه يكون في بعض الاوقات في المدينة او يراه بعض الناس فيها».
وقال النعماني ايضاً في هذا الباب:

«حدثنا محمد بن همام قال: حدثني ابو عبدالله محمد بن عصام قال: حدثني ابوسعيد سهل بن زياد الآدمي قال: حدثنا عبد العظيم بن عبد الله الحسنى عن ابي جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام انه سمعه يقول: اذا مات ابني علي بدا سراج بعده ثم خفي فويل للمرتاب وطوبى

١. ص ٣٣٠.

٢. ص ٩٩. چاپ جديد ص ١٨٥.

٣. ص ٣٢٥. چاپ جديد ٢٨٤.

٤. ص ٣٩. چاپ جديد ج ١٥٦/٥١ و ١٥٨.

للغريب الفاربدينه ثم يكون بعد ذلك احداث تشيب فيها التواصى ويسير الصّم الصلاب»^١.
ثم قال بعد نقل الحديث: «اى حيرة اعظم من هذه الحيرة التى اخرجت من هذا الامر
المخلق الكثير والجّم الغفير ولم يبق عليه ممن كان فيه الاّ النزر اليسير وذلك لشك الناس
وضعف يقينهم وقلة ثباتهم على صعوبة ما ابتلى به المخلصون الصابرون والثابتون و
الراسخون فى علم آل محمّد الراوون لاحاديثهم هذه العاملون بمراهم فيها الدارون لما اشاروا
اليه فى معانيها الذين انعم الله عليهم بالثبات وكرمهم باليقين والحمد لله رب العالمين».
ونقله المجلسي رحمه الله فى ثالث عشر من البحار فى الباب السابق الذكر قائلاً بعده:

«بيان: سير الصم الصلاب كناية عن شدة الامر وغيّر الزمان حتى كأن الجبال زالت
عن مواضعها او عن تنزل الثابتين فى الدين عنه».

وقال الصدوق رحمه الله فى كمال الدين^٢ فى باب ما روى عن ابى محمد العسكري رحمه الله من
وقوع الغيبة:

«حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحاق رحمه الله قال: حدثنى ابوعلّى بن همام قال: سمعت
محمّد بن عثمان العمري - قدس الله روحه - يقول: سمعت ابى يقول: سئل ابو محمّد
الحسن بن على رحمه الله وانا عنده عن الخبر الذى روى عن آبائه رحمه الله: «ان الارض لا تخلو
من حجة لله على خلقه الى يوم القيامة وان من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة
جاهليّة» فقال رحمه الله: ان هذا حق كما انّ النهار حقّ فقليل له: يابن رسول الله فمن الحجة و
الامام بعدك؟ - فقال: ابني محمّد هو الامام والحجة بعدى من مات ولم يعرفه مات ميتة
جاهليّة اما انّ له غيبة يحارفيها الجاهلون ويهلك فيها المبطلون ويكذب فيها الوقتون ثم
يخرج فكأنّى انظر الى الاعلام البيض تحفّق فوق رأسه بنجف الكوفة».

وقال الحزاز رحمه الله فى كفاية الاثر^٣ فى باب ما جاء عن ابى محمد الحسن بن على فى النص
على الامام الغائب:

١. ص ٩٩. چاپ جديد ص ١٨٦.

٢. ص ٣٩. چاپ جديد ج ١٥٧/٥١.

٣. ص ٤٠٩.

٤. ص ٣٢٦. چاپ جديد ص ٢٩٦.

«اخبرنا ابو الفضل عليه السلام قال: حدثني ابو همام (ابو علي بن همام) قال: سمعت محمد بن عثمان العمري قدس الله روحه - يقول: سمعت ابي يقول: سئل ابو محمد (الحديث)». ونقله المجلسي عليه السلام في ثالث عشر من البحار في باب ما جاء عن العسكريين عليهم السلام على القائم عن كمال الدين وكفاية الاثر.

وقال الطريحي في مجمع البحرين في ح ي ز: «وفي الحديث: حدثني قبل الحيرة بعشر سنين اى قبل الغيبة يعنى غيبة الامام او موت العسكري عليه السلام».

وقال الصدوق في كمال الدين^٢ في باب ما اخبره العسكري عليه السلام من وقوع الغيبة:

«حدثنا احمد بن محمد بن يحيى العطار عليه السلام قال: حدثني ابي عن جعفر بن محمد بن مالك الفزاري قال: حدثني محمد بن احمد المدائني عن ابي غانم قال: سمعت ابا محمد الحسن بن علي عليه السلام يقول: في سنة مائتين وستين تفترق شيعة».

(ثم قال الصدوق) ففيها قبض ابو محمد عليه السلام و تفرقت الشيعة وانصاره فمنهم من انتمى الى جعفر ومنهم من تاه ومنهم من شك ومنهم من وقف على تحييره ومنهم من ثبت على دينه بتوفيق الله عز وجل».

وفي حديث نقله الصدوق في كمال الدين^٢ «ثم قال الرضا عليه السلام: بابي وامي سمى جدى وشبيهى وشبيه موسى بن عمران عليه جيوب النور يتوقد من شعاع ضياء القدس يحزن لفقده اهل الارض والسماء كم من حرى مؤمنة وكم من مؤمن متأسف حيران حزين عند فقدان الماء المعين كأتى بهم آيس ما كانوا قد نودوا نداء يسمع من بعد كما يسمع من قرب يكون رحمة على المؤمنين وعذاباً على الكافرين» ونقلنا تمام الحديث عند شرح قوله: هل من معين فاطيل معه العويل

وقال ايضاً في باب ما روى في ميلاد القائم عليه السلام:

«حدثنا الحسين بن احمد بن ادريس عليه السلام قال: حدثنا ابي قال: حدثنا محمد بن

اسماعيل قال: حدثني محمد بن ابراهيم الكوفي قال: حدثنا محمد بن عبدالله الطهوي قال: قصدت حكيمة بنت محمد عليه السلام بعد مضي ابي محمد عليه السلام اسأله عن الحجة وما قد اختلف فيه الناس من الحيرة التي هم فيها فقال لي: اجلس فجلست ثم قالت: يا محمد ان الله تبارك وتعالى لا يخلئ الارض من حجة ناطقة او صامتة ولم يجعلها في اخوين بعد الحسن والحسين عليهما السلام تفضيلاً للحسن والحسين وتنزيهاً لهما ان يكون في الارض عدليهما الا ان الله تبارك وتعالى خص ولد الحسين بالفضل على ولد الحسن عليهما السلام كما خص ولد هارون على ولد موسى عليه السلام وان كان موسى حجة على هارون والفضل لولده الى يوم القيامة ولا بد للامة من حيرة يرتاب فيها المبطلون و يخلص فيها المحقون كيلا يكون للخلق على الله حجة وان الحيرة لا بد واقعة بعد مضي ابي محمد الحسن عليه السلام فقلت: يا مولاتي هل كان للحسن عليه السلام ولد؟ فتبسمت ثم قالت: اذا لم يكن للحسن عليه السلام عقب فمن الحجة من بعده (الحديث)»^١.

ونقله المجلسي رحمته الله في ثالث عشر من البحار^٢ في باب ولادته...

وقال الصدوق رحمته الله في كمال الدين^٣ في باب غيبة ابراهيم عليه السلام في رواية طويلة ما نصه: «فاخبر علي عليه السلام بان القائم هو الحادي عشر من ولده وانه المهدي الذي يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً وانه تكون له غيبة و حيرة يضل فيها اقوام و يهتدى فيها آخرون».

وقال ايضاً في باب غيبة موسى في حديث ما نصه:

«ثم ارسله الله (اي موسى عليه السلام) الى فرعون وملائه بآيتين بيده والعصا.

فروى عن الصادق عليه السلام انه قال لبعض اصحابه: كن لما لا ترجو ارجى منك لما ترجو فان موسى بن عمران عليه السلام خرج ليقتبس لاهله ناراً فرجع اليهم وهو رسول نبي فاصلى الله تبارك وتعالى امر عبده ونبيه موسى عليه السلام في ليلة وهكذا يفعل الله تبارك وتعالى بالقائم

١. ص ٤٢٦.

٢. ص ١٤٩. چاپ جديد ج ١١/٥١.

٣. ص ١٣٩.

الثاني عشر من الائمة عليه السلام يصلح له امره في ليلة كما اصلح امر نبيه موسى عليه السلام ويخرجه من الحيرة والغيبه الى نور الفرج والظهور^١.
وقال ايضاً في باب التوقيعات:

«توقيع من صاحب الزمان كان خرج الى العمري وابنه رضى الله عنهما رواه سعد بن عبدالله. قال الشيخ ابو عبدالله جعفر رضى الله عنه وجدته مثبِتاً عنه رحمه الله: «وفقكما الله لطاعته وثبتكما على دينه واسعدكما بمرضاته انتهى الينا ما ذكرتما ان الميثمي اخبركما عن المختار ومناظرته من لقي واحتجابه بانه لا خلف غير جعفر بن علي وتصديقه اياه و فهمت جميع ما كتبتما به مما قال اصحابكما عنه وانا اعوذ بالله من العمى بعد الجلاء ومن الضلالة بعد الهدى ومن موبقات الاعمال ومرديات الفتن فانه عزو جل يقول: «أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَمُرُّوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ»^٢ كيف يتساقطون في الفتنة و يترددون في الحيرة يأخذون يمينا وشمالاً، فارقوا دينهم ام ارتابوا ام عاندوا الحق ام جهلوا ما جاءت به الروايات الصادقة والاحبار الصحيحة او علموا ذلك فتناسوا اما يعلمون ان الارض لا تخلو من حجة اما ظاهراً واما مغموراً؟ (الحديث)»^٣.

ان قلت: ما معنى الحيرة في الامام فان التحير فيه يفضي الى ان الداعي لا يعرف امامه بل هو شك فيه ومتزلزل في حقه ولا يعتقد امامته؟

قلت: ليس المراد حيث ذهبت بل التحير فيه من جهة غيبته الموجبة للغم والغم او من جهة عدم اطلاع الداعي على مكان امامه حتى يتشرف بحضوره ويستضيء بنوره كما ذكر المجلسي رحمته الله من «انه لعل المراد بالحيرة التحير في المساكن وان يكون في كل زمان في بلدة وناحية وقيل: المراد حيرة الناس فيه وهو بعيد» وعلى أي حال المراد من الحيرة معنى محمود فهو نظير ما قال امير المؤمنين عليه السلام في معنى الضلال وذلك ان النعماني رحمته الله نقل في تفسيره ان النبي صلى الله عليه وآله قال لعلي عليه السلام:

«يا ابا الحسن حقيق على الله ان يدخل اهل الضلال الجنة وانما عنى بهذا المؤمنين الذين قاموا في زمن الفتنة على الائتام بالامام الخفى المكان المستور عن الاعيان فهم بامامته مقرون و بعروته مستمسكون و لخروجه منتظرون موقنون غير شاكين صابرون مسلمون وانما ضلّوا عن مكان امامهم و عن معرفة شخصه.

يدل على ذلك ان الله تعالى اذا حجب عن عباده عين الشمس التى جعلها دليلاً على اوقات الصلوة فوسع عليهم تأخير الوقت ليتبين لهم الوقت بظهورها ويستيقنوا انها قد زالت فكذلك المنتظر لخروج الامام عليه السلام المتمسك بامامه موسع عليه جميع فرائض الله الواجبة عليه مقبولة منه بحدودها غير خارج عن معنى ما فرض عليه فهو صابر محتسب لا تضره غيبة امامه»^١

ومتما يؤيد ذلك أن الائمة عليهم السلام فسروا الحيرة بقولهم: «يضلّ فيها اقوام ويهتدى فيها اقوام» الا أن الضلال فيما فسروه بمعناه المذموم لكونه مقابلاً للهدى فى كلامهم فلا بد أن يحمل الحيرة فى عبارة الدعاء على معنى لا ينافى الاعتقاد بوجود بقية الله الغائب عجل الله فرجه كما أن الضلال حمل فى حديث النبي صلى الله عليه وآله على معنى يوجب رضا الله ودخول الجنة.

ومتما يدل على ان فى غيبة كل نبي وقعت امته فى حيرة ما مر من حديث الصادق عليه السلام فى قوله: انّ فى القائم لشبهاً من يوسف فقال الراوى اى فى غيبته ام فى حيرته

وما نقله الصدوق فى كمال الدين^٢ فى باب غيبة الاوصياء عليهم السلام فى حديث طويل منه:

«واجتمعت الى سليمان الشيعة واستبشروا به ففرج الله عنهم مما كانوا فيه من حيرة

غيبته».

«وَأَيُّ خُطَابٍ أَصَفَ فِيكَ يَا مُوَلَايَ وَأَيُّ نَجْوَى».

بضمّ اىّ وفتح هـ

قال الكليني في الكافي في كتاب الدعاء في باب ما يجب من ذكر الله تعالى في كل مجلس (الحديث الرابع) مرآة^١:

«محمّد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن عبد الله بن سنان عن ابي حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه السلام قال: مكتوب في التوراة التي لم تغيران موسى سأل ربّه فقال: يا رب اقرب انت منّي فاناجيك ام بعيد فاناديك فاوحى الله عز وجل اليه يا موسى انا جليس من ذكرني (الحديث)»

وقال الصدوق عليه السلام في عيون الاخبار^٢ في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام من الاخبار المجموعة (٣٠)

«باسناده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان موسى بن عمران سأل ربّه عز وجل وقال: يا رب ابعيد انت منّي فاناديك ام قريب فاناجيك فاوحى الله تعالى: يا موسى بن عمران انا جليس من ذكرني».

ونقلهما الشيخ الحر في وسائل الشيعة^٣ في الباب الاول من ابواب الذكر والمجلسي عليه السلام في خامس البحار^٤ في باب ما ناجى به موسى ربّه وما اوحى اليه.

١. كافي ٢/٤٩٦. مرآة العقول ٢/٤٥٥ چاپ چهار جلدی. چاپ جدید ١٢/١٢٢.

٢. ص ٢١٠. چاپ جدید ٢/٤٦.

٣. ١/٤٣٠. چاپ سه جلدی امير بهادر و ٧/١٤٩ چاپ جدید.

٤. ص ٣٠٥. چاپ سنگی. ١٣/٣٤٣ چاپ جدید.

وقال البيضاوى فى انوار التنزيل فى تفسير قوله تعالى: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ»^۱ ما نصّه:

وروى فى سبب نزول قول الله تعالى: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ»^۲ انّ اعرابياً قال لرسول الله ﷺ: اقرب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزلت الآية.

وفى صحيفة الرضا:^۳

«وباسناده قال قال رسول الله ان موسى بن عمران سأل ربّه ورفع يديه فقال يا رب أبعد أنت فاناديك ام قريب فاناجيك! فاوحى الله تعالى إليه: يا موسى انا جليس من ذكرنى».

۱. البقرة، ۱۸۶.

۲. البقرة، ۱۸۶.

۳. ص ۷ چاپ جديد ص ۴۸.

(عزیزِ علیّ آن اُجاب دونک واناغی)

(سخت گران است بر من که پاسخ و سخنان فریبنده از غیر تو یابم).

شرح - در توضیح این کلام باید خوانندگان محترم را به روایتی که در کتاب خصال^۱ از امام صادق (علیه السلام) روایت شده که فرمود: پنج گروهند که خواب (راحت) ندارند - تا آنکه گوید - دوستی که از محبوب جدا میشود. متوجه ساخت، و درجه محبت را نسبت به آن بزرگوار معلوم داشت که از لوازم ایمان مومن محبت او نسبت به حجت و امام زمان است و شایسته است که محبت و علاقه مؤمن نسبت به امام زمان و پیشوای دینی خود بالاتر از محبت او نسبت به یکی از محبوب ترین علاقمندان دنیایی او باشد بلکه از علاقه و محبت او نسبت به جان خودش هم بیشتر باشد.

و اگر کسی چنین محبتی پیدا کند خواهی نخواهی رشته قلبش به آن حضرت کشیده می شود، و در مفارقت او چنان مبتلا به حزن و اندوه می شود که از مفارقت طفل به مادر خود بیشتر، زیرا اگر طفل مادرش از نظر او غایب شود البته محزون و متأثر می شود ولی می توان او را با سخنانی امیدبخش دلخوش ساخت و او را آرام نمود، ولی اگر کسی عشق و علاقه به امام زمان خود پیدا کند و پیوسته متوجه آن حضرت باشد از مفارقت و دوری او محزون و نالان است و معاشرت با مردم و اشتغال به امور فریبنده دنیا او را از یاد او و هم از علاقه و محبت به او باز نمی دارد و صدق کلام «عزیز علیّ آن اُجاب دونک واناغی» درباره او محقق خواهد بود.

ز سوز شوق دلم شد کباب دور از یار مدام خون جگر می خورم ز خوان فراق

(عزیزُ علیُّ اُنْ اَبِیکِک وِیخَذَلْک الوری)

(سخت و دشوار است بر من که بر تو بگیرم و خلق از تو دست کشیده و واگذارند و به یاد تو نباشند).

شرح - و سزاوار است که علاقمندان به آن بزرگوار در مفارقت او نالان و گریان باشند که چرا باید این حجت خدا در پرده غیبت مستور ماند و حکومت بر جهانیان به دست طاغوت‌های زمان افتد، در صورتی که این جامه و لباس جز برای آن قامت معتدل برای کسی زیبنده نیست، زیرا که اوست مجری احکام و حدود الهی و معین ضعفا و فریادرس مظلومان و قادر به برچیدن بساط ظلم و جور و بسط و گسترش قسط و عدالت.

یارب آن آهوی مشکین به چمن باز رسان

وان سهی سرو خرامان به چمن باز رسان

دل آزرده ما را به نسیمی بنواز

یعنی آن جان ز تن رفته به تن باز رسان

(عزیزُ علیّ ان یجری علیک دونهم ما جری) (هل من
معین فاطیل معه العویل والبکاء) (هل من جزوع
فاساعد جزعہ إذا خلا)

(برمن سخت دشوار است که بر تو (این غیبت ممتد) جاری شده نه بردیگری).
(آیا کسی هست که مرا یاری کند و با من همناله شود و من در فریاد و فغان با او همدم
شوم و ناله فراق را طولانی کنم). (آیا کسی هست که جزع و زاری کند، و چون تنها
باشد من هم او را در جزع و زاریش یاری کنم).

در مجلد ۱۸ بحار^۱ نقل شده که حضرت امام پنجم علیه السلام به عبدالله بن دینار
راوی حدیث فرمود: هیچ عیدی برای مسلمین نیست نه عید قربان و نه عید فطر مگر
آنکه در آن عید حزن و اندوه آل محمد تجدید می شود. راوی گوید چرا؟ حضرت فرمود:
برای اینکه آنان حق خودشان را در دست غیر خودشان می بینند.

۱. ص ۹۰۰. مجلد ۹۱ ص ۱۳۵ نقل از علل الشرایع. و ایضا کتاب کافی.

(هل قذيت عين فسادتها عيني على القذي)

(آيا چشمی (آلوده) می‌گیرد تا چشم من هم با او مساعدت کند و زارزار بگیرد).

شرح - کمال الدین صدوق^۱ از ابن محبوب نقل می‌کند که گفت حضرت علی بن موسی الرضا علیهما السلام به من فرمود: «دنیا فتنه‌ای سخت شدیدی در پیش دارد که در آن فتنه هر خاص و عامی درافتد، و این موقعی است که شیعیان سومین فرزند نسل مرا از دست بدهند، و اهل آسمان و زمین و هر مرد و زن تشنه کامی و هر محزون و مصیبت‌زده‌ای برفقدان وی بگیرد. سپس فرمود: پدر و مادرم فدای آن کس باد که همانم جدم و شبیه من و موسی بن عمران علیه السلام است. و او را لباس‌هایی نورانی است^۲ که از شعاع نور قدس منور است، و از فقدان او اهل آسمان و زمین افسرده شوند، و چه بسیار زن و مردی که چون آب گوارایی را که از دست بدهند متأسف و سرگردان و محزون گردند، و در حالی که آنان را ناامید می‌بینم ناگهان ندایی بشنوند با صدایی که دور و نزدیک می‌شوند برای مؤمنان رحمت و برای کافران عذاب است».

مجلد ۱۳ بحار^۳ از علی بن جعفر از برادرش موسی بن جعفر علیهما السلام روایت

۱. صفحه ۳۷۰ چاپ مکتبة الصدوق شماره ۳، و عیون الاخبار.

۲. مرحوم طالقانی (قدس سره) در حاشیه نسخه در توضیح این جمله فارسی که ترجمه «علیه جیوب النور» عربی است قسمتی از بیانات صاحب بحار الانوار را در بیان آن نقل می‌کند و گوید: «مرحوم مجلسی در مجلد ۱۳ بحار ص ۳۸ در کلمه «علیه جیوب النور» احتمال داده است مراد جیوب و گریبان اشخاص نورانی از مردم کامل الایمان و ملائکه مقربین و ارواح رسولان به جهت حزن و اندوه بر غیبت آن بزرگوار است که مشتعل می‌شود و وجه دیگری هم احتمال داده است».

۳. ص ۳۷. مجلد ۵۱ ص ۱۵۱ نقل از کمال الدین و روایات دیگری هم از سایر اولیای خدا در تأویل آیه به همین مضمون نقل شده است.

می‌کند گوید که از او پرسیدم که تأویل این آیه چیست؟ که خدا می‌فرماید: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ»^۱ یعنی (بگو اگر آبی که شما بدان زنده‌اید فرورود به زمین چه کسی است که برای شما آب گوارا می‌آورد). فرمود: «هنگامی که امام خود را از دست بدهید و او را نبینید چه خواهید کرد؟».

(هل إليك يا ابن احمد سبيل^۱ فتلق)

(ای پسر پیغمبر آیا به سوی تورا ملاقاتی هست که به حضورت تشرف حاصل شود).
شرح - البته غیبت امام زمان علیه السلام به معنی این است که او خود را به کسی معرفی نمی‌کند و کسی هم او را نمی‌شناسد نه اینکه او در مکانی محبوس باشد، پس رویت آن بزرگوار در زمان غیبت امر غیرممکنی نیست و ممکن است واقع شود، و چه بسا اشخاصی که در زمان غیبت به ملاقات آن بزرگوار مشرف شده باشند و او را دیده باشند. صدوق در کتاب کمال الدین و مجلسی در مجلد ۱۳ بحار الانوار، و حاجی نوری در کتاب نجم الثاقب بابتی را بدان اختصاص داده‌اند^۱ پس رسیدن به این مقصود و تشرف به ملاقات آن حضرت در این زمان هم میسر و ممکن است و می‌توان به وسیله ایمان و عمل و تقوی تام و کامل و تهذیب نفس از اخلاق رذیله و صفات ذمیمه به این سعادت نایل آمد.

وراه رسیدن به این سعادت در مرحله اول انجام اعمال صالحه از دستورات واجبه و ادای مستحبات و ترك محرمات است، از تأمل در داستان آنان که به لقای آن بزرگوار تشرف حاصل کردند استفاده می‌شود که مداومت بر اعمال خیر و عبادات شرعی و سعی و کوشش در انجام دستورات اسلامی و تضرع و زاری و مسألت از حضرت باری عزّاسمه يك نوع وسیله‌ای است برای ملاقات آن بزرگوار. زیرا از تهذیب نفس و انجام وظیفه دینی اثر عظیمی در نفس پیدا می‌شود و رسول خدا فرمود: «مَنْ اخْلَصَ لِلَّهِ

۱. کمال الدین چاپ مکتبه الصدوق ص ۴۳۴ باب (ذکر من شاهد القائم علیه وآله و راه و کلمه) بحار مجلد ۵۲ ص ۱۵۹ (نادر فی ذکر من راه فی الغیبه الکبری قریباً من زماننا).

أربعين صباحاً فجزَّاه الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه». یعنی هر که چهل روز کار و عمل خود را خالص برای خدا گرداند خداوند متعال چشمه های حکمت را از دل او برزبانش جاری سازد.

و در این باره دعایی هم در کتب ادعیه از جمله در کتاب مفاتیح الجنان مرحوم محدث قمی نقل شده که خواندن آن بعد از نماز صبح به عنوان تعقیب وارد شده و آن دعا صدرش این است «اللهم بلغ مولای صاحب الزمان صلوات الله علیه».

.

.

«هل يتّصل يومنا منك بغده فنحظى».

ففي الصباح: «الغد اصله غدوٌ حذفوا الواو بلا عوض قال لبيد:
وما الناس الا كالديار واهلها بها يوم حلّوها و غدواً بلاق

فجاء به على اصله، والنسبة اليه غدئ وان شئت غدوئ»..

وفي الصباح المنير: «والغد اليوم الذى يأتى بعد يومك على اثره ثم توسعوا فيه حتى
اطلق على البعيد المترقب، واصله غدومثل فلس لكن حذفت اللام وجعلت الدال
حرف اعراب قال الشاعر

لا تقلوها وادلواها دلواً انّ مع اليوم اخاه غدواً

اقول: المصراع الثانى يشتمل على مثل وهو ما صرّح به الميدانى فى مجمع الامثال^١
بقوله:

«ان مع اليوم غداً يا مسعدة: يضرب فى تنقل الدول على مَرّ الايام وكزها» فيكون من
باب قول الله تعالى: «... تِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا يَبَيِّنُ النَّاسُ...»^٢ وقوله تعالى: «... وَلَتَنْتَظُرْ
نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ...»^٣.

وهذا التعبير ورد كثيراً فى الاحاديث و الاخبار فمنها قول على عليه السلام فى خطبته الغراء
«فاتقوا الله عباد الله تقية ذى لب شغل التفكير قلبه (الى ان قال) وراقب فى يومه غده»^٤

١. ص ٥٠٧ وج ١ ص ٣٢ چاپ مشهد.

٢. آل عمران، ١٤٠.

٣. الحشر، ١٨.

٤. شرح حديدى ج ٢ ص ١٣. چاپ جديد ٢٧٣/٦.

وقوله عليه السلام: «الاولان اليوم المضمار وغداً السباق»^١.

وقوله عليه السلام ايضاً في كتاب له الى زياد:

«فدع الاسراف مقتصداً واذكر في اليوم غداً»^٢

الى غير ذلك مما يضاهاى هذا المضمون

وقال المجلسي رحمته الله في مزار البحار^٣ في باب زيارة الامام المستتر... في شرح عبارة

الدعاء ما نصّه:

«قوله عليه السلام: هل يتصل يومنا منك بغده: اى تراك يوماً بعد يوم او المراد باليوم ايام الفراق

وبالغد ايام الوصال، وقوله: فنحظى من المحظوة وهى القدر والمنزلة من باب علم».

وقال الجبلى في شرح العبارة: «هل يتصل يومنا هذا وهو يوم شدة مفارقتك بغده وهو

يوم مواصلتك فنصير اصحاب المكانة والمنزلة عندك او عند الناس لاجلك وانتسابنا اليك».

وقال الولديانى في وسيلة القربة في شرح العبارة بعد شرح ما سبقها ما نصّه:

«بقى الكلام في تفسير معنى اليوم والغد ومعنى الاتصال في هذا الكلام والظاهر ان

يوم الداعى اشارة الى حاله في وقت الدعاء وهو حال المظلومية والشدة بسبب غيبة

الامام وخفائه وعدم دخالته في الامور ومن الواضح المعلوم ان غد كل يوم بدله وتبدله

وتبدل الغيبة انما هو الى الظهور عجل الله فرجه كما ان غد الدنيا هو الآخرة لتبدله الى

النشأة الاخرى فالدنيا نشأة العمل والتكليف والآخرة نشأة المجازاة واتصال يوم الغيبة

بغده وهو يوم الظهور بانقضاء الغيبة اذ لا يتصل زمان بزمان الا بانقضائه».

وفي مجمع الامثال للميداني^٤:

«اليوم خمر وغداً امر» اى يشغلنا اليوم خمر وغداً يشغلنا امر يعنى الحرب وهذا المثل

لامرئ القيس بن حجر الكندى الشاعر ومعناه اليوم خفض ودعة وغداً جد واجتهاد و

كان حجر ابو امرئ القيس طرد امرأ القيس للشعر والغزل وكانت الملوك تأنف من الشعر

١. شرح حديدى ٩١/٢ چاپ جديد.

٢. شرح حديدى ج ٣ ص ٤٣٠. ج ١٣٩/١٥ چاپ جديد.

٣. ص ٢٦٩. چاپ جديد ج ١٢٤/٩٩.

٤. ص ٧٥٣ چاپ سنگى. ج ٢ ص ٣٨٢ چاپ مشهد.

فلحق امرئ القيس بدمون من ارض اليمن فلم يزل بها حتى قتل ابوه قتله بنواسد بن
خزيمة فجاء الاعور العجلى فاخبره بقتل ابيه فقال امرئ القيس:

تداول الليل علينا دمون دمون إنا معشر يمانون

واننا لقومنا محبون

ثم قال: ضيعني صغيراً وحمّلني دمه كبيراً لا صحو اليوم ولا شرب غداً اليوم خمرو
غداً أمر. فذهب قوله مثلاً يضرب للدول الجالبة للمحبوب والمكروه (الى آخر ما قال).

وقال ايضاً فيه:

«اليوم قحاف و غداً نقاف القحاف جمع قحف وهو ناء يشرب فيه والنقاف المناقفة
يقال: نقف ينقف نقفاً اذا شق الهامة عن الدماغ وكذلك نقف الحنظل عن الهبيد قال
امرئ القيس:

كأنى غداة البين يوم تحملوا لدى سمرات الحى ناقف حنظل

وهذا المثل مثل قولهم: اليوم خمرو غداً امرو كلا المثلين يروى لامرئ القيس حين قيل
له: قتل ابوك فقال: اليوم قحاف يعنى مشاركة بالقحف ويقال القحف شدة الشرب»^۱.

ويُنشد:

ان يكن يومى تولى سعده و تداعى لى بنحس و نكد
فلعل الله يقضى فرجاً فى غد من عنده او بعد غد^۲

ومن خطبة لامير المؤمنين (عليه السلام) يومى الى الملاحم انظر شرح النهج الحديدي: ^۳

«فلا تستعجلوا ما هو كائن مرصد، ولا تستبطئوا ما يجيء به الغد، فكم من مستعجل

بما ان ادركه وذا انه لم يدركه، وما اقرب اليوم من تباشير غد».

وقال ابن الحديد فى شرحه: «ثم نهاهم عن استعجال ما هو معد ولا بد من كونه و
وجوده وانما سماه كائناً لقرب كونه كما قال تعالى: إِنَّكَ مَعِيتٌ وَإِنَّهُمْ مَعِيتُونَ^۴، ونهاهم ان

۱. ص ۷۵۴ چاپ سنگی. ج ۲ ص ۳۸۶ چاپ مشهد.

۲. ج ۲ ص ۳۸۷ چاپ مشهد. اين شعر در اين چاپ مربوط به امرأ القيس نيست فراجع.

۳. ج ۲ ص ۴۱۵ چاپ چهار جلدی. چاپ بيست جلدی ۱۲۶/۹.

۴. الزمر، ۳۰.

يستبطنوا ما يحبىء في الغد لقرب وقوعه كما قال: وإن غداً للناظرين قريب
وقال الآخر: غد ما غد ما اقرب اليوم من غد. وقال تعالى: إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ
الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ... (وخاص في شرحه وتطبيقه للإمام الغائب عليه السلام).
قوله: «فنحظى» في المصباح المنير: «حظى عند الناس يحظى من باب تعب حظة
وزان عدة، وحظوة بضم الحاء وكسرهما إذا احبوه ورفعوا منزلته فهو حظى على فعليل و
المرأة حظية إذا كانت عند زوجها كذلك».

وفي النهاية: «وفي حديث عائشة: تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني بى في شوال
فأى نسائه كان احظى متى اى اقرب اليه متى واسعد به يقال: حظيت المرأة عند زوجها
تحظى حظوة وحظوة بالضم والكسراى سعدت به ودنت من قلبه واحبها»
وفي مجمع البحرين بعد ذكره هذه العبارة: «وفيه من الرد على كره التزويج في شوال ما
لا يخفى والحظوة بفتح الحاء ببلوغ المراد يقال: حظى في الناس من باب تعب حظة وزان
فعة وحظوة إذا احبوه ورفعوه منزلته فهو حظى على فعليل وفي الدعاء: وما يقرب منك
ويحظى عندك اى ما يوجب لى الحظ (كأنه الحظوة) عندك والتفضيل وبلوغ المرام من
قولهم احظيته على فلان فضلته عليه»

ومن كلام لامير المؤمنين عليه السلام في عهد له لمحمد بن ابي بكر عليه السلام حين قلده مصر:
«واعلموا عباد الله ان المتقين ذهبوا بعاجل الدنيا وآجل الآخرة فشاركوا اهل الدنيا
في دنياهم ولم يشاركهم اهل الدنيا في آخرتهم سكنوا الدنيا بافضل ما سكنت واكلوها
بافضل ما اكلت فحظوا من الدنيا بما حظى به المترفون واخذوا منها ما اخذه الجبابرة
المتكبرون (الى آخره)»^١.

وقوله فنحظى اى بذلك الغد او الاتصال واما حذف هذه الصلة لظهور المعنى
ومحافظة للسجع نظير قوله تعالى: «وما قلى» في سورة الضحى اى وما قلاك قال
البيضاوى في تفسير الآية: «وما قلى وما ابغضك وحذف المفعول استغناءً بذكره من

١. هود، ٨١.

٢. شرح حديثي ج ٣ ص ٤٣٩. چاپ جديد ١٥/١٦٣.

قبل ومراعاة للفواصل وقالت علماء البيان عند ذكر علل الحذف: «منها الحذف محافظة على وزن او سجع او قافية او ما اشبه ذلك».

وانما تمتی ذلك الداعی لانه یرى ان التقرّب الى غیر الامام عليه السلام و من ینوب عنه یوجب التّدم و یورث الملام كما قال الشاعر:

کفی حزناً أنّ الشرائع عطلت وإنّ ذوی الالباب فی الناس ضیع
وان ملوک الارض لم یحظ عندهم من الناس الاّ من یغنی و یصفع

وللبیتین قصة ذکرها الشیخ البهائی فی کشکوله^١ وهی:

«کان الرشید أمر مراراً باستحضار الکسائی من الکوفة و هو یعتذر منه فاحتاج الى بغداد لمهمّ عرض له فلما دخلها و کان رجلاً جسیماً علی هیئة اهل السواد و کان الخلیفة فی ذلك الوقت فی مجلس شربه مع وزیره و کان قد انفذ من یحضر بعض اهل السواد لیهزؤوا به و یسخروا منه فظفر بالکسائی فأتی به فلم یشک الرشید فی انه من اهل السخریة فقال له: غنّ لنا یا شیخ فانشد الکسائی:

کفی حزناً ان الشرائع عطلت وإنّ ذوی الالباب فی الناس ضیع
وان ملوک الارض لم یحظ عندهم من الناس الاّ من یغنی و یصفع

فقال الرشید: من ای البلاد انت یا شیخ؟ - فقال: من الکوفة فقال: کیف ترک الکسائی؟ - قال: فی صفاء عیش عند حضرة امیر المؤمنین فنهض الرشید یعتذر الیه و امر بکسر آلات الشرب و الملاهی و قال: ارید ان تعلّم ولدی الامین و المأمون فاستغفاه فلم یعفه و اخلی له دار التعلیم و لم یزل مکرمّاً عنده».

وفیه ایضاً:

«ابن خلاد القاضی شاعر ظریف و هو من شعراء الحماسة:

قل لابن خلاد اذا جئته مستنداً فی المسجد الجامع
هذا زمان لیس یحظى به حدّثنا الاعمش عن نافع»^٢

١. ص ٥١٧ چاپ نجم الدوله (سنگی).

٢. ص ٥٧١.

يا صاحب العصر ادر كنا فليس لنا ورد هنيء ولا عيش به رغد
طالت علينا ليالى الانتظار فهل يابن الزكى للليل الانتظار غد
فاكل بطلعتك الغراء لنا مقلأً يكاد يأتى على انساها الزمد
قال ياقوت في معجم الادباء:

«قال البيهقي في الوشاح الامام على بن احمد الفنجكردي الملقب بشيخ الافاضل
عجوبة زمانه (الى ان قال) وانشدنى لنفسه:

زماننا ذا، زمان سوء لا خير فيه ولا صلاحاً
هل يبصر المبلسون فيه لليل احزانهم صباحاً
وكلهم منه في عناءٍ طوى لمن مات فاستراحاً

ثم اعلم ان المراد من ذلك الغد هو اليوم الموعود الذى يظهر فيه المهدي (عج) كما
ورد الخبر بذلك متواتراً بين الخاصة والعامة وصرح به من ذكرنا كلامه من العلماء فلنذكر
منها حديثاً واحداً للثيمين والتبرك

قال الصدوق عليه السلام في كمال الدين^٢ في الباب الرابع والعشرين في باب نص النبي صلى الله عليه وآله
على القائم:

«حدثنا جعفر بن محمد بن مسرور قال: حدثنا الحسين بن محمد بن عامر عن المعلی
بن محمد البصرى عن جعفر بن سليمان عن عبد الله بن الحكم عن ابيه عن سعيد بن
جبير عن عبد الله بن العباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان خلفائى واوصيائى وحجج الله
على الخلق بعدى اثنا عشر اولهم اخى وآخرهم ولدى. قيل: يا رسول الله ومن اخوك؟
- قال: على بن ابى طالب. قيل: فمن ولدك؟ - قال: المهدي الذى يملأها قسطاً وعدلاً
كما ملئت جوراً وظلماً والذى بعثنى بالحق نبيا لولم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول
الله ذلك اليوم حتى يخرج فيه ولدى المهدي فينزل روح الله عيسى بن مريم فيصلى خلفه
وتشرق الارض بنوره ويبلغ سلطانه المشرق والمغرب».

تكملة: ومما يقضى منه العجب ان الولديانى عليه السلام قال في ترجمة قوله: «هل يتصل يومنا

منك بغده فنحطى» ما نصه: «آيا متصل میشود روز محنت بفراديش كه روز ظهور و سلطنت تو است تا با هم راه رويم» و ذلك كما ترى انه ﷺ قرأ «نحطى» بالخاء المعجمة والطاء المهملة و غفل ان مادة خطا من باب نصر ينصر كما قال اللغويون
 فى القاموس: «خطا خطأ واختطى واختاط مقلوبة مشى والخطوة ويفتح: ما بين القدمين»

و فى مجمع البحرين: «و خطا خطأ مشى ومنه قصر الله خطوك اى مشيك و يخطو فى مشيه اى يتمايل و يمشى مشية المعجب»

و الحال ان نحطى من باب تعب فيكون مضارعه يحطى كما فى الدعاء.

و نظير هذا الاشتباه ما وقع لبعض الاعلام حيث قرأ قول بعض الرجاليين فى حق بعض الرواة: «وكان له عنده حظوة و قدم» حيث قرأ الخطوة التى بالخاء المهملة والطاء المعجمة بمعنى المنزلة و المكان الخطوة بالخاء المعجمة والطاء المهملة زعماً منه أنه عبارة اخرى عن القدم بمعنى بعد ما بين الرجلين و الحال ان القدم هنا ايضاً بمعنى السابقة قال الراغب: «و قوله قدم صدق عند ربهم اى سابقة فضيلة».

و فى مجمع البحرين: «القدم السابقة فى الامر يقال: لفلان قدم صدق اى اثرة حسنة و فى الدعاء ثبت لى قدم صدق فى الهجرة»

«متی نرد منا هلك الرويّة فنروی»

مجلسی رحمته الله در حیاة القلوب:

«فصل بیست و پنجم در تأویل ماء معین و بئر معطله و قصر مشید و سحاب و مطر و سایر منافع ظاهره است به ائمه علیهم السلام و علوم و برکات ایشان و آیات در این ابواب بسیار است.

اول: قل ارأیتم ان اصبح ماءکم غوراً فمن یأتیکم بماءٍ معین. یعنی بگویا محمد بقوم خود که خبر دهید مرا که اگر صبح کند آب شما فرو رفته در زمین پس کیست که بیاورد برای شما آبی جاری و ظاهر بر روی زمین

علی بن ابراهیم روایت کرده که مراد آن است که اگر امام شما غایب گردد کیست که امامی مانند او بیاورد برای شما، و از حضرت رضا علیه السلام روایت کرده که در تأویل این آیه فرمود که: آب شما درگاه‌های شما بوسی خدا و ائمه درهای خداوند که خدا گشوده میان خود و میان خلق خود، و آب جاری کنایه است از علم امام.

و در کتاب غیبت شیخ طوسی از حضرت امام موسی علیه السلام روایت کرده که در تأویل این آیه فرمود: یعنی اگر امام خود را نیابید و غایب گردد و او را نبینید چه خواهید کرد؟ و ابن ماهیار از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که: یعنی اگر غایب گردد امام شما بسبب بدی‌های اعمال شما که برای شما امام تازه خواهد آورد؟ و بر این مضمون احادیث بسیار است و آب را کنایه از علم گردانیده‌اند برای آنکه چنانکه آب باعث حیات بدن است همچنین علمی که از ائمه به شیعیان رسیده باعث حیات

روح ایشان است و این اولی است به منت گذاشتن زیرا که آب سبب حیات چند روزه دنیا است و علم موجب حیات ابدی آخرت است، و این بطن آیه است و منافات با ظاهر آیه ندارد و هر دو مراد است و قرآن مجید را هفت بطن می باشد.

دوم: و ان لو استقاموا علی الطریقه لاسقیناهم ماء غدقاً یعنی و این که اگر مستقیم باشند بر راه حق و نگردند از آن بسوی راههای باطل هر آینه می آشامانیم به ایشان آبهای بسیار.

در کافی و مناقب از حضرت امام محمد تقی علیه السلام روایت کرده است که یعنی اگر بر راه ولایت و محبت و اعتقاد امامت علی بن ابی طالب علیه السلام و اوصیای او مستقیم بمانند می آشامانیم به دلهای ایشان زلال ایمان را، و این نیز بطن آیه است بوجهی که مذکور شد.

سوم: و کأَین من قرية اهلکنها و هی ظالمة فهی خاوية علی عروشها و بئر معطلة و قصر مشید یعنی بسی از شهرها که هلاک گردانیدیم اهل آنها را پس خالی گردید آنها از اهلس و دیوارهای آنها بر سقفهای آنها فرود آمد و بسی چاه که معطل گردید به هلاک شدن اهل آنها و چه بسیار قصرهای محکم بلند که بی صاحب و خراب مانده.

و اکثر مفسران گفته اند که: مراد از بئر معطله چاهی است که در دامن کوهی واقع است در حضرموت یمن و مراد به قصر قصری است که بر قلّه آن کوه واقع است و بر آن چاه مشرف است و این ها را قوم حنظله بن صفوان که از بقایای قوم حضرت صالح علیه السلام بودند احداث کرده بودند، و چون حنظله پیغمبر خود را کشتند خدا ایشان را هلاک کرد و آن چاه و قصر معطل و بایر ماندند.

و ابن بابویه بسندهای معتبر از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده که چاه معطل امام خاموش است که غصب حق او کرده اند و او از ترس مخالفان اظهار امامت نمی تواند کرد و هر که خواهد از آن چشمه علم و حکمت منتفع می تواند شد و قصر محکم امام سخنگو است که بی تقیه و خوف سخن می تواند گفت و دعوی امامت علانیة میتواند کرد و غالب آن است که امام صامت را اطلاق می کنند بر امامی که نوبت امامت به او

نرسیده باشد و امام ناطق بر کسی که امام شده باشد.

و ایضاً به سند دیگر روایت کرده که قصر مشید محکم حضرت امیر علیه السلام است و بئر معطله حضرت فاطمه و امامان و فرزندان او که معطل اند از ملک و پادشاهی و حق ایشان را دیگران غصب کرده اند.

و در نخب المناقب از حضرت رسول صلی الله علیه و آله منقول است که قصر مشید و بئر معطله هر دو کنایه است از حضرت امیر علیه السلام.

مترجم گوید: بنابراین قول تأویلاتی که در این اخبار وارد شده است ممکن است که مراد از هلاک اهل قریه هلاک معنوی ایشان بوده باشد یعنی ضلالت و گمراهی ایشان که منتفع نمی گردند نه به امام صامتی و نه به امام ناطقی. و این تأویلات مبتنی است بر آنچه سابقاً مذکور شد از تشبیه حیات معنوی به حیات صوری و تشبیه انتفاعات روحانی به انتفاعات جسمانی، و در کتاب بحار تحقیق این مراتب شده و این کتاب گنجایش ذکر آنها را ندارد.

و حاجی نوری رحمته الله در نجم الثاقب باب دوم در اسامی حضرت قائم (عج) گفته:

«صد و چهل و سیّم ماء معین یعنی آب ظاهر جاری بر روی زمین.

در کمال الدین و غیبت شیخ مروی است از حضرت باقر علیه السلام که فرمود در آیه شریفه: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ خبر دهید که اگر آب شما فرو رفت در زمین پس کیست که بیاورد برای شما آب روان؟ پس فرمود این آیه نازل شده در قائم علیه السلام میفرماید خداوند: اگر امام شما غایب شد از شما که نمی دانید او در کجا است پس کیست که بیاورد برای شما امام ظاهری که بیاورد برای شما اخبار آسمان و زمین و حلال خداوند عزوجل و حرام او را آنگاه فرمود: والله نیامده تأویل این آیه و لابد خواهد آمد تأویل آن.

و قریب باین مضمون چند خبر دیگر در غیبت نعمانی و تأویل الآیات هست

ووجه مشابهت آن جناب بآب که سبب حیات هر چیز است ظاهراست بلکه آن حیاتی که بسبب آن وجود معظم آمده و میآید بچندین رتبه اعلی و اتم باشد و آدم از حیاتیست که آب آورد بلکه حیات خود آب از آن جنابست

در کمال الدین مرویست از جناب باقر علیه السلام که فرمود در آیه شریفه اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا... بدانید که خدای تعالی زنده کند زمین را بعد از مردنش بسبب کفر اهلش و کافر مرده است و بروایت شیخ طوسی در آیه مذکوره خداوند اصلاح میکند زمین را بقائم آل محمد علیهم السلام بعد از مردنش یعنی بعد از جور اهل مملکتش.

مخفی نماند که چون در ایام ظهور مردم از این سرچشمه فیض ربّانی بسهل و آسانی استفاده کنند و بهره برند مانند تشنه‌ای که در کنار نهر جاری گوارائی باشد که جز اغتراف حالت منتظره‌ای نداشته باشد لهذا از آن جناب تعبیر فرمودند بماء معین و در ایام غیبت که لطف خاص حق از خلق برداشته شده بجهت سوء کردارشان باید برنج و تعب و عجز و لایه و تضرع و انابه از آن جناب فیضی بدست آورد و خیری گرفت و علمی آموخت مانند تشنه‌ای که بخواهد از چاه عمیق تنها بآلات و اسبابی که باید بزحمت بدست آورد آبی کشد و آتش تشنگی خود را فرو نشاند لهذا تعبیر فرمودند از آن حضرت به بئر معطله و مقام را گنجایش شرح زیاده از این نیست».

و در بئر معطله گفته:

«بیست و یکم از اسماء شریفه آن جناب بئر معطله است، علی بن ابراهیم در تفسیر خود از جناب صادق علیه السلام روایت کرده که فرمود در تفسیر آیه شریفه و بئر معطله آن چاهی است که از او آب کشیده نمیشود و آن امامی است که غایب شده پس اقتباس نمیشود از او علم تا وقت ظهور یعنی باسباب ظاهره متداوله از برای هر کس در هر وقت چنانچه میسر بود در عصر هرامامی غیر از آن جناب که قصر مرتفع بودند اگر مانع خارجی نبود پس منافات ندارد با آنچه ذکر خواهیم نمود در باب دهم از تمکن انتفاع بعلم و سایر فیوضات از آن جناب بغیر اسباب متعارفه از برای خواص بلکه غیر ایشان نیز».

و در باب دهم بعد از ذکر وجوه تشبیه امام در زمان غیبت بافتاب در زیرابر گفته:
 «مخفی نماند که گذشت در باب دوم که مراد از آب جاری گوارا در آیه شریفه قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ آن جناب است و چنانچه سبب ظاهری حیات هر چیز از انسان و حیوان و نبات و جماد و اجسام علویّه و سفلیّه بنصّ آیه مبارکه و استمساک بعضی از اجزاء بعضی را و بقای ترکیب و مزاج آنها آبست سبب باطنی هر چیز بنحو اعلی و اتم و اکمل و اشرف وجود امام است علیه السلام و آفتاب بی آب نتواند تربیت کند چیزی را پس محتاج باشد بآن و آن وجود معظم در تربیت و تکمیل و افاضه خیر محتاج بغیری نباشد با عقول و نفوس و ارواح آن کند که این دو با جسمانیات کنند»^۲

و نیز مجلسی رحمته الله در جلد سوم حیات القلوب^۳ در فصل پنجم از باب اول گفته:
 «کلینی بسند معتبر روایت کرده است از حضرت صادق علیه السلام که عبدالله بن الکواء که از جمله خارجیان بود بخدمت حضرت امیر آمد و پرسید از تفسیر این آیه و علی الاعراف رجال یعرفون کلاً بسیماهم حضرت فرمود که مائیم که براعراف خواهیم بود و میشناسیم یاوران خود را بعلامتهائیکه در سیمای ایشان است و مائیم اعرافی که نمیتوان شناخت خدا را مگر براه معرفت ما و مائیم اعرافی که خدا میشناساند بما بر صراط احوال دوستان و دشمنان ما را پس داخل بهشت نمیشود مگر کسی که ما را بشناسد و ما او را بشناسیم و داخل جهنم نمیشود مگر کسی که ما او را نشناسیم و او ما را نشناسد اگر خدا میخواست میتواندست خود را ببندگان بشناساند و لیکن مصلحت درین دانسته که ما را درهای معرفت خود گرداند و صراط و راه نجات سازد و مائیم وجه خدا که از جهت ما بر خدا میتوان رسید پس کسیکه عدول نماید از ولایت ما یا غیر ما را بر ما ترجیح دهد پس ایشان از راه راست گردیده اند مساوی نیستند آن جماعت که مردم چنگ در متابعت ایشان زده اند با ما زیرا که مردم که غیر شیعیان

۱. الملک، ۳۰.

۲. نجم الثاقب ص ۳۹۵.

۳. ص ۵۱ چاپ ۱۳۱۹.

باشند رفته‌اند بسوی چشمه‌های گل آلود چند که بعضی در بعضی ریخته باشد و آنها که بسوی ما آمده‌اند بر سرچشمه صاف چند آمده‌اند که پیوسته جاریست بامر پروردگار آنها که آخر شدن ندارد و هرگز منقطع نمیگردد.

مترجم گوید که حضرت تشبیه فرموده‌اند علم را بآب از جهت آنکه چنانچه آب باعث حیات بدن است علم باعث حیات روح است و علوم مخالفان را از جهت قلت و عدم انتفاع بآنها و مخلوط بودن بشکها و شبهه‌ها بآبهای کمی که در گودالها جمع شده باشد و مخلوط بگل و لجن و کثافات شده باشد و از این جهت که ایشان از یکدیگر این علوم فاسده را اخذ کرده‌اند و بخدا و رسول و ائمه حق علیهم السلام که علوم حق نزد ایشان است منتهی نمیشود تشبیه فرموده است که آن چشمه‌ها بعضی در بعضی ریخته میشود و علوم اهل بیت را تشبیه فرموده است بچشمه صافی که پیوسته جاری میشود از جانب پروردگار از این جهت که علوم ایشان یقینی و منبعش وحی و الهام الهی است و در آن راه شک و شبهه نیست و پیوسته بالقای روح القدس و الهامات یقینیته که بر قلب ایشان فایض میشود انقطاع و آخر شدن ندارد چنانچه بعد از این مذکور میشود»

نگارنده گوید: این اشاره بکلام لاحق است که ما قبلاً نقل کردیم.

ففي النهاية لابن الاثير: «في حديث الحوض: لا يظمأ و الله ناهله، التاهل الريان و العطشان فهو من الأضداد و قد نهل ينهل نهلاً اذا شرب، يريد من روى منه لم يعطش بعده أبداً، و في حديث الدجال: انه يرد كل منهل المنهل من المياه كل ما يطؤه الطريق و ما كان على غير الطريق لا يدعى منهلاً و لكن يضاف الى موضعه اولى من هو مختص به فيقال منهل بنى فلان اى مشربهم و موضع نهلم»

قال التفتازانى فى المطول 'ضمن تعريفه التشبيه البليغ ما نصّه:

«ولا يخفى انّ المعانى الغريبة ابلغ وأحسن من المعانى المبتذلة و لأنّ نيل الشىء بعد طلبه الدؤ موقعه من النفس ألطف و بالمسرة اولى و لهذا ضرب المثل لكل ما لطف موقعه

يبرد الماء على الظّماء».

وَمَا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى

فَهَنَ يَنْبِذَنَ مِنْ قَوْلٍ يَصْنُ بِهِ مَوَاقِعَ الْمَاءِ مِنْ ذِي الْغَلَّةِ الصَّادِ

وَمَا يَشْبَهُ الْبَيْتَ مِنْ جِهَةِ اللَّفْظِ قَوْلُ اخْتِ عَمْرُو بْنِ عَاصِيَةَ السَّلْمَى:

وَكَانَ بَنُو سَهْمٍ أَسْرَوْهُ فِي حَرْبٍ كَانَتْ بَيْنَهُمْ وَلَمْ يَعْرِفُوهُ فَلَمَّا عَرَفُوهُ قَتَلُوهُ وَكَانَ قَدْ عَطَشَ فَاسْتَسْقَاهُمْ فَمَنَعُوهُ وَقَتَلُوهُ عَلَى عَطَشِهِ:

هَلَا سَقَيْتُمْ بَنِي سَهْمٍ أَسِيرَكُمْ نَفْسِي فِدَاؤُكَ مِنْ ذِي غَلَّةٍ صَادِ

وَقَالَ ابْنُ مَيْثَمٍ فِي شَرْحِ قَوْلِهِ عليه السلام: «فَإِنْ تَذَهَبُونَ وَأَنْتَى تَوْفُكُونَ وَالْإِعْلَامُ قَائِمَةٌ وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ وَالْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ فَإِنْ يَتَاهُ بِكُمْ وَكَيْفَ تَعْمَهُونَ وَبَيْنَكُمْ عَتْرَةُ نَبِيِّكُمْ وَهُمْ أَرْزَمَةُ الْحَقِّ وَالْإِعْلَامُ الدِّينَ وَالسَّنَةُ الصَّدَقُ فَأَنْزَلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ وَرَدُّوهُمْ وَرَدُّ الْهِيمِ الْعَطَاشِ» مَا نَصَّه:

«وَقَوْلُهُ: (وَرَدُّوهُمْ وَرَدُّ الْهِيمِ الْعَطَاشِ) إِرْشَادٌ لَهُمْ إِلَى اقْتِبَاسِ الْعُلُومِ وَالْأَخْلَاقِ مِنْهُمْ إِذْ كَانُوا مَعَادِنَهَا، وَلَمَّا كَانَتْ الْعُلَمَاءُ وَالْأُئِمَّةُ تَشَبَّهُ بِالنَّبَايِعِ، وَالْعِلْمُ يَشَبَّهُ بِالْمَاءِ الْعَذْبِ وَغَادِمُهُ بِالْعَطْشَانِ حَسَنٌ مِنْهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ بِوَرْدِهِمْ، وَأَنْ يَشَبَّهُ الْوَرْدُ الْمَطْلُوبُ مِنْهُمْ بِوَرْدِ الْإِبِلِ الْعَطْشَانِ»^١.

وَقَالَ ابْنُ الْحَدِيدِ فِي شَرْحِ هَذِهِ الْفَقْرَةِ:

«ثُمَّ قَالَ: وَرَدُّوهُمْ وَرَدُّ الْهِيمِ الْعَطَاشِ أَيْ كُونُوا ذَوِي حِرْصٍ وَانْكَمِاشٍ عَلَى اخْذِ الْعِلْمِ وَالِدِّينَ مِنْهُمْ كَحِرْصِ الْهِيمِ الظَّمَاءِ عَلَى وَرْدِ الْمَاءِ»

وَقَالَ الْحَاجُّ مِيرْزَا إِبْرَاهِيمُ الْخَوَنَسَرِيُّ رحمته الله فِي الدَّرَةِ النَّجْفِيَّةِ^٢:

«قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَرَدُّوهُمْ إِلَى قَوْلِهِ: الْعَطَاشُ أَمْرٌ إِرْشَادٌ إِلَى اكْتِسَابِ الْعُلُومِ وَمَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ مِنْهُمْ، وَلِمُشَابَهَةِ الْعُلَمَاءِ وَالْأُئِمَّةِ بِالنَّبَايِعِ، وَالْعِلْمُ بِالْمَاءِ وَفَاقْدُهُ بِالْعَطْشَانِ

١. ص ٢١٨ جاب سنگی.

٢. ج ٢ ص ١٣١ جاب چهارجلدی. ج ٦ ص ٣٧٧ جاب ٢٠ جلدی.

٣. ص ١٣٤ جاب سنگی.

حسن منه ﷺ أمرهم بورودهم، والهيم بالكسر الابل العطاش وذكر العطاش تأكيداً.

وقال الحاج ميرزا حبيب الله الخوئي رحمه في منهاج البراعة:

«وأما قوله ﷺ: وردوهم ورود الهيم العطاش، فأشار به الى اقتباس العلوم واكتساب الانوار منهم فاتهم عليهم السلام لما كانوا يتابع العلوم و كان علمهم بمنزلة العذب الفرات، وكان الخلق محتاجين اليهم في ذلك حسن منه ﷺ أن يأمرهم بورودهم ويشبه ورودهم بورود الابل الظمان على الماء وهو نظير قوله سبحانه فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال الحارث: سألت أمير المؤمنين عن هذه الآية قال: والله انا لنحن اهل الذكر، نحن اهل العلم معدن التأويل والتنزيل».

و حام حول هذا المعنى من قال من المحدثين:

كلام ابن داراء الأمير بلفظه ينوب عن الماء الزلال لمن يظما
فنروى متى نروى بدائع لفظه ونظماً اذ لم نرو يوماً له نظماً

وفي تفسير الامام في تفسير قوله تعالى: (اوكلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم): في حديث ثم قال رسول الله ﷺ لعلى ﷺ: يا على انت متى بمنزلة السمع والبصر والرأس من الجسد والروح من البدن حببت الى كالماء البارد الى ذى الغلة الضادى.

وقال الثعالبي في كتاب من غاب عنه المطرب: «يقال: لقاءه اشهى من البارد العذب الى عطشان ظمان».

وقال الصفار في بصائر الدرجات في الجزء العاشر في باب ان الائمة هم الذين ذكرهم الله يعرفون اهل الجنة والنار

«حدثنا محمد بن الحسين عن موسى بن سعدان عن عبد الله بن القاسم عن بعض أصحابه عن سعد الاسكاف قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: قوله عز وجل: (وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم)؟ فقال: يا سعد انها أعراف لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه، واعراف لا يدخل النار الا من أنكرهم وأنكروه، واعراف لا يعرف الله

الآ بسبيل معرفتهم فلا سواء من اعتصمت به المعتصمة ومن ذهب مذهب الناس ذهب الناس الى عين كدره يفرغ بعضها في بعض ومن أتى آل محمد أتى عيناً صافية تجرى بعلم الله ليس لها نفاذ ولا انقطاع ذلك وأن الله لو شاء لأراهم شخصه حتى يأتيه من بابه لكن جعل الله محمداً وآل محمد الأبواب التي تؤق من ذلك قوله: (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها)».

ونقله المجلسي رحمته الله في ثالث البحار في باب الاعراف وأهلها (ص ٣٨٨) مع بيان له في ذيله.

وقال المولى محمد صالح المازندراني في شرح هذا الحديث من الكافي^١:

«قوله: (الى عيون كدره) اي غير صافيه من الكدر خلاف الصفو... والمراد بتلك العيون شبهات أئمة الجور ومخترعاتهم التي أحدثوها وعاون بعضهم بعضاً في اختراعها وادخالها وفي وصفها بالفراغ لا وصف صاحبها بالفراغ تنبيه على غزاتها وكثرتها. وقوله: (الى عيون صافيه) متعلق بذهب الأول اي من ذهب الينا ذهب الى عيون صافية هي التواميس الالهية والاسرار الربانية والاحكام الفرقانية التي تجري بأمر ربها في قلوب صافية تقيّة نقية مقدّسة مطهرة عن الغين والزين ثم تجري منها الى قلوب المؤمنين وصدور العارفين الى يوم الدين بلا نفاذ ولا انقطاع بخلاف الشبهات الزائلة والمخترعات الباطلة فاتّها اذ لا أصل ولا مادّة لها تنقطع يوماً ما».

وقال المولى صدرا فيما قال في شرح الحديث^٢:

«وقوله عليه السلام: (ولا سواء من اعتصم الناس به ولا سواء) تنبيه على الفرق بين أئمة الضلال وأئمة الهداية، وكثر لفظ ولا سواء لزيادة التأكيد في الفرق، وعلل ذلك بقوله: حيث ذهب الناس الى عيون كدره الى آخره، شبه عليه السلام قلوب أئمة الضلال ورؤساء المذاهب الفاسدة من جهة ما فيها من العلوم المغالطية والشبهات التقليدية بعيون كدره ينصب منها الكدر من الماء ويفرغ بعضها الى بعض وشبه قلوب الأئمة

١. ص ٣٨٨. چاپ جديد ٨/٣٣٦.

٢. ج ٥ ص ١٧٧.

٣. ص ٤٨٦ چاپ سنگی. چاپ جديد ٢/٥٤٦.

الهداة عليهم السلام من حيث اشتغالها على العلوم الالهية المصفاة عن كدورات الشبه والشكوك لانها العلوم البرهانية الفائضة عليهم من الله بلا توسط سماع او تقليد بالعيون الصافية الجارية بامر الله التي لا تنفذ ولا تنقطع.

واعلم أن مبنى هذين التمثيلين على تشبيه مطلق العلم بالماء مطلقا ووجه التشبيه اشتراكهما في سببته الحياة في الجملة اما العلم فللحياة الحقيقية الباقية، واما الماء فللحياة الدنيوية. وقد ورد في الكتاب الالهى تشبيه العلم بالماء في مواضع كقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ...﴾ تمثيل لليمان والكفر وهما نوعان من العلم احدهما منشأ الحياة الاخرية السالمة من العذاب والآخر منشأ العقوبة والمحنة اذ المراد بالكفر في اكثر مواضع القرآن الاعتقاد الباطل في حق الله وآياته ورسله مع الجحود والعناد لا مجرد الجهل بهذه الامور فانه امر عدمي وليس قسما من العلم حتى يمثل بالماء الاجاج، وقوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلَ فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْاَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ﴾ قال بعض العلماء العلم كبحر اجريت منه اودية ثم اجريت من الودية الأنهار ثم اجريت من الأنهار جداول ثم اجريت من الجداول سواقي فالوادي لا يحتمل البحر والتهر لا يحتمل الوادي والجدول لا يحتمل التهر فبحر العلم عند الله فاعطى الرسل ومن يجرى مجراهم منها اودية ثم اعطى الرسل من اوديتهم أنهارا الى العلماء ثم اعطى العلماء جداول صغارا الى عامة المتعلمين على قدر طاقتهم ثم أجرى هؤلاء المتعلمون سواقي الى اهلهم من العوام بقدر طاقتهم (الى ان قال)

لست اقول: ان المراد من هذه الأمثال الواردة في القرآن مقصور على معانيها الباطنة العقلية من غير تحقق صور (ها) المحسوسة كما يقوله الباطنية كالأبل نقول: الغرض منها العبور من مظاهرها الى مطاوبها ومن صورها الى معانيها فان للقرآن ظهرا وبطنا وتفسيرا وتأويلا.

ثم اذا شبه العلم مطلقا بالماء فيترتب عليه تشبيه أقسامه بأقسام المياه كتشبيه العلوم الحقّة الخالية عن الشبه والشكوك بالماء الظاهر الزلال والعلوم التي بخلافها بالماء الكدر المخلوط بالكثائف، وتشبيهه اليقينيّات الدائمة بالماء الجاري أبداً والتي بخلافها بالماء المنقطع، وتشبيه العلم الذي يفيض من عند الله بالهامه بلا واسطة معلّم بشريّ بالماء التازل من السماء الجاري في الأودية بلا سعى وتعمل آلة وحفر قناة واستنباط والذي يحصل بالفكر والروية كالماء المستنبط من الأرض بالحفرو نحوه والذي يحصل بالتقليد كالماء الذي يفرغ من حوض الى حوض واليه الاشارة في قوله عليه السلام: يفرغ بعضها من بعض اشعاراً بأن علوم أئمة الصّلال ليست مستفادة من قبل الله ورسوله ولا مأخوذة ايضاً باستنباط من كتاب او سنة بل يأخذها بعضهم من أفواه بعض تلقاً و تقليداً لا تحقيقاً و عرفاناً فيضلّون ويضلّون».

وقال المجلسي رحمه الله في سابع البحار في باب أتهم الله الماء المعين:

«كنز جامع الفوائد وتأويل الآيات الظاهرة - محمد بن العباس عن احمد بن القاسم عن احمد بن محمد بن محمد بن يسار عن محمد بن خالد عن النضر عن يحيى الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ قال: ان غاب امامكم فمن يأتيكم بامام جديد.

بيان - كون الماء كناية عن علم الامام لاشتراكهما في كون أحدهما سبب حياة الجسم والاخر سبب حياة الروح غير مستبعد، والمعين الماء الظاهر الجاري على وجه الأرض».

ونظير ذلك في اطلاق عين صافية على الأئمة ما نقله الحر العاملي رحمه الله في الوسائل^١ في كتاب الميراث في باب ان الاقرب من الأعمام والأخوال يمنع الأبعد الآ في ابن عمّ لاب و أم مع عمّ لاب بهذه العبارة:

«محمد بن الحسن باسناده عن الحسن بن محمد بن سماعة عن محمد بن بكر عن صفوان بن خالد عن ابراهيم بن محمد بن مهاجر عن الحسن بن عمارة قال: قال أبو

١. ص ١١١ چاپ سنگی. چاپ جدید ج ٢٤/ ١٠٠.

٢. الملك، ٣٠.

٣. ج ٣ ص ٣٥٤ چاپ سه جلدی. ج ٢٦/ ١٩٢ چاپ جدید.

عبدالله عليه السلام: ایما أقرب ابن عمّ لاب و امّ او عمّ لاب؟ قال: قلت: حدّثنا ابو اسحاق السبّعی عن الحارث الأعور عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه كان يقول: اعیان بنی الامّ أقرب من بنی العلات قال: فاستوی جالساً ثمّ قال: جئت بها من عین صافیة انّ عبدالله أبا رسول الله أخو أبی طالب لأبیّه و امّه».

وقال الكلینی فی الكافی فی کتاب الحجّة فی باب معرفة الامام والزّد الیه^١ ما نصّه:
«الحسین بن محمّد عن معلی بن محمّد عن محمّد بن جمهور عن عبدالله بن عبدالرحمن عن الهیثم بن واقد عن مقرن قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: جاء ابن الكواء الى امیرالمؤمنین عليه السلام فقال یا امیرالمؤمنین و علی الاعراف رجال (الحديث كما مر عن البصائر)

وقال المجلسی فی شرحه فیما قال: «والمحصل أنّه عليه السلام شبّه العلم بالماء لانه سبب للحیة الرّوحانیة كما انّ الماء سبب للحیة البدنیة وقد شبّه به فی كثير من الآیات الفرقانیة و شبّه علوم علماء المخالفین و خلفائهم بالمیاء التابعة من العیون القلیلة الماء المکذّر بالظین و غیره ینقطع نبعها و ینفد ماءها بأخذ شیء قلیل منها لاثم خلطوا شیئاً قلیلاً وصل الیهم من الحكم و الشرائع بالشبه الباطلة و الأوهام الفاسدة و ان أجابوا عن قلیل من المسائل ینتهی علمهم و لا یجیبون فیما سواها، و یفرغ بعضها فی بعض ای يأخذ هذا عن هذا و هذا عن هذا و لا ینتهی علمهم الى من یتغنی بعلمه عن علم غیره فهي قاصرة کما و کیفاً.

و شبّه علوم أهل البيت علیهم السلام بالمیاء الجاریة عن عیون صافیة تجری بامر ربّها لا نفاذ لها و لا انقطاع اذ بحار العلوم و الحكم فائضة ابدأ علی قلوبهم من منابع الوحی و الالهام و لا تشوب بالآراء و الاوهام»^٢.

اقول: و نقلها المجلسی رحمته الله فی ثالث البحار^٣ فی باب الاعراف و اهلها و أمّا قوله: «فنروی» فی القاموس: «روی من الماء و اللبن کرضی رِیاً و رِیاً و روی و

١. مرآة العقول ج ١ ص ١٤٠ چاپ چهار جلدی. ج ٣١٦/٢ چاپ جدید. کافی ١/١٨٤.

٢. مرآة العقول ج ١ ص ١٤١. چاپ جدید ٢/٣٢٠.

٣. ص ٣٨٩ چاپ سنگی. چاپ جدید ج ٣٣٩/٨.

ترؤى وارتوى بمعنى... و ماء روى و روى و رواء كغنى و الى و سماء كثير مرؤى.

اقول: و قريب منه فى الصّحاح فكأنّ الرّوى من فعيل بمعنى مفعّل كما صرّحوا به فى ضرب و جيع اى موجه و اليم اى مؤلم و سميع اى مسمع و بديع اى مبدع و من ثمّ قال فى أقرب الموارد: الرّوى على زنة فعيل بمعنى الشّرب الثّام و يقال: شربت شرباً رويّاً (الى ان قال) و ماء روى اى كثير مرؤى و كذلك كأس روية و فى سيرة ابن هشام تحت عنوان: (أمر كعب بن زهير بعد الانصراف عن الظّائف) (ج ٢ ص ٥٠١): «و كان كعب بن زهير قد قال: الا ابلغا عنى بجيراً رسالةً فهل لك فيما قلت و يحك هل لك

(الى ان قال)

سقاك بها المأمون كأساً رويةً فأهلك هلك المأمون منها و علّك»

و قال الشّراح: الرّوية فعيلة بمعنى مفعله بضمّ الميم و كسر العين

و فى الغارات^١ للثّقفى عند ذكر غارة النعمان بن بشير الانصارى الى عين الثّمّر «قال النعمان: و الله ما علمت اين أنا حتّى سمعت قائلة تقول و هى تطحن: شربت مع الجوزاء كأساً رويةً و اخرى مع الشعرى اذا ما استقلّت معتقة كانت قريش تصونها فلما استحلّوا قتل عثمان حلّت

تريد انّ الخمر المعتقة الموصوفة بصيانة قريش اياها كانت محرّمة قبل قتل عثمان فلما قتلوه خرجوا من الدّين و ابطلوا حرمتها فى الشّريعة لائن المرتكبين بقتله لو كانوا متدينين لما قتلوه» و قال المنينى فى شرح تاريخ العتبي^٢: «و نصبّهم بها كأساً رويةً: الكأس الرّوية بمعنى المروية او بمعنى ذات رى» اقول: يشير به الى اختلاف بعض اللّغويين فى التّعبير عن معنى الرّوية فان بعضهم قال: شرب روى و كأس روية بمعنى كثير ذات رى.

و ممّا قيل من الاشعار المناسبة للمقام قول من قال:
و اتى الى ذاك الجنب مشوّق كما اشتاقت اليهم الظّماء المناهلا
و بى ظمأ و البارد العذب ضدكم (صدءكم) فيا ليت شعرى هل سقيت بشرية

١. ص ٢٤٨. چاپ جديد ٢/ ٤٤٨.

٢. ج ١ ص ٢١٢.

وقول الآخر:

لو قيل لى و زفير الحرّ متقد
لهم تريد و تهوى أن تشاهدهم
وانسب بالمقام و الطف من كل ما مرقول امير المؤمنين فى ديوانه المنسوب اليه
«عسى منهل يصفو فيروى ظمأة
«عسى بالجنوب العاريات ستكتسى
أطال صداها المنهل المتكدّر»
و بالمستدلّ المستضام سينصر»

ترجمته من شرح الميبدى

ناگاه ز غيب دنوازی برسد
مرغ دل من چنین غناند ضایع
وزگلشن حسن سرونوازی برسد
«عسى جابر العظم الكسير بلطفه
«عسى الله لا تياس من الله اته
از عالم قدس شاهبازی برسد
ايدل مكن از جور فلک ناله بسى
سير عليه ما يعزّ و يعسر
بنشين و توجه بخدا كن نفسى
ناگاه رسد ز غيب فريادرسى»
گر کار خدا را بخدا بگذاری

أقول: استشهد بالبیت الاول فى شرح العوامل و شرحه صاحب جامع الشواهد بعد نقله هكذا:

عسى منهل يصفو فيروى به الظمان الخ

وذكر فى شرحه أن الظمان على زنة سكران و غفل عن أن البيت يخرج على ذلك من الوزن و صرح الميبدى أن «الظماء» مصدر بمعنى الظمأ و العطش و لعلها مخفف «ظمئة» بتسكين الميم للضرورة اى جماعة ظمئة.

و فى الاغانى^٢ عند ذكر اخبار محمد بن صالح العلوى و نسبه:

«اخبرنى على بن العباس بن ابى طلحة الكاتب قال: حدثنى عبد الله بن طالب الكاتب قال: كان محمد بن صالح العلوى حلو اللسان ظريفاً اديباً فكان بسر من رأى مخالطاً لسراة الناس و وجوه اهل البلد و كان لا يكاد يفارق سعيد بن حميد و كانا

يتقاضان الاشعار و يتكاتبان بها و في سعيد يقول محمد بن صالح العلوى:

اصاحب من صاحبت ثمة أنثنى اليك ابا عثمان عطشان صادياً
ابى القلب ان يروى بهم و هو حائم اليك و ان كانوا الفروع العواليا
و لكن اذا جئناك لم نبغ مشرباً سواك و رويننا العظام الصواديا»

تكملة: ما ذكرنا الى هنا في شرح الفقرتين كلّهما كان في أنّ المراد منهما علوم الامام الغائب فنقول الآن:

يمكن أن يكون المراد منهما نفس الامام عليه السلام و ذلك أن يكون التعبير عنه بالعبارتين من قبيل ذهب الاصيل و لجين الماء بأن يشبه الامام بالماء العذب فيضاف المشبه به الى المشبه كما هو القاعدة في الباب نعم ذلك لا يلائم قوله «مناهلك» لكونها جمعاً الاّ أنّه يمكن ان يقال انّ التعبير بالجمع للمبالغة فتدبر.

وأمّا التعبير بلفظة الورود و هكذا بلفظة «فنروي» و كذا بقوله: «فقد طال الصدى» فباعتبار التشبيه و هو كثير الدوران في لسان العرب ففي نهج البلاغة في خطبة لأُمير المؤمنين عليه السلام: «أين القوم الذين دعوا الى الاسلام فقبلوه و قرأوا القرآن فأحكموه (الى ان قال) اولئك اخواني الذاهبون فحقّ لنا أن نظماً اليهم و نعصّ الايدي على فراقهم» فقال ابن ميثم: «استعار لفظ الظماً للشوق اليهم ملاحظة لشبههم بالماء في شدة الحاجة اليه فنزّل الشوق اليهم و الحاجة الى لقائهم منزلة العطش الى الماء فأعطاه لفظه»

و نظيره قول من قال:

أكابرينا عطفاً علينا فاتنا بنا ظماً برح و أنتم منا هل

و قول الآخر:

أتى اليك لمشتاق و بي ظماً الى لقائك و الرّحمن يشهد لى

و من ذلك قول أهل اللّغة: ظمئ اليه و عطش اليه اشتاق.

و ما أحسن قول أبى سعد الجامدئ على ما في معجم البلدان 'لياقوت تحت عنوان «قيلوية» من قصيدة:

«و ما شَبَّهت شوق فيك الآ
بعطشان الى ماء الفرات»
وعسى تجمع الأيام بيني وبينكم
ويروى بماء الوصل من كان ظمآنًا

وقال ابن ميثم البحراني رحمته الله في شرح نهج البلاغة^١ في شرح قول امير المؤمنين عليه السلام: (ايها الناس استصبحوا من شعلة مصباح واعظ متعظ وامتاحوا من صفوعين قد روقت من الكدر) ما نصّه:

«واستعار لنفسه لفظ المصباح ورشح بذكر الشعلة والاستصباح واستعار لفظ العين ورشح بذكر الصفو والترويق والميح، ووجه الاستعارة الاولى كونه مقتدى به كالمصباح ووجه الثانية كون العلم المستفاد منه مادة الحياة الأبدية كما أنّ ماء العين مادة الحياة الدنيوية وكفى بترويقها من الكدر عن رسوخه فيما علم بحيث لا يتطرق اليه فيه شبهة تكدر يقينه وهو أمرهم بالاهتداء به واخذ العلوم والاخلاق عنه».

وقال ابن ابى الحديد في شرح العبارة^٢ ما نصّه:

«ثم أمر الناس ان يستصبحوا اي يسرجوا مصابيحهم من شعلة سراج متعظ لنفسه واعظ لغيره وروى بالاضافة من شعلة مصباح واعظ باضافة مصباح الى واعظ (الى ان قال) وعنى بهذا المصباح نفسه عليه السلام ثم أمرهم ان يمتاحوا من عين صافية قد انتفى عنه الكدر كما يروق الشراب بالراوق فيزول عنه كدره، والامتياح نزول البثر وملأ الدلاء ويكتفى بهذا ايضاً عن نفسه عليه السلام».

وقال الحاج ميرزا حبيب الله الخوئي في منهاج البراعة^٣ في شرح العبارة ما نصّه:

«ولا يخفى عليك أنّ اضافة مصباح الى واعظ ان كانت من اضافة المشبه به الى المشبه فذكر الشعلة والاستصباح ترشيح للتشبيه ووجه الشبه كونهما من اسباب الهداية وان كانت الاضافة بمعنى اللام فلفظ المصباح استعارة لموعظة الواعظ والشعلة والاستصباح ترشيح الاستعارة، ويحتمل أن يكون ذكر الشعلة تخيلاً والاستصباح ترشيحاً على ما ذهب اليه بعض البيانين من عدم الملازمة بين التخييل والاستعارة بالكناية و

١. ص ٢٥٦.

٢. ج ٢ ص ٢١٨ چاپ چهار جلدی. چاپ جدید ١٦٨/٧.

٣. ج ٣ چاپ سنگی. چاپ جدید ٢٤٧/٧.

امكان وجوده بدونها، وكذلك لو كان مصباح منوناً واعظ بدلاً منه الآن المستعار له على الأول هو الموعظة وعلى الثاني يحتمل أن يكون الموعظة وأن يكون نفس الواعظ وكيف كان فالإشارة بالواعظ المتعظ الى نفسه الشريف... ومثله قوله: واما حوا من صفوعين قد روقت من الكدر فاته استعار صفو العين للعلوم الحقّة وهو من استعارة المحسوس للمعقول والجامع أنّ العلم به حياة الأرواح كما أنّ صفو العين به حياة للأبدان وذكر الترويق والامتياع ترشيح للاستعارة او الترويق تخييل والامتياع ترشيح على ما مرّو اراد بالترويق من الكدر خلوتك العلوم من شوائب الأوهام وبالامتياع أخذها من منبعها وهو أمرهم باقتباس العلوم الشرعية والمعارف الحقّة منه عليه السلام».

وقال الحاج ميرزا ابراهيم الخوئي في الدرة النجفية^١ في شرح العبارة ما نصّه:

«و استصبح الرجل اذا استسرج و عنى عليه السلام من الواعظ المتعظ نفسه، و استعار^٢ لفظ المصباح لعلمه باعتبار كون كلّ منهما سبباً للتجاة و عدم الانحراف عن الطريق المستقيم و ذكر السعلة ترشيح، و ما ذكره الفاضل من أنّه استعار لنفسه لفظ المصباح غير مرضي لأنّ المصباح في الواعظ المتعظ لا نفسه والامتياع افتعال من ماح الرجل اذا دخل البئر فلا الدلو لقلّة مائها و لفظه مستعار لاستفادة العلوم و مكارم الأخلاق منه عليه السلام، و روّق الشراب اذا صفّاه»

أقول: قوله ﷺ لقلّة مائها في غير محلّه فانّ الامتياع هنا مجرد اخذ الماء من دون قيد القلّة والدليل عليه أنّ الامتياع في مورد يستلزم النزول والحال أنّ العين غالباً تجري على وجه الارض ولا يستلزم النزول فضلاً عن ان يكون النظر الى القلّة ثابتاً في اللّغة فان ثبت فالقرينة هنا موجودة على أنّه عليه السلام لا يريد القلّة في معلوماته بل هو عليه السلام لما صرح بصفاء عينه عن الكدر أراد كذلك غزارة تلك العين بالماء الجاري كما هو مستفاد بقرينة المقام

ومما يناسب المقام ويؤيد المرام قول امير المؤمنين عليه السلام من خطبة له في وصف القرآن والاسلام فانّ الامام عنده علم الكتاب وقوله فصل الخطاب وهو:

«ثم أنزل عليه الكتاب نوراً لا تطفأ مصابيحُه، وسراجاً لا يخبو توقده، وبحراً لا يدرك قعره ومنهاجاً لا يضلّ نهجه وشعاعاً لا يظلم ضوءه وفرقناً لا يخمد برهانه، وبنیاناً لا تهدم أركانه، وشفاء لا تخشى أسقامه وعزّاً لا تهزم أنصاره، وحقّاً لا تخذل أعوانه، فهو معدن الايمان ومحبوخته وينابيع العلم وبحوره ورياض العدل وغدرانه وأنافي الاسلام وبنیانه واودية الحقّ وغیطانه، وبحرلاً ینزفه المستنزفون وعیون لا ینضبها الماتحون ومناهل لا یغیضها الواردون ومنازل لا یضلّ نهجها المسافرون وأعلام لا یعمی عنها السائرون وآكام لا یحوز عنها القاصدون جعله الله تعالى ریباً لعطش العلماء وریباً لقلوب الفقهاء ومحاجّ لطرق الصلحاء ودواء ألیس بعده داء ونوراً لیس معه ظلمة وحبلاً وثیقاً عروته ومعقلاً منیعاً ذروتہ وعزّاً لمن تولّاه وسلماً لمن دخله وهدى لمن ائتم به وعزراً لمن انتحلہ وبرهاناً لمن تكلّم به وشاهداً لمن خاصم به وفلجاً لمن حاجّ به وحاملاً لمن حمّله ومطیة لمن أعمله وآية لمن توسّم وجنة لمن استلأم وعلماً لمن وعى حديثاً لمن روى وحكماً لمن قضى».

وفي هذه الخطبة ايضاً في وصف الاسلام: «ولا عفاء لشرايعه (الى ان قال) وينابيع غزرت عيونها ومناهل روى بها وزادها» فمن اراد شرح هذه الفقرات فليراجع شروح نهج البلاغة ونشير الى شيء منها وهو ما قاله ابن ميثم بهذه العبارة:

«قوله: وينابيع غزرت عيونها اشارة الى تعريفه من قبل مادته وهى الكتاب والسنة واستعار لهما لفظ ينباع نظراً الى فيضان العلوم الاسلاميه النقلية والعقلية عنهما كفيضان الماء عن ينباع ولفظ العيون لما صدر عنه وهو علم الله تعالى ونفوس ملائكته ونبيه صلى الله عليه وآله وظاهر غزارة تلك العلوم وكثرتها

وقال ايضاً: قوله: روى بها وزادها استعار لفظ المناهل لتلك المواد ايضاً باعتبار كونها من العلم لواردتها ومقتبسيه منها كما تروى وزاد الحياض بمائها

وقوله: وينابيع العلم وبحوره اللفظان استعارة له باعتبار كونه محلّ فيوض العلوم النفيسة واستفادتها. وقوله: وبحرلاً يستنزفه المستنزفون وعيون لا ينضبها الماتحون أمّا كثر استعارة

البحرو العيون له باعتبار آخره هو كونه لا ينتهى فوائده و المقاصد المستنبطة منه وكذلك و
مناهل لا يغيضها الواردون و خصّص التّضوب بالعيون لامكان ذلك فيها دون البحر والورد
بالمناهل لكون التّهل و هو الرّى غاية وارد الماء» الى غير ذلك من اللّطائف.

و ما أحسن ما قال الشّيخ البهائي عليه السلام في قصيدته الموسومة بوسيلة الفوز والامان في
مدح مولانا صاحب الزّمان في هذا الباب:

علوم الورى في جنب أبحر علمه	كغرفة كفّ او كغمسة منقار
فلوزار أفلاطون أعتاب قدسه	و لم يُعشه عنها سواطع أنوار
رأى حكمة قدسيّة لا يشوبها	شوائب أنظار و أدناس أفكار
باشراقها كلّ العوالم أشرقت	لما لاح في الكونين من نوره السّارى

و ممّا يشبّه في عداد هذا التشبيه ما ورد في سائر الأخبار كقول ابى عبدالله عليه
السّلام: مستقى العلم من عندنا.

قال المجلسى في سابع البحار في باب أنّ مستقى العلم من بيتهم ما نصّه:

«بصائر الدرجات - ابراهيم بن اسحاق عن عبدالله بن حمّاد عن صباح المزنى عن
الحارث بن حصيرة عن الحكم بن عتيبة قال: لقي رجل الحسين بن علىّ عليهما السلام
بالثعلبيّة و هو يريد كربلاء فدخل عليه فسلمّ عليه فقال له الحسين عليه السلام: من
اى البلدان انت؟ فقال: من اهل الكوفة قال: يا اخا اهل الكوفة اما والله لولقيتك
بالمدينة لاريتك أثر جبرئيل من دارنا و نزوله على جدّى بالوحى، يا اخا اهل الكوفة
مستقى العلم من عندنا افعلموا و جهلنا؟! هذا ما لا يكون» ثم قال: «بيان - الثعلبيّة
موضع بطريق مكّة.

وايضاً بصائر الدرجات - الهيثم التّهدى الكوفى عن الحسن بن على عن ابن هراسة
الشّيبانى عن شيخ من اهل الكوفة قال: رأيت على بن الحسين عليهما السلام بنى فقال:
ممن الرجل؟ فقلت: رجل من اهل العراق فقال لى: يا اخا اهل العراق اما لو كنت عندنا
بالمدينة لاريناك مواطن جبرئيل من دورنا استقانا التّاس العلم فتراهم علموا و جهلنا؟!»

الحديثان موجودان في بصائر الدرجات في الجزء الأول في باب ان آل محمد مستقى العلم^١ والاول في الكافي^٢ في كتاب الحجّة في باب ان مستقى العلم من بيت آل محمد ونظيره ما قاله على بن ابراهيم القمي في تفسيره في تفسير قوله تعالى: (وَبِئْرٍ مَّعْظَلَةٍ وَاقْصِرْ مَشِيدَ) بهذه العبارة: «قال هو مثل لآل محمد قوله: بئر معظلة هو الذي لا يستقى منها وهو الامام الذي قد غاب فلا يقتبس منه العلم [الى وقت الظهور كذا في البحار] والقصر المشيد هو المرتفع وهو مثل لامير المؤمنين عليه السلام والأئمة وفضائلهم المنتشرة في العالمين المشرفة على الدنيا وهو قوله: ليظهره على الدين كله وقال الشاعر في ذلك:

بئر معظلة و قصر مشرف مثل لآل محمد مستطرف
فالقصر مجدهم الذي لا يرتقى والبئر علمهم الذي لا ينزف

ونقله المجلسي رحمته الله في سابع البحار^٣ في باب ائهم (عليهم السلام) الماء المعين والبئر المعظلة والقصر المشيد.

وقد مرّ في معنى قوله: اين باب الله الذي منه يؤتى نقلاً عن تفسير القمي حديث عن الرضا عليه السلام في معنى قول الله: فمن يأتيكم بماء معين يعني يأتيكم بعلم الامام. ونقل الكليني في الكافي في كتاب الحجّة في باب نكت و تنف من التنزيل في الولاية^٤:

«محمد بن الحسن وعلی بن محمد عن سهل بن زياد عن موسى بن القاسم البجلي عن علي بن جعفر عن اخيه موسى في قوله تعالى: ... وَبِئْرٍ مَّعْظَلَةٍ وَاقْصِرْ مَشِيدَ^٥. قال: البئر المعظلة الامام الصامت والقصر المشيد الامام التاطق. ورواه محمد بن يحيى عن العمري عن علي بن جعفر عن أبي الحسن مثله»

وقال المجلسي في شرح هذا الحديث: «وهو وان كان من غرائب التأويل فهو مروى باسانيد جمّة في تفسير علي بن ابراهيم: وقصير مشيد مثل لآل محمد (ونقل ما ذكرناه

١. ج ١ ص ١١ و ١٢.

٢. مرآة العقول ج ١ ص ٢٩٩. چاپ جديد ٣٠٧/٤. كافي ٣٩٨/١.

٣. ص ١١٢ چاپ سنگی. چاپ جديد ج ١٠١/٢٤.

٤. مرآة العقول ج ١ ص ٣٣٢. چاپ جديد ٩٢/٥. كافي ٤٢٧/١.

٥. الحج، ٤٥.

عن تفسير القمى ثم قال) وروى الصدوق فى كتاب معانى الأخبار باسناده عن ابراهيم بن زياد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: (وبئر معظلة وقصر مشيد) قال: البئر المعظلة الامام الصامت والقصر المشيد الامام الناطق وروى ايضا فى الكتاب المذكور باسناده عن صالح بن سهل أنه قال: أمير المؤمنين عليه السلام هو القصر المشيد والبئر المعظلة فاطمة ولدها معظلين من الملك ثم قال وقال محمد بن الحسن بن أبى خالد الملقب بشنبولة (شنبولة او شينولة)

بئر معظلة و قصر مشرف مثل لآل محمد مستطرف
فالنطاق القصر المشيد منهم والصامت البئر التى لا تنرف

وروى محمد بن العباس فى تفسيره ايضا مثله، وروى صاحب كتاب نخب المناقب باسناده عن الصادق عليه السلام ان القصر المشيد رسول الله والبئر المعظلة على عليه السلام (الى آخر ما قال من بيانه التفسير).^١

أقول: اورد هذه الأخبار وهذا البيان فى سابع البحار فى باب اتهم عليهم السلام الماء المعين والبئر المعظلة والقصر المشيد وزاد عليه نقله الرواية الأولى عن البصائر ومختصر البصائر ايضا.

والاخبار موجودة فى معانى الاخبار^٢ فى باب معنى البئر المعظلة والقصر المشيد. وقال الفيض الكاشانى فى تفسيره فى قول الله تعالى فى سورة الحج: (بئر معظلة وقصر مشيد) ما نصه:

«فى المجمع وفى تفسير اهل البيت عليه السلام فى قوله: (وبئر معظلة) اى وكم من عالم لا يرجع اليه ولا ينتفع بعلمه وفى الاكمال والمعانى عن الصادق عليه السلام، وفى الكافى عن الكاظم عليه السلام: البئر المعظلة الامام الصامت والقصر المشيد الامام الناطق.
أقول: انما كنى عن الامام الصامت بالبئر لانه منبع العلم الذى هو سبب حياة الأرواح مع

١. مرآة العقول ٩٢/٥.

٢. ص ١١١ و ١١٢. چاپ جديد ج ١٠١/٢٤.

٣. ص ١١١ چاپ مکتبه صدوق.

خفائه الآ على من أتاه كما أن البشرنبع الماء الذى هو سبب حياة الابدان مع خفائها الآ على من أتاه وكفى عن صمته بالتعطيل لعدم الانتفاع بعلمه وكفى عن الامام التاطق بالقصر المشيد لظهوره وعلو منصبه واشادة ذكره وفي المعاني مقطوعاً: أمير المؤمنين عليه السلام هو القصر المشيد والبشر المعطلة فاطمة ولدها معطلين من الملك والقوى (فقل مثل ما نقلناه عنه)».

وقال في الوافي^١ في باب ما نزل فيهم عليهم السلام وفي اوليائهم بعد نقل الحديث عن الكافي: بيان كفى عن الامام (فأورد مثل ما أورده في تفسيره). وقال العياشى في مقدمة تفسيره^٢ في باب ما عني به الاثنته من القرآن:

«عن مسعدة بن صدقة عن ابى جعفر عليه السلام عن ابيه عن جدّه قال: قال امير المؤمنين عليه السلام سمّوهم باحسن أمثال القرآن يعنى عترة التّبيّ عليه السلام هذا عذب فرات فاشربوا وهذا ملح اجاج فاجتنبوا».

قال الكليني في الكافي في كتاب الايمان والكفر باب في سكون المؤمن الى المؤمن^٣:

«على بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس عمّن ذكره عن ابى عبدالله عليه السلام قال: ان المؤمن ليسكن الى المؤمن كما يسكن الظمآن الى الماء البارد» وقال المجلسي عليه السلام في شرحه^٤ ما نصّه: «قوله: الى المؤمن قيل الى بمعنى مع واقول: كأنّ فيه تضميناً وهذا تشبيه كامل للمعقول بالمحسوس فإنّ للظمآن اضطراباً في فراق الماء ويشتدّ طلبه له فاذا وجده استقر وسكن ويصير سبباً لحياته البدنية فكذلك المؤمن يشتدّ شوقه الى المؤمن وتعظّمه في لقائه فاذا وجده سكن ومال اليه ويحيى به حياة طيبة روحانية فاتّه يصير سبباً لقوة ايمانه وازالة شكوكه وشبهاته وزوال وحشته وقيل هذا السكون ينشأ من أمرين أحدهما الاتحاد في الجنسية للتناسب في الطبيعة والروح كما مرّ والمتجانسان يميل أحدهما الى الآخر وكلّما كان التّناسب والتّجانس اكمل كان الميل اعظم كما روى انّ الارواح جنود مجنّدة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف

١. ج ١ ص ٢٥٦ چاپ سه جلدی سال ١٣١١. چاپ جدید ٨٩٨/٣.

٢. ص ١٣.

٣. مرآة العقول ج ٢ ص ٢٢٢ چاپ چهار جلدی. کافی ٢٤٧/٢.

٤. بحار ١٦٥/٤٤.

وثانيهما المحبة لأن المؤمن لكمال صورته الظاهرة والباطنة بالعلم والایمان والأخلاق والأعمال محبوب القلوب وتلك الصورة قد تدرك بالبصر والبصيرة وقد تكون سبباً للمحبة والسكون باذن الله تعالى وبسبب العلاقة في الواقع وان لم يعلم تفصيلها».

أقول: اخذه عليه السلام من شرح اصول الكافي للمولى محمد صالح المازندراني وفي دعاء السجادة عليه السلام لابويه: «اللهم اجعل طاعتي لوالدي وبري بهما أقر لعيني من رقدة الوسنان وأثلج لصدري من شربة الظمان»^٢.

«حدثنا الحسين بن محمد بن عامر عن معلى بن محمد عن محمد بن جمهور عن عبدالله بن عبدالرحمن عن الهيثم بن واقد عن مقرر قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: جاء ابن الكواء الى امير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين على الاعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم؟ فقال: نحن الاعراف نعرف أنصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله عز وجل إلا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف يعرفنا الله عز وجل يوم القيامة على الصراط فلا يدخل الجنة إلا من عرفنا ونحن عرفناه ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه إن الله لو شاء لعرف العباد نفسه ولكن جعلنا أبوابه وطرقه وسبيله والوجه الذي يؤتى منه فمن عدل عن ولايتنا أو فضل علينا غيرنا فاتهم عن الصراط لناكبون ولا سواء من اعتصم الناس به ولا سواء من ذهب حيث ذهب الناس ذهب الناس الى عيون كدرة يفرغ بعضها في بعض وذهب من ذهب الينا الى عيون صافية تجرى بامور لا نفاذ لها ولا انقطاع»

قال المجلسي عليه السلام بعد نقله عن البصائر ومختصر البصائر في سابع البحار في باب اتهم عليه السلام اهل الاعراف: «بيان - قوله: ولا سواء من اعتصم الناس به اي ونحن فالمراد بالناس المخالفون أو المراد كل الناس اي لا يتساوى من اعتصم به الناس بعضهم مع بعض ثم بين عليه السلام عدم المساواة بان الناس يذهبون الى عيون من العلم مكدرة بالشكوك

١. ١٨٤/٥.

٢. رياض السالكين ٢٣٧ چاپ سنگی. ٣٧/٤ چاپ جدید.

٣. فی الکافی «بامررتها»

٤. چاپ سنگی ص ١٤٢. چاپ جدید ج ٢٤/٢٥٣.

والشبهات والجنهالات، يفرغ اى يصبّ بعضها في بعض كناية عن ان كلاً منهم يرجع الى
 الاخر في ما يجهله وليس فيهم من يستغنى عن غيره ويكمل في عمله». .
 اقول: ونقله فرات بن احنف الكوفي في تفسيره بتمامه عن عبيد بن كثير معنعناً عن
 ابن نباتة^١

(متی ننتقع مین عذب مائک فقد طال الصّدی)

(چه وقت ما از آب عین گوارای تو بهره‌مند می‌شویم که البته تشنگی به طول انجامیده و به عبارت دیگر کی می‌شود که ما تشنگان جرعه وصال از چشمه آب زلال ظهور تو سیراب گردیم که این عطش ما طولانی گشت).

«متى نغاديك ونراوحك فنقربها عيناً»

كان المراد بالمغادة والمراوحة الدوام كما هو المستفاد نوعاً من امثال هذه الفقرات
قال النيسابورى فى تفسير غرائب القرآن فى قوله تعالى: «وَسَيَحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً» فى
سورة الاحزاب ما نصّه:

«والتسبيح بكرة واصيلاً عبارة عن الدوام لان مرید العموم قد يذكر الطرفين ويفهم
منهما الوسط كقوله ﷺ (ولو ان أولكم وآخركم)»

والى هذا المعنى يشير ما فى زيارة العاشورا: «اللهم العن أول ظالم ظلم حقّ محمد وآل
محمد وآخر تابع لهم على ذلك»

وقال ايضاً فى سورة مريم آية ٦٢ فى تفسير قوله تعالى: «ولهم رزقهم فيها بكرة و
اصيلاً» بعد نقل قول الحسن ما نصّه

«وقيل اراد دوام الرزق كما تقول: انا عند فلان صباحاً ومساءً أترید الدوام ولا تقصد
الوقتین المعلومین»

ونظيره ما ذكره فى تفسير قوله تعالى «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه» فى سورة الانعام

وفى المصباح المنير: «الصبح الفجر والصباح مثله وهو أول النهار والصباح ايضاً
خلاف المساء قال ابن الجوالقي الصباح عند العرب من نصف الليل الآخر الى الزوال ثم
المساء الى آخر نصف الليل الاول هكذا روى عن ثعلب».

وقال المنيني في الفتح الوهبي^١ على تاريخ ابي نصر العتبي في شرح هذه العبارة: (و الزمهم ان يخدموه بكرة واصيلاً ما نصه: «اي وما بينهما وهو كناية عن ملازمة الخدمة وليس المقصود تعيين الخدمة بهذين الوقتين»).

وقال ايضاً في شرح قول العتبي: «وناصبهم الحرب طرفي الصباح والرواح» ما نصه: «طرفي الصباح والرواح اي بكرة وعشية والتوقيت بهذين الوقتين كناية عن الدوام وليس التخصيص بهما مراداً»^٢

قال الطريحي في مجمع البحرين: «قوله فاذا احصن على ما لم يسم فاعله اي تزوجن واصل الاحصان المنع واحصن الرجل اذا تزوج فهو محصن بالكسر على القياس ومحصن بالفتح على غير القياس وحصنت المرأة بالضم حصناً اي عفت فهي حاصن وحصان بالفتح والمحصن من له فرج يغدو عليه ويروح»

وقوله: والمحصن من له فرج... الى آخره نصّ متن الاحاديث

قال الكليني عليه السلام في الكافي في كتاب الحدود في باب ما يحصن وما لا يحصن الحديث العاشر:

«ابوعلی الاشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن ابن سنان عن اسماعيل بن جابر عن ابي جعفر قال: قلت: ما المحصن رحمك الله؟ - قال: من كان له فرج يغدو عليه ويروح فهو محصن»^٣.

ورواه الصدوق عليه السلام في الفقيه^٤ في باب حد الزنا باسناده عن عبد الله بن سنان عن اسماعيل بن جابر

ورواه الشيخ عليه السلام في التهذيب في كتاب الحدود في باب حد الزنا،^٥

١. ص ٣٢٦ چاپ اول.

٢. ج ١ ص ٦.

٣. كافي ١٧٩/٧.

٤. ج ٤ ص ٣٤ چاپ صدوق (حديث ٥٠٢٢).

٥. ١٢/١٠٠.

وفي فقه الرضا في باب الحدود «وحدّ المحصن ان يكون له فرج يغدو عليه ويروح»^١
وقال المجلسي رحمه الله في مرآة العقول^٢ في شرح حديث ما نصّه:

«قال في المسالك: من شرائط الاحصان ان يكون متمكناً من الفرج يغدو عليه ويروح
بمعنى القدرة عليه في اى وقت اراده ممّا يصلح لذلك، والغدو والرواح كناية عنه، ويحتمل
اعتبار حقيقته بمعنى التمكن منه اول النهار وآخره».

وامّا قوله: «نغاديك ونراوحك» فقال الجبلي في ترجمة الدعاء: «يستفاد من كتب اللغة
ان تروّح يستعمل في معنى اتاه رواحاً واما رواح فلم نجد مستعملاً في هذا المعنى لكنّه
ليس يبعد لاحتمال عدم اطلاعنا عليه ويحتمل التصحيف ايضاً من بعض النساخ
فتأمّل» وسمعت قريباً منه من بعض اعلام المعاصرين.

اقول: رحم الله الجبلي فانه كما هو المعروف من كونه ادبياً متضلّعاً في العربية لم ينكر
وجود رواح بهذا المعنى في لغة العرب فان استعمال رواح في هذا المعنى وان لم يذكره غالب
اللغويين الا ان بعضهم قد صرح باستعماله في هذا المعنى فلنذكر شيئاً مما يدل على ذلك.
قال الزّخشرى في اساس البلاغة: «راحوا الى بيوتهم رواحاً وتروّحوا اليها وتروّحوها
وانا اغاديه واراوچه»

وقال ايضاً في مادة غ د و: «وغاديته مع صدح الديك وغادونا بالقتال وتقول: فلان
يغاديه ويراوچه ثم يعاديه ويكاوچه»

وقال ايضاً في مادة ض ح و: «وضاحيته اتيته ضحوة نحو غاديته وراوخته و
ضاحاني رسولك»

وقال ايضاً في مادة ن و ب: «وهو يتتابنا وهو منتاب مغاد مراوَح»

وقال السيد عليخان في طراز اللغة: «وانا اغاديه واراوچه آتية غدواً ورواحاً»

وقال في شرح الصحيفة في الروضة الثانية عشر في قوله عليه السلام: «يا ارحم من
انتابه المسترحمون» ما نصّه:

١. مستدرک الوسائل ج ٣ ص ٢٢٢. چاپ جديد ١٨/٤٣. فقه الرضا ص ٢٧٦.

٢. ج ٤ ص ١٦٥ چاپ سنگی. چاپ جديد ١٦/٢٦.

«انتابه انتياباً اتاه مرة بعد اخرى او غدا عليه وراح قال في الاساس هو ينتابنا وهو منتاب مغاد مراح

وقال ابن الاثير في النهاية: انتابه اذا قصده مرة بعد اخرى ومنه حديث الدعاء يا ارحم من انتابه المسترحمون انتهى واسترحمه سأله الرحمة (الى ان قال) والانتياب تمثيل لطلب المسترحمين منه الرحمة مرة بعد اخرى كما ينتاب المحتاج الغني ويغاديه ويراوحه في طلب حاجته»^١.

وفي زيارة ابي عبدالله الحسين عليه السلام المنقولة عن السيد المرتضى كما في مزار البحار^٢ باب زيارته عليه السلام نقلاً عن السيد ابن طاوس في المصباح وعن غيره: «ثم انكب على القبر وقل: يا مولاي ما تروى النفس من مناجاتك ولا يقنع القلب الا بمجاورتك فلو عذرتني الحال التي ورائي لتركها ولا استبدلت بها جوارك فما اسعد من يغاديك ويراوحك وما ارغد عيش من يمسيك ويصبحك».

وفي تاج العروس في مادة ض ح و: «وضاحه مضاحاة اتاه فيها كغاده وراوحه».

قال المبرد في الكامل^٣ في باب النسب الى المضاف عند ذكره حروب الخوارج «واقام رأس الخوارج يغادون عتاب بن ورقاء القتال ويراوحونه حتى طال عليهم المقام» وقال ايضاً (ص ٢٠٣): «فاقام قطري يغاديه القتال ويراوحهم اربعين يوماً» وقال ايضاً (ص ٢٢٨): «... بين المهلب وعبد ربه يغاديه هذا القتال ويراوحه هذا» الى غير ذلك.

والطبري في تاريخه في موارد كثيرة^٤
وابن الاثير في الكامل^٥

١. رياض ٢/٤٩٦.

٢. ص ١٧٥. جاب جديد ج ٢٤٩/٩٨.

٣. ج ٣ ص ١٩٨ جاب الأزهر مصر.

٤. انظر ج ٤ من طبعة مصر ص ٢٢١ وهذا نص عبارته: «فاقاموا عليها يغادونهم ويراوحونهم القتال فما زالوا» وج ٤، ص ١٥٣، سطر ٣٠٠ وص ٢٦٥، سطر ٢. وج ٨، ص ١٧، سطر ٩. وج ١٠، ص ١٧٣، سطر ٢٥. وص ١٨٥، سطر ١٩. وص ١٩٧، سطر ١٩. وص ٢٥٠، سطر ١٧. وج ١١، ص ٢٦٢، سطر ٣. وص ٢٩٧، سطر ٢٨. وص ٣٠١، سطر ١٢.

٥. انظر ج ٢ طبعة مصر ص ١٩٠، سطر ١٣. وج ٤، ص ١٨، سطر ١. وج ٦، ص ٨٩، سطر ٣٣. وص ١١٨، سطر ٣٤. وج ٧، ص ١١٢، سطر ٩. وج ١١، ص ١١٢، سطر ٢٧.

- والمسعودی فی مروج الذهب^١
وابن مسکویه فی تجارب الامم فی وقایع السنة السابع عشر فی ذکر فتح السوس
وابن العبري فی مختصر الدول^٢
و الزرکشی فی تاریخ الدولتين^٣
و الثعالی فی کتاب اخبار ملوک الفرس^٤
و فی اعلام النبلاء^٥
وابن ابی الحديد فی شرح النهج البلاغة^٦
و یاقوت فی معجم البلدان^٧
الی غیر ذلك.
- و قال ابن الجوزی فی المدهش^٨ «الی متى تراوحون الذنوب و تغادون یا مقيمين و هم حقاً غادون».
- و قال ابو نصر فتح بن الخاقان فی قلائد العقیان^٩ «و العدو بلبطیط یراوحها باغارته و یغادیها»
- و کتب الجاحظ الی بعض اخوانه فی ذمّ الزمان علی ما فی المجلد الرابع فی جمهرة رسائل العرب نقلاً عن الجاحظ علی فی المجلد الاول من العقد الفريد^{١٠} «و لا تطعم عینه
-
١. انظر مروج الذهب ج ٣ طبعة مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٧٧ هجرى ص ٤٩ سطر ١٣.
٢. ص ٣٦٩.
٣. انظر ص ٩١ طبعة تونس سطر ٢٠.
٤. انظر ص ٩١ و عبارته هكذا: «و بقى سام بحضرته اربعین يوماً یغادیه و یراوحه».
٥. انظر ج ١، ص ٥١٥.
٦. انظر ج ٢ طبعة مصر ص ٣٧٠ سطر ٣ و عبارته هكذا: «و غادها القتال و راوحها». چاپ جدید ٢٣٨/٨.
٧. انظر ج ٥ ص ١٣٧ سطر ٥ فی رسم سمیران فی مکتوب کتبه ابوعلی الحسن بن احمد الی صاحب ابن عباد فی سنة ٣٧٩ بهذه العبارة: «و حدیثک کالروض باکره القطر و راوحه الصبا» و نظیر العبارة، قاله السید محمد سعید الحبوبی (ص ١٠٧ من دیوانه) و نقله العاملى فی معدن الجواهر ج ٣ ص ١٧٧:
«یتهلل النادی بیهجة بشرة کالروض راوحه الغمام و غادی»
٨. ص ٣٨٥.
٩. ص ١٦٧.
١٠. انظر (ج ١، ص ٣١٧ طبعة مطبعة الأهرية بمصر سنة ١٣٤٦) و (ج ١، ص ١٨٣ طبعة مصر سنة ١٣٠٥) و (ج ٢، ص ١٦٧ طبعة مطبعة الاستقامة سنة ١٣٧٢ بمصر) و ما قبل عبارته هكذا:

غمضة في اهاويل بياكره مكروهها ويراوحه عقايلها» في كتاب الياقوتة في العلم والادب.

وقال النويري في نهاية الأرب^١ نقلاً عن ضياء الدين احمد الانصارى القرطبي:

«يهدى الى المجلس السامى الشرفى تحية الله التى تحملها انفاس النسيم معطرة بعرف الرياض مكلّلة باندية الكرم الفياض تغاديه فى السحرو المقيّل وتراوّه فى الطفل والاصيل».

وفيه ايضاً نقلاً عن محيى الدين عبدالله بن عبد الطاهر و كان من اجل فضلاء المصر: «يغاديان تلك الانداء المباركة مغادة الغوادى من وابل المطرو ويراوحانها مراوحة الرقة للاصل والبكر» وفى هذا المکتوب ايضاً: «والاحتفال الحفى مسؤول فى تقدم يحيب النجاح داعيه ويغدو الفلاح مراوّه ومغاديه»^٢.

وقال القلقشندى فى صبح الاعشى نقلاً عن على بن خلف: «ايعان دولته وامائل خاصته الذين يغادون حضرته ويراوحنها»^٣.

وقال الثعالبي فى كتاب خاص الخاص^٤ فى الباب السادس فى فصل اجناس توقيعات الوزراء و السادة الكبراء:

«محمد بن يزداد من توقيعاته البارة: ابواب الملوك معادن الحاجات و مواطن الطلبات و ليس لاستنجاحها و استنجازها كالصبر و الملازمة و المغادة و المراوّه».

وقال ابواسحاق ابراهيم بن على المصرى القيروانى المتوفى ٤٥٣ فى زهر الآداب و ثمر الالباب^٥ فى باب شذور لاهل العصر فى معان شتى:

«ابو على البصير و شىء من آدابه... و كتب الى عبيد الله بن يحيى: يقطعنى عن الاخذ بمحظى من لقائك و تعريفك ما انا عليه من شكر انعامك و افرادى اياك بالتأميل دون غيرك تخلفى عن منزلة الخاصة و رغبتى عن الحلول محلّ العامة و أنى لست معتاداً للخدمة و لا الملازمة و لا قوياً على المغادة و المراوّه فلا يمتنعك ارتفاع قدرك و علو امرك

«فبقيت ابقاك الله مثل من اصبح على أوفاز و من النقلة على جهاز لا يسوغ له نعمة ولا...»

١. ج ٨ ص ٥١.

٢. ج ٨ ص ١٠٢ و ١٠٣.

٣. ج ١٠ ص ٣٩٥.

٤. ص ٧٣ چاپ مصر ١٣٢٦.

٥. ج ٢ ص ٤٠٣ چاپ سوم مصر ١٣٧٣.

وما تعانیه من جلائل الاحوال الشاغلة من ان تتطوّل بتجديد ذکرى والاصغاء الى من
يَحْضُكَ على وصلى وبرى ويرغبك فى اسداء حسن الصنعة عندى».
وفى كتاب كشف المعانى والبيان^١ عن رسائل بديع الزمان للاحدب:
«وانهم ليراهون بمجهود الخدمة ويغادون بلطف التحية».
وقال الثعالبى فى كتاب سحر البلاغة^٢ تحت عنوان الادعية السلطانية:
«لازال النصير يقدمه والدهر يخدمه والفتوح تصافحه والمناجح تغاديه وتراوحه».
وقال ايضا تحت عنوان اشتداد العلة وسوء الظن بها:
«عرض له من المرض ما صار له القنوط يغاديه ويراهه والياس يخاطبه ويصافحه».^٣
وفى مجموعة رسائل صاحب بن عباد^٤ تحت عنوان: وله فى... والتأنيث والبسط من العمل:
«وعليك ان تظهر من اخلاصك ما يبعث على اختصاصك وتبدى من ولائك ما
يحث على اجتنائك فلن يمضى الا يسير من الزمان حتى يحمد (كذا) الله تعالى على المنائح
التي تصافحك والخيرات التي تغاديك وتراوحك».
وقال السيد المرتضى على ما نقله الطبرسى فى اواخر الاحتجاج فى احتجاج السيد
على تعظيم الائمة وتقديمهم على من سواهم:
«والآفا الحامل للمخالفين لهذه النحلة المنحازين عن هذه الملة (فى الاصل الجملة)
على ان يراوحوها هذه المشاهد ويغادوها ويستنزل عندها من الله تعالى الارزاق ويستفتح
بها الاغلاق ويطلب ببركتها الحاجات ويستدفع البليات»
ونقله المجلسى رحمته الله فى سابع البحار.^٥
وفى حياة الحيوان للدميرى تحت عنوان اروية بضم الهمزة واسكان الراء وكسر الواو
وتشديد الياء الاثنى من العول:
«وفى تفسير ابن ابى حاتم عن ابى هريرة انه قال: طرح يونس بن متى بالعراء فانبت

١. رساله ٩٢ ص ٢٧١.

٢. ص ١٧٠.

٣. ص ٨٣.

٤. ص ١٠٢.

٥. ص ٤٣٠. چاپ جديد ج ٢٧/٣٣٤.

الله تعالی علیه یقظینه و هیأ له ارویه وحشیة ترعی فی البریة و تأتیة فتنفسح علیه فترویه من لبنها کل بکرة و عشیه حتی نبت لحمه و قال ابن عطیة: انعشه الله تعالی فی ظل الیقظینه بارویه تراوحد و تغادیه».

دوزی از شرح ابن بدرون بر قصیده ابن عبدون آورده:

«فكانوا یغادون القتال و یراوحدونه»^۱

و قال البحرّی فی دیوانه^۲ تحت عنوان: «و قال یمدح المتوکل و یذكر جاریة له ماتت بدمشق:

«فلا تكثر الروم التّشکی فأنّه یراوحدها بالخیل ان لم یغادها»

و قال ایضاً تحت عنوان رثاء المتوکل:

«کأنّ الصبا توفی نذوراً اذا انبرت تراوحد اذیالها و تباکره»^۳

و قال ایضاً یمدح المهتدی بالله:

«فهل هی الا نهضة من مشیع یراوحدها بالخیل ان لم یغادها»^۴

و قال ایضاً یمدح المعتمد علی الله:

«جاءت مقدّمة أمام طوابع هدی تراوحدنی و تلك تغادی»^۵

و قال السید الرضی رحمه الله فی دیوانه^۶ فی المریثة:

«یا جد لا زالت کتابت حسرة تغشی الضّمیر بکرها و طرادها

ابدأً علیک و أدمع مسفوحة

ان لم یراوحدها البکاء یغادها»

و قال ایضاً فیما یمدح اباه

«فیاً لیثاً یراوحد قبیل لا یباکره»^۷

۱. ص ۱۴۱. کتاب دوزی ذیلی است بر قوامیس عرب که مستدرک مانند ای است برای لغات از قلم افتاده از کتب لغویان عرب و بسیار مهم است.

۲. ص ۲۴ چاپ قدیم. وج ۲ ص ۷۱۵ چاپ دار المعارف مصر.

۳. ص ۲۸. وج ۲ ص ۱۰۴۵.

۴. ص ۷۰. وج ۲ ص ۶۷۸.

۵. ص ۱۰۵. وج ۲ ص ۷۳۱.

۶. ج ۱ ص ۲۸۱ چاپ بیروت ۱۳۰۷.

۷. ج ۱ ص ۳۵۱.

وقال القاضي الارجاني في ديوانه

«واش يقضى بالوشاية عمره اذا هو يوماً لم يغاد يراوح»

وقال علي بن الجهم في ديوانه:^١

اضاقت على الارض ام لست واثقاً بحزم تغاديه القنا و تراوحه

وقال الحسين بن علي الوزير المغربي على ما في اعيان الشيعة:^٢

المغادى هو المراوح من هـ م فهذا الصّباح ذاك المساء

وقال الاعسم في مرثية الحسين عليه السلام في ديوانه

و تسبي كريمات النبي حواسراً تغادى الجوى من ثكلها وتراوحه

وقال ابن قتيبة في كتاب المعارف

فإذا عسى الحجاج يبلغ جهده اذا نحن جاوزنا حفير زياد

فلولا بنو مروان كان ابن يوسف كما كان عبداً من عبيد ايااد

زمان هو العبد المقر بذلة يراوح غلمان القرى و يغاد

وفي ديوان الحماسة لابي تمام: «وقال الفرزدق:

ان تنصفونا آل مروان نقترّب اليكم و الآ فاذنوا ببعاد

فان لنا عنكم مزاحاً و مذهبا بعيس الى ريح الفلاة صواد

مُخَيَّسَةً بزل تخايل في البرى سوار على طول الفلاة غواد

وفي الارض عن ذى الجور منأى ومذهب و كل بلاد اوطننت كبلاد

و ماذا عسى الحجاج يبلغ جهده اذا نحن خلفنا حفير زياد

فلولا بنو مروان كان ابن يوسف كما كان عبداً من عبيد ايااد

زمان هو العبد المقر بذلة يراوح صبيان القرى و يغاد

وقال الخطيب التبريزي في شرحه^١: «الفرزدق جمع الفرزدقة وهو القطعة من العجين و قيل له ذلك لانه كان جهم الوجه واسمه همام بن غالب ويكنى ابا فراس».

وقال ياقوت في معجم البلدان تحت عنوان «حفير زياد»:

«قال البرج بن خنزير التميمي وكان الحجاج قد ألزمه البعث الى المهلب لقتال الازارقة فهرب منه الى الشام وقال:

ان تنصفونا آل مروان نقترّب	اليكم و الآ فاذنوا ببعاد
فانّ لنا عنكم مزاحاً و مزحلاً	بعيس الى ريح الفلاة صواد
مخيسة بزلّ تحايل في البرى	سوارٍ على طول الفلاة غواد
وفي الأرض عن ذى الجور منأى ومذهب	و كلّ بلاٍ اوطنت كبلاد
و ماذا عسى الحجاج يبلغ جهده	اذا نحن خلفنا حفير زياد
فلولا بنو مروان كان ابن يوسف	كما كان عبداً من عبيد إباد»

قال مهيار الديلمي:

اذا راوحت دارك لَحّ شوقي فلم يقنعه الآ ان اغادى^٢

من ديوان ابن زيدون:

و مطلع لسعود من اواخرنا
من بَر مصر و ريحان يغاديننا

ديوان ابن نباتة:

الى عدله يشكو الزّمان فائه
خديم يغادى أمره و يراوح^٣

وايضاً ابن نباتة:

«ترك الأسي انسان عيني بعدكم
يا ايها الانسان اترك كادح»

١. ج ١/ ٤٦٥ چاپ دو جلدی بیروت دار الکتب العلمیة.

٢. ج ١ ص ٢٥٨ وانظر أيضاً ج ١ ص ٩٤ و ج ٢ ص ٣١١ و ج ٣ ص ٢٧٦.

٣. ص ١٣٠.

و قال ابن التعاویذی من دیوانه:^١
لِيَهْنَّ أبا العباسَ لله نعمة
تراوحه موصولاً و تباكره
ومنه

یغادیه السّرور كما
یراوحه صباح مسا^٢
وفي أقرب الموارد: «آتیه صباح مساء ببناء الجزین علی الفتح خمسة عشر»

قال السید علم الهدی عليه السلام فی قصیده یمدح بهاء الدولة:
«و اسعد بنیروزِ اُتاك مبشراً
ببلوغ کُلِّ محبة و مراد»
«یمضی و یأتیک الزمان بمثلہ
أبدأ یلفّ مراوحاً بمغاد»^٣
وأيضاً:

ولیتک لم تحلل رکابک عقوقی
تراوحها صَباً بها و تغادی»^٤
وقال ایضاً:

أنا منکم نسباً و ودّاً صادقاً
أبدأ أراوح حفظه و اغادی»^٥
فی امالی القالی^٦ و فی بلوغ الارب^٧

فی کلّهما نقلاً عن مصاد بن مذعور القینی

هو الدهر آسٍ تارة ثمّ جارح
فبینا الفتی فی ظلّ نعماء غصّة
الی أن رمتہ الحادثات بنکبة
فأصبح نضواً لا ینوء کائناً
سوانحه مبهوثة و البوارح
تباكره أفياءه و تراوح
تضيق به منها الرحاب الفسائح
بأعظمه ممّا عراه القوادح
(الی آخرالابیات الباقية وهي ثلاثة)
قال ابوالعلاء المعری فی سقط الزند:

١. ص ١٧٢.

٢. ص ١٤٢.

٣. ص ٢٦٣.

٤. ص ٢٧٤.

٥. ص ٢٨٧.

٦. ج ١ ص ١٤١.

٧. ج ٣ ص ٢٩٥.

أقم في الأقربين فكلّ حى
يرواح بالعيشة او يغادى
وقال كشاجم:

على الذى فاتهم بحقهم
لعن يغاديه او يراوحه^۱
وفي يتيمة الدهر عن أبى سعيد الرستمى:
ما كان أجمل في التجمل ملبسى
و أعفّ في ظلّ القناعة زادى
لو لا زمان أزمئت حالى له
نوب تراوح تارة و تغادى^۲

قال محمد بن بختيار المولّد المعروف بالابله الشاعر فى قصيدة يمدح بها الامام المقتفى
لامر الله ابا عبدالله محمد بن الامام المستظهر بامر الله امير المؤمنين كما فى عنوانها:
سقى دار سعدى باللوى وسعاد
عهاد من الوسمى بعد عهاد
وروض مغناها الاريض فلاونت
تراوحه ريح الصبا و تغادى^۳
و فى بعض النسخ «فنقر منها» و فى بعضها الآخر و فى نسخة زوائد الفوائد «فتقر
عيوننا» و فى بعضها الآخر «فنقر عينا» من دون صلة و لعل الصحيح بهما او منا و كتب
اللغة تؤيد كون قرير موصولة بالباء.

وقال الزمخشري فى الاساس: «و من المجاز قرت عينه به و قال بشر:
بها قرت لبون الناس عينا و حل بها عزاليه الغمام
واقرا لله به عينك و يقر عيني ان اراك»

و فى الصحاح: «و قررت به عينا قرّة و قروراً فيهما و رجل قرير العين و قد قرت عينه
تقرو و تقرّ نقبض سخنت و اقرا لله عينه اى اعطاه حتى تقرّ فلا تطمح الى من هو فوقه و
يقال حتى تبرد و لا تسخن و للسرور دعة بارة و للحزن دعة حارة»

و فى المفردات للراغب: «و قرّت عينه تقرّسرت قال: ﴿... كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا...﴾^۴ و قيل لمن
يسرّ به قرّة عين قال: (قرّة عين لى و لك) و قوله: ﴿... هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاجِنَا وَ ذُرِّيَّتِنَا قرّة

۱. ص ۳۰۵.

۲. ج ۳ ص ۱۳۷.

۳. از نسخه خطی موجود در کتابخانه ملی نقل شد.

۴. طه، ۴۰. و نیز: القصص، ۱۳.

أَعْيُنٍ...» قيل اصله من القرأى البرد فقرت عينه قيل معناه بردت فصحت وقيل بل لأن للسرور دمة بارة قارة وللحزن دمة حارة ولذلك يقال فيمن يدعى عليه اسخن الله عينه وقيل هو من القرار والمعنى اعطاه الله ما تسكن به عينه فلا يطمح الى غيره». وفي النهاية: «وفي حديث الاستسقاء: لو رأك لقرت عيناه اى لسر بذلك وفرح و حقيقته ابرد الله دمة عينيه لان دمة الفرح والسرور باردة وقيل معنى اقر الله عينك بلغك امينتك حتى ترضى نفسك وتسكن عينك فلا تستشرف الى غيره».

وفي تاج العروس: «وقال ابوطالب: اقر الله عينه انام الله عينه والمعنى صادف سروراً يذهب سهره فينام وانشد: «أقربه مواليك العيونا» اى نامت عيونهم لما ظفروا بما ارادوا». فتحصل مما ذكرنا ان قرّت عينه تستعمل بالباء وتكون الباء صلته ويدل على ذلك مضافاً الى تصريح اهل اللغة بذلك وقوعه في كلام السجاد عليه السلام في دعائه في التحميد لله تعالى لقوله: «احمدك حمداً تقربه عيوننا اذا برقت الابصار» في الروضة الاولى وكذلك قوله في الروضة الحادية والخمسين في دعائه في التضرع والاستكانة بقوله: «وكم من نعمة سابغة اقررت بها عيني».

وفي المصباح المنير: «قرّ الشئ قرأ من باب ضرب استقربا المكان والاسم القرار ومنه قيل لليوم الاول من ايام التشريق يوم القرّ لان الناس يقرّون في منى للنحر، والاستقرار التمكن و قرار الارض، المستقر الثابت. وقاع قرقر اى مستو، وقر اليوم قرأ برد والاسم القرب بالضم فهو قر تسمية بالمصدر، وقار على الاصل اى بارد وليلة قرّة وقارة، وفي المثل ول حازها من تولى قازها اى ول شرها من تولى خيرها او حمل ثقلك من ينتفع بك، وقرت العين قرّة بالضم و قروراً بردت سروراً وفي الكل لغة اخرى من باب تعب، وقر الله العين بالولد وغيره اقراراً في التعديّة وقرّ الله الرجل اقراراً أصابه بالقر فهو مقروور على غير قياس...

وفي لسان العرب: «قال ابن سيدة: وقرت عينه تقرّه هذه اعلى عن ثعلب اعنى فعلت تفعل وقرت تقرّ قرّة وقرّة الاخيرة عن ثعلب وقال هي مصدر وقروراً وهى ضد سخنت قال: ولذلك اختار بعضهم ان يكون قرّت فعلت ليجئ بها على بناء ضدها قال: واختلفوا

في اشتقاق ذلك فقال بعضهم معناه بردت وانقطع بكاؤها واستحراها بالدمع فان للسرور دمة باردة وللحزن دمة حارة، وقيل: هومن القرارى رأت ما كانت متشوّقة اليه فقرّت ونامت وقرّ الله عينه وبعينه وقيل اعطاه حتّى تقرّ فلا تطمح الى من هو فوقه ويقال حتى تبرّد ولا تسخن وقال بعضهم: قرّت عينه مأخوذ من القرور وهو الدمع البارد يخرج مع الفرح، وقيل هومن القرار وهو الهدوء، وقال الاصمعى: ابرد الله دمعته لأن دمة السرور باردة، وقرّ الله عينه مشتق من القرور وهو الماء البارد، وقيل اقرّ الله عينك اى صادفت ما يرضيك فتقرّ عينك من النظر الى غيره ورضى ابو العباس هذا القول واختاره. وقال ابوطالب: اقرّ الله عينه انام الله عينه والمعنى صادف سروراً يذهب سهره فينام وانشد:

اقَرَّ به مواليك العيون

اى نامت عيونهم لما ظفروا بما ارادوا، وقوله تعالى: فكلّى واشربى وقرّى عيناً قال الفراء جاء في التفسير اى طيبي نفساً قال: وانما نصبت العين لأن الفعل كان لها فصيرته للمرأة معناه لتقرّ عينك فاذا حوّل الفعل عن صاحبه نصب صاحب الفعل على التفسير وعين قريرة قارة وقرتها ما قرّت به والقرة كل شىء قرّت به عينك والقرة مصدر قرّت العين قُرّةً وفي التنزيل العزيز: فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين، وقرأ ابوهريرة من قرأت اعين ورواه عن النبي ﷺ، وفي حديث الاستسقاء: لورأك لقرّت عيناه اى لسرّ بذلك وفرح قال: وحقيقته ابرد الله دمة عينيه لأن دمة الفرح باردة، وقيل: اقر الله عينك اى بلغك امّنيّتك حتى ترضى نفسك وتسكن عينك فلا تستشرف الى غيره ورجل قرير العين وقررت به عيناً فانا اقرّ وقررت اقرّ في الموضع مثلها (الى آخر ما قال).

وفي مجمع البحرين: «وفي حديث الميت نم قرير العين قرة العين برودتها وانقطاع بكاءها ورؤيتها ما كانت مشتاقة اليه، والقرّ بالضمّ ضد الحرّ والعرب تزعم ان دمع الباكي من شدة السرور باردة ودمع الباكي من الحزن حارة فقرة العين كناية عن الفرح و السرور والظفر بالمطلوب يقال: قرّت عينه تقرّ بالكسرو والفتح قرة بالفتح والضمّ ومثله في حديث الدعاء اقرّ الله عينك اى ابرد الله دمعتك وقيل: معنى اقرّ الله عينك انامها من قرّاذا سكن وقيل: معنى اقرّ الله عينك بلغك امّنيّتك حتى ترضى نفسك وتسكن عينك

وحاصل الكل الدعاء له بما يسره ولا يسوءه».

وقال ابوالبقاء في الكلّيات: «القربالضم البرد وهو ايضاً القرار وقرى عيناً مشتق من القرار فان العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره او من القرو هو البرد فان دمعة السرور باردة لانصبابها من الدماغ كما ان دمعة الحزن حارة لصعودها من الربة ولذلك يقال قرّة العين للمحبوب وسخنها للمكروه وقررت به عيناً كعلمت وقررت في المكان كضربت اقرفيهما».

وقال السيّد عليخان المدني في شرح الصّحيفة في الروضة الاولى في شرح قوله عَلَيْهِ:
حمداً تقربه عيوننا ما نصّه:

«قرت العين تقر من باب ضرب وتعّب قرّة بالضم وقروراً بردت سروراً من القربالضم وهو البرد يقال قرّ اليوم قرّاً بالفتح اي برد قال ابن الاثير: «وحقيقته قرّت دمعة العين لان دمعة الفرح والسرور باردة بخلاف دمعة الحزن فانها تكون حارة» انتهى قالت الحكماء: ووجه ذلك ان الفرح كيفية تتبعها حركة الروح الى خارج البدن للوصول الى الملد فاذا تحرك الروح الى خارج انفصل اجزاء الشؤون والمفاصل بعضها من بعض فتخرج بعض الرطوبات الباردة المحتبسة في الدماغ والحزن كيفية تتبعها حركة الروح الى الداخل هرباً من المودى فاذا انقبض الروح متراجعاً نحو الدماغ عصر شيئاً من الرطوبات الباقية على سخونتها السابقة فلهذا يقال لمن يدعى عليه سخنت عينه وقيل المراد من قولهم قرّت العين سكونها من قرّ الشيء يقرّ قرّاً من باب ضرب وتعّب ايضاً اي استقرّ والقرار بالفتح اسم منه اي سكنت ببلوغ امنيتها بحيث لا تطمح الى شيء آخر ولا تطلب الفرح بما عداه قال تعالى: فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة عين جزاء بما كانوا يعملون»^١.

قوله: «عيناً» قال الرضى رحمته في شرح الكافية في مبحث التمييز بعد شرح كلام ابن الحاجب ما نصّه: «هذا ما قاله المصنف والاولى ان يقال فيما ليس بجنس سواء جعلته لما انتصب عنه او لمتعلقه انه ان لم يلبس فالاولى الافراد وعدم المطابقة نحوهم حسنون وجهاً وطيبون عرضاً ويجوز وجوهاً واعراضاً قال تعالى: فان طبن لكم عن شيء منه

نفساً، وقال على عليه السلام: فطبيو عن انفسكم نفساً وأما اذا البس فالمطابقة لا غير فلا يجوز زيد طيّب أباً وانت تريد آباء أو ابوين وكذا لا تقول طاب زيد داراً وانت تريد دارين او دوراً قال تعالى: وفجرنا الارض عيوناً وأما قول الحطيئة: «والاكرمين اذا ما ينسبون آباءً» فالتما وحّد الاب لانهم كانوا ابناء اب واحد، ويجوز جمع المثني اذا لم يلتبس نحو قرّ زيد عيوناً قال ابو طالب يخاطب النبي صلى الله عليه وآله:

فاصدع بامرك ما عليك غضاضة و ابشر بذاك و قرّ منك عيوناً

وقال السيد على خان رحمته الله في شرح الصمدية في باب التميز ما نصّه:

«اذا اتحد مميّز النسبة بما قبله معنأً طابقه في الافراد وصدّيه فتقول: كرم زيد رجلاً و الزيدان رجلين و الزيدون رجالاً وكذا في المؤنث كما تقول: زيد رجل و الزيدان رجلان و الزيدون رجالاً ونحوه، وأما قوله تعالى: وحسن اولئك رفيقا ففيه وجهان احدهما ان يكون ترك الجمع فيه لفظاً لان رفيقاً ممّا يستوى فيه المفرد وغيره كالصديق والعدوّ، و الثاني ان يكون الاصل وحسن رفيق اولئك فحذف المضاف وجاء التميز على وفقه، وكذا ان لم يتحد فيطابق نحو حسن زيد وجهاً و الزيدون وجوهاً ان لم يلزم افراد لفظ التميز لافراد معناه او لكونه مصدراً لم يقصد اختلاف انواعه فان كان معنى التميز مفرداً تعيّن افراد لفظه كقولك في ابناء رجل واحد طاب الزيدون اصلاً وكرموا آباءً وكذا ان لم يقصد اختلاف انواع المصدر نحو زكا الاتقياء سعيّاً و خاب الاشقياء رأياً فلو قصد اختلاف المصدر لاختلاف محاله جازت المطابقة نحو تخالف الناس آراءً و تفاوتوا اذهاناً ومنه بالاخسرين اعمالاً، و افراد المبين بعد جمع ان لم يقع في محذور اولى فطاب الزيدون نفساً و قرّوا عيناً اولى من انفساً واعيناً لا فادة المقصود باختصار قال تعالى: فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فان وقع في محذور تعين جمعه وان كان بعد مفرد فتقول: كرم الزيدون آباءً بمعنى ما اكرمهم من آباء ولو افردت لاهم ان المقصود كون ابئهم واحداً موصوفاً بالكرم وكذا تقول: نظف زيد ثياباً لانك لو قلت ثوباً لاوهمت أنّه ثوب واحد».

قال الثعالبي في فقه اللغة^١ وكذا في سرّ الأدب^٢

«اقامة الواحد مقام الجمع من سنن العرب اذ تقول: قرنا به عينا أى أعيناً وفي القرآن: فان طبن لكم عن شيء منه نفساً، وقال جل ذكره: ثم يخرجكم طفلاً أى أطفالاً وقال تعالى: وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ...^١ وقال عز من قائل: فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيَ الرَّبِّ الْعَالَمِينَ^٢ وقال: ... هُوَ لَا ضَيْفَى...^٣، ولم يقل: أعدائى ولا أضيافى وقال جل جلاله: ... لَا نَفَرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ...^٤ والتفريق لا يكون إلا بين اثنين والتقدير لا نفرق بينهم، وقال: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ...^٥، وقال: ... وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا...^٦، وقال: ... وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ^٧.

ومن هذا الباب سنة العرب ان يقولوا للرجل العظيم والملك الكبير: انظروا فى امرى...»
وفي لسان العرب: «قوله تعالى فكلى واشربى وقرى عينا قال الفراء: جاء فى التفسير اى طيبى نفساً قال: وإنما نصبت العين لان الفعل كان لها فصيرته للمرأة معناه لِنَقَرَّ عَيْنَكَ فاذا حوّل الفعل عن صاحبه نصب صاحب الفعل على التفسير».

وفي التصريح للازهري فى باب التميز: «والنسبة المبهمة نوعان نسبة الفعل للفاعل نحو واشتعل الرأس شيباً فان نسبة اشتعل الى الرأس مبهمة وشيياً مبين لذلك الابهام فهذا التميز محوّل عن الفاعل والاصل واشتعل شيب الرأس فحوّل الاسناد من المضاف وهو شيب الى المضاف اليه وهو الرأس فارتفع ثم جيئ بذلك المضاف الذى حول عنه الاسناد فضلة وتميزاً ونسبة المفعول نحو وفجرنا الارض عيوناً فان نسبة فجرنا الى الارض مبهمة وعيوناً مبين لذلك الابهام والاصل وفجرنا عيون الارض فحوّل المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وجيئ بالمضاف تميزاً هذا مذهب الجزولى وابن عصفور وابن مالك واكثر المتأخرين (الى آخر ما قال)».

١. النجم، ٢٦.

٢. الشعراء، ٧٧.

٣. الحجر، ٦٨.

٤. البقرة، ١٣٦. ونيز: آل عمران، ٨٤.

٥. الطلاق، ١.

٦. المائدة، ٦.

٧. التحريم، ٤.

«متى ترانا ونراك وقد نشرت لواء النصر ترى»

لما كان من المعلوم عند الشيعة المركوز في أذهانهم أَنَّ الامام الغائب عَجَّلَ الله فرجه يراهم ويعرفهم وهم لا يرونه او يرونه ولا يعرفونه كما يدل عليه صريح الأخبار. فقال المجلسي رحمته الله في المجلد الثالث عشر من البحار في باب من ادعى الرؤية في الغيبة الكبرى وانه عليه السلام يشهد ويرى الناس ولا يرونه ما نصّه:

«كمال الدين - أبي وابن الوليد وابن المتوكل وماجيلويه والعطار جميعاً عن محمد العطار عن الفزاري عن اسحاق بن محمد عن يحيى بن المثنى عن ابن بكير عن عبيد بن زرارة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: يفقد الناس امامهم فيشهدهم الموسم فيراهم ولا يرونه.

كمال الدين - أبي عن سعد عن الفزاري مثله.

ايضاً - المظفر العلوي عن ابن العيثاشي عن أبيه عن جبرئيل بن أحمد عن موسى بن جعفر البغدادي عن الحسن بن محمد الصيرفي عن يحيى بن المثنى مثله.

غيبية الطوسي - جماعة عن التلعكبري عن أحمد بن علي عن الأسدي عن سعد عن الفزاري مثله.

نعماني - محمد بن همام عن جعفر بن محمد بن مالك عن الحسن بن محمد الصيرفي عن يحيى بن المثنى مثله.

نعماني - الكليني عن الحسن بن محمد عن جعفر بن محمد عن القاسم بن اسماعيل

عن يحيى بن المثنى مثله.

نعماني - الكليني عن محمد العطار مثله.

وقال أيضاً: نعماني - عبدالواحد بن عبدالله عن احمد بن محمد بن رباح الزبيري (رباح الزهري) عن احمد بن علي الحميري عن الحسن بن اتيوب عن عبدالكريم بن عمرو عن ابي بكر ويحيى بن المثنى عن زرارة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: انّ للقائم غيبتين يرجع في احديهما والاخرى لا يدري اين هويشهد المواسم يرى الناس ولا يرونه»^١ هذه الاحاديث الاربعة عن النعماني موجود في باب ما روى من غيبة الامام^٢

قال المجلسي رحمه الله بعد نقله في المجلد الثالث عشر: «بيان لعل المراد برجوعه رجوعه الى خواص مواليه وسفرائه او وصول خبره الى الخلق».

وايضاً عن كمال الدين «ابن المتوكل عن الحميري عن محمد بن عثمان العمري رضى الله عنه قال: سمعته يقول: والله انّ صاحب هذا الأمر يحضر الموسم كلّ سنة فيرى الناس ويعرفهم ويرونه ولا يعرفونه»^٣.

تمت^٤ الداعي بهذا الدعاء خلاف تلك الرؤية فقال: متى ترانا ونراك بحيث تعرف عندنا وعند جميع الناظرين والمشاهدين رؤية عادية معروفة بين الناس لا بحيث انّ الامام يراهم ولا يرونه او يرونه ولا يعرفونه فانّ هذه الرؤية ليست بمهمة للداعي فعلم انّ «تري» في آخر الفقرة بصيغة المجهول من رآه بالبصر

واما قوله: (وقد نشرت لواء التصر)

فاللواء بالكسر والمد بمعنى الزاية

قال الراغب في المفردات: «اللواء الزاية لا لتوائها بالريح»

وفي محيط المحيط للبهستاني: «قيل سمي اللواء لواء لانه يولى لكبره فلا ينشر الا عند الحاجة»

وفي النهاية لابن الاثير: «(فيه) لواء الحمد بيدي يوم القيامة اللواء الزاية ولا يسكها

١. بحارج ١٣ قديم ص ٩٢ و ٩٣. چاپ جديد ج ١٥٥/٥٢.

٢. بحارج ١٣ قديم ص ١٤٣. چاپ جديد ج ١٥٦/٥٢.

٣. بحارج ١٣ قديم ص ١٤٢. چاپ جديد ج ١٥٢/٥٢.

٤. جواب «لما» في صدر الكلام.

الآ صاحب الجيش ومنه الحديث لكل غادر لواء اى علامة يشهرها في الناس لأن موضوع اللواء شهرة مكان الرئيس وجمعه ألوية».

فعلم من عبارة النهاية وجه نسبة التشرالى الامام فى عبارة الدعاء ويدل على مضمون الفقرة اخبار كثيرة

«فى كمال الدين للصدوق فى الباب الثامن والخمسين: «حدّثنا محمد بن الحسن بن أحمد ابن الوليد عليه السلام قال: حدّثنا محمد بن الحسن الصفار، عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبى عمير عن ابان بن عثمان عن ابان بن تغلب قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كائى أنظر الى القائم عليه السلام على ظهر التجف فاذا استوى على ظهر التجف ركب فرساً أدهم أبلق بين عينيه شمرخ ثم ينتفض به فرسه فلا يبق أهل بلدة الآ وهم يظنون انه معهم فى بلادهم فاذا نشر راية رسول الله صلى الله عليه وآله انحط اليه ثلاثة عشر ألف ملك و ثلاثة عشر ملكاً كلهم ينتظر القائم عليه السلام، وهم الذين كانوا مع نوح عليه السلام فى السفينة والذين كانوا مع ابراهيم الخليل عليه السلام حيث القى فى النار، وكانوا مع عيسى عليه السلام حيث رفع، واربعة آلاف مسؤمين ومردفين وثلاث مائة وثلاثة عشر ملكاً يوم بدر واربعة آلاف ملك الذين هبطوا يريدون القتال مع الحسين بن على عليه السلام فلم يؤذن لهم فصعدوا فى استئذان وهبطوا وقد قتل الحسين عليه السلام وهم شعث غربيكون عند قبر الحسين عليه السلام الى يوم القيامة، وما بين قبر الحسين عليه السلام الى السماء مختلف الملائكة.

وهذا الاسناد عن أبان بن تغلب قال: حدّثنى أبو حمزة الثمالى قال: قال أبو جعفر عليه السلام: كائى أنظر الى القائم عليه السلام قد ظهر على نجف الكوفة فاذا ظهر على التجف نشر راية رسول الله صلى الله عليه وآله وعمودها من عمد عرش الله تعالى وسائرهما من نصر الله عز وجل ولا تهوى بها الى أحد الآ أهلكه الله تعالى قال: قلت: أو تكون معه أو يؤتى بها؟ قال بل يؤتى بها يأتيه بها جبرئيل عليه السلام».

وفى كامل الزيارات^٢ لابن قولويه فى باب دعاء الملائكة لزوار الحسين عليه السلام:

١. حديث ٢٢. ج ٦٧١/٢.

٢. ص ١٢٩ چاپ صدوق.

«حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ سَعْدَانَ عَنْ بَنٍ مُسْلِمٍ عَنْ عَمْرِ بْنِ أَبَانَ عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: كَأَنِّي بِالْقَائِمِ عَلَى نَجْفِ الْكُوفَةِ وَقَدْ لَبِسَ دَرْعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَنْتَفِضُ هُوَ بِهَا فَتُسْتَدِيرُ عَلَيْهِ فَيَغْشِيهَا بِمِجْدَاجَةٍ مِنْ اسْتَبْرَقٍ وَيَرْكَبُ فَرَسًا أَدْهَمَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ شِمْرَاحٌ فَيَنْتَفِضُ بِهِ انْتِفَاضَةً لَا يَبْقَى أَهْلُ بَلَدٍ إِلَّا وَهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُ مَعَهُمْ فِي بِلَادِهِمْ فَيَنْشُرُ رَايَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَمُودَهَا مِنْ عَمُودِ الْعَرْشِ وَسَائِرِهَا مِنْ نَصْرِ اللَّهِ لَا يَهْوِي بِهَا إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا إِلَّا أَهْلَكَهُ اللَّهُ فَإِذَا هَزَّهَا لَمْ يَبْقَ مُؤْمِنٌ إِلَّا صَارَ قَلْبُهُ كَزَبْرِ الْحَدِيدِ وَيُعْطَى الْمُؤْمِنُ قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا وَلَا يَبْقَى مُؤْمِنٌ مَيِّتٌ إِلَّا دَخَلَ عَلَيْهِ تِلْكَ الْفَرَحَةُ فِي قَبْرِهِ وَذَلِكَ حِينَ يَتَزَاوَرُونَ فِي قُبُورِهِمْ وَيَتَبَاشَرُونَ بِقِيَامِ الْقَائِمِ فَيَنْحَظُ عَلَيْهِ ثَلَاثَ عَشَرَ أَلْفَ مُلْكٍ وَثَلَاثَ مِائَةٍ وَثَلَاثَ عَشَرَ مُلْكًا قُلْتُ: كُلُّ هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةُ؟ قَالَ: نَعَمْ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَ إِبْرَاهِيمَ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَ مُوسَى حِينَ فُلِقَ الْبَحْرُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَ عِيسَى حِينَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَأَرْبَعَةَ أَلْفٍ مُلْكٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مَسْؤُومِينَ وَأَلْفَ مُرْدَفِينَ وَثَلَاثَ مِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ مَلَائِكَةً بِدَرِيئِينَ وَأَرْبَعَةَ أَلْفٍ مُلْكٍ هَبْطُوا يَرِيدُونَ الْقِتَالَ مَعَ الْحُسَيْنِ ﷺ فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُمْ فِي الْقِتَالِ فَهَمَّ عِنْدَ قَبْرِهِ شَعَثَ غَبْرِييْ كَوْنَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَرُئِيسَهُمْ مُلْكٌ يَقَالُ لَهُ مَنْصُورٌ فَلَا يَزُورُهُ زَائِرٌ إِلَّا اسْتَقْبَلُوهُ وَلَا يُوَدِّعُهُ مُوَدِّعٌ إِلَّا شَيَّعُوهُ وَلَا يَمْرُضُ مَرِيضٌ إِلَّا عَادُوهُ وَلَا يَمُوتُ مَيِّتٌ إِلَّا صَلَّوْا عَلَى جَنَازَتِهِ وَاسْتَغْفَرُوا لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَكُلُّ هَؤُلَاءِ فِي الْأَرْضِ يَنْتَظِرُونَ قِيَامَ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى وَقْتِ خُرُوجِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالسَّلَامُ».

وقال النعماني رحمه الله في كتاب الغيبة^١ في باب ما جاء في ذكر راية رسول الله ﷺ وأنه لا ينشرها بعد يوم الجمل إلا القائم عليه السلام ما نصه:

«حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَمَّامٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَابِنْدَادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ هَلَالٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ أَبِي الْمَغْرَا عَنْ أَبِي بصير قال قال أبو عبد الله ﷺ: لَمَّا اتَّقَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ وَأَهْلَ الْبَصْرَةِ نَشَرَ الرَّايَةَ رَايَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَزَلْزَلَتْ أَقْدَامُهُمْ فَمَا أَصْفَرَتْ الشَّمْسُ حَتَّى قَالُوا أَمْتَنَا يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ: لَا تَقْتُلُوا الْأَسْرَاءَ وَلَا تَجْهَرُوا

١. ص ١٦٥ چاپ سنگی. چاپ غفاری ص ٣٠٧.

٢. ج ١٣ من البحار باب سيرته و اخلاقه ص ١٩٤. چاپ جدید ج ٥٢/٣٦٧.

على جريح ولا تتبعوا مولياً ومن ألقى سلاحه فهو آمن ومن أغلق بابَه فهو آمن، ولما كان يوم صفين سألوهُ نشر الرّاية فأبى عليهم فتحملوا عليه بالحسن والحسين عليهما السّلام وعمار بن ياسر رضى الله عنه فقال للحسن: يا بنى اِنَّ للقوم مدّة يبلغونها وان هذه راية لا ينشرها بعدى الاّ القائم صلوات الله عليه^١

أحمد بن محمد بن سعيد قال: حدّثنا أبو عبد الله يحيى بن زكريّا بن شيّان عن يونس بن كليب عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة عن أبيه عن أبي بصير قال قال أبو عبد الله عليه السلام: لا يخرج القائم عليه السلام من مكّة حتّى تكمل الحلقة قلت: وكم تكمل الحلقة؟ قال: عشرة آلاف جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره ثم يهرّ الرّاية المغلّبة ويسير بها فلا يبقى احد في المشرق ولا في المغرب الاّ لعنها

وهى راية رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بها جبرئيل يوم بدر ثم قال: يا ابا محمد ما هى والله قطن ولا كثن ولا قز ولا حرير قلت: فمن أى شىء هى؟ قال: من ورق الجنة نشرها رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر ثم لقها ودفعها الى عليّ عليه السلام فلم تزل عند عليّ حتّى اذا كان يوم البصرة نشرها أمير المؤمنين عليه السلام ففتح الله عليه ثم لقها وهى عندنا هناك لا ينشرها أحد حتّى يقوم القائم عليه السلام فاذا هو قام نشرها فلم يبق في المشرق والمغرب أحد الاّ لعنها ويسير الزعب قدّامها شهراً و وراءها شهراً. وعن يمينها شهراً وعن يسارها شهراً ثم قال: يا با محمد انه يخرج موتوراً غضبان أسفاً لغضب الله على هذا الخلق عليه قميص رسول الله صلى الله عليه وآله الذى عليه يوم احد، و عمامته السّحاب ودرع رسول الله صلى الله عليه وآله السّابغة وسيف رسول الله صلى الله عليه وآله ذوالفقار يحزّذ السيف على عاتقه ثمانية أشهر يقتل هرجاً فأول ما يبدأ يبنى شعبة فيقطع أيديهم ويعلقها في الكعبة وينادى مناديه: هؤلاء سزاق الله ثم يتناول قريشاً فلا يأخذ منها الاّ السيف، ولا يعطيها الاّ السيف ولا يخرج القائم حتّى يقرأ كتابان كتاب بالبصرة وكتاب بالكوفة بالبراءة من عليّ عليه السلام.

وأما قوله «الرّاية المغلّبة» فى النهاية: «فيه: أهل الجنة الضعفاء المغلّبون المغلّب الذى يغلب كثيراً وشاعر مغلّب أى كثيراً ما يغلب والمغلّب أيضاً الذى يحكم له بالغلبة والمراد به المعنى الاول» وفى أساس البلاغة: «شاعر مغلّب غلب كثيراً او غلب فهو ذمّ و

مدح قال امرؤ القيس:

فأنتك لم يفخر عليك كفاخر
ضعيف ولم يغلبك مثل مغلب»
وفي الصحاح: «و غلبته انا عليه تغليباً و المغلب المغلوب مراراً و المغلب ايضاً من
الشعراء المحكوم له بالغلبة على قرنه كأنه غلب عليه و هو من الأضداد»
وفي لسان العرب بعد ذكره ما في الصحاح و النهاية قال: محمد بن سلام: اذا قالت
العرب شاعر مغلب فهو مغلوب و اذا قالوا غلب فلان فهو غالب
و المراد هنا اى الراية الغالبة كما يأتى التصريح بذلك فى حديث نقله بعد ذلك
قال المجلسى رحمته الله فى بيانه للحديث:

«الحلقة الخيل و الجماعة من الناس مستديرون»

اقول: ان بين ما فى غيبة النعماني و ما نقله عنه فى البحار اختلافاً فان العبارة فى
البحار بعد قوله عليه السلام: «الآن لعنها:» «فيجتمعون قرعاً الى آخرها» و ذيل الحديث ساقط منها و
انما ذكرنا الحديث مطابقاً لما فى أصل الكتاب و هو الغيبة
و أما وجه اللعن فيصرح عنه حديثان مذكوران فى باب ما جاء فيما يلقى القائم و
يستقبل من جهلة الناس فى الغيبة^٢ و هما:

«على بن أحمد قال: حدّثنا عبيد الله بن موسى العلوي عن محمد بن الحسين عن
محمد بن سنان عن قتيبة الاعشى عن أبان بن تغلب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول:
اذا ظهرت راية الحق لعنها أهل الشرق و أهل الغرب أتدرى لم ذلك؟ قلت: لا قال للذى
يلقى الناس من أهل بيته قبل خروجه^٣.

قال: و حدّثنا عبد الواحد بن عبد الله قال: حدّثنا محمد بن جعفر القرشي قال: حدّثني
محمد بن الحسين عن محمد بن سنان عن قتيبة الاعشى عن منصور بن حازم عن أبي
عبد الله عليه السلام أنه قال: اذا رفعت راية الحق لعنها أهل الشرق و الغرب قلت له ممّ
ذلك؟ قال: ممّا يلقون من بنى هاشم^٤»

١. ج ١٣ ص ١٩٥ چاپ جديد ج ٣٦٨/٥٢.

٢. ص ١٦٠.

٣. غيبت نعماني ص ٢٩٨ چاپ غفاري.

٤. ص ٢٩٩.

و نقلها المجلسی رحمته فی باب سیرته و اخلاقه^۱.

حَدَّثَنَا عبد الواحد بن عبد الله بن یونس قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّد بن جعفر القرشی قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّد بن أبی الحسین بن أبی الخطّاب قال: حَدَّثَنَا محمد بن سنان عن حمّاد بن أبی طلحة عن أبی حمزة الثمّالی قال قال أبو جعفر علیه السلام: یا ثابت کأنی بقائم أهل بیتی قد أشرف على نجفکم هذا و أوماً بيده الى ناحية الكوفة فاذا هو أشرف على نجفکم نشر راية رسول الله صلی الله علیه و آله قال: عمودها من عمد عرش الله و رحمته و سائرها من نصر الله لا یهوی بها الى شیء الاّ أهلكه الله قلت: فمخبوءة هی عندکم حتّی يقوم القائم فیجدها أم یؤتی بها قال: لا بل یؤتی بها قلت: من یأتیه بها؟ قال: جبرئیل علیه السّلام^۲.

أحمد بن محمّد بن سعید قال: حَدَّثَنَا علی بن الحسین التّیملی قال: حَدَّثَنَا الحسن و محمّد ابنا علی بن یوسف عن سعدان بن مسلم عن عمر بن ابان عن أبان بن تغلب قال: سمعت أبا عبد الله علیه السلام یقول: کأنی أنظر الى القائم على نجف الكوفة علیه خداعة (خوذة) من استبرق یلیس درع رسول الله صلی الله علیه و آله فاذا لبسها انتفضت به انتفاضة حتّی تستدیر علیه ثم یرکب فرساً له أدهم أبلق بین عینیه شمراخ بین معه راية رسول الله صلی الله علیه و آله قلت: مخبوءة أو یؤتی بها؟ قال: بل یأتیه بها جبرئیل عمودها من عمد عرش الله و سائرها من نصر الله لا یهوی بها الى شیء الاّ أهلكه الله یهبط بها تسعة آلاف ملک و ثلاثمائة و ثلاثة عشر ملكاً فقلت له: جعلت فداک کلّ هؤلاء معه؟ قال: نعم هم الّذین كانوا مع نوح فی السّفینة و الّذین كانوا مع ابراهیم حیث التقی فی النار و هم الّذین كانوا مع موسى لما فلق له البحر و الّذین كانوا مع عیسی لما رفعه الله الیه و أربعة آلاف مسّومین كانوا مع رسول الله صلی الله علیه و آله و ثلاثمائة و ثلاثة عشر ملكاً كانوا معه یوم بدر، و معهم أربعة آلاف یصعدون السماء یستأمرون فی القتال مع الحسین علیه السلام فهبطوا الى الارض و قد قتل فهم عند قبره شعث غبر یمکونه الى یوم القيامة و هم ینتظرون خروج القائم علیه السّلام^۳.

عبد الواحد بن عبد الله بن یونس قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّد بن جعفر القرشی قال: حَدَّثَنَا أبو جعفر

۱. بحار قدیم ۱۳/۱۹۳ چاپ جدید ۵۲/۳۶۳.

۲. غیبت نعمانی ص ۳۰۸ چاپ غفاری.

۳. ص ۳۰۹ و ۳۱۰. با کمی تفاوت در برخی کلمات.

الهمدانی قال: حَدَّثَنَا موسى بن سعدان عن عبد الله بن القاسم الحضرمي عن عمر بن أبان الكلبي عن أبان بن تغلب قال قال أبو عبد الله عليه السلام: كَأَنِّي بِالْقَائِمِ فَإِذَا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرِ التَّجَفِّ لَبَسَ دَرَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أبيضَ فَيَنْتَفِضُ هُوَ بِهَا فَيَسْتَدِيرُ عَلَيْهِ فَيَغْشَاهَا بِخِدَاعَةٍ مِنْ اسْتَبْرَقٍ وَيَرْكَبُ فَرَساً لَهُ أَدْهَمُ أَبْلَقُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ شِمْرَاحٌ فَيَنْتَفِضُ بِهِ انْتِفَاضَةً لَا يَبْقَى أَهْلُ بِلَدِ الْإِسْلَامِ وَهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُ مَعَهُمْ فِي بِلَدِهِمْ وَيَنْشُرُ رَايَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَمُودَهَا مِنْ عَمَدِ عَرْشِ اللَّهِ وَسَائِرِهَا مِنْ نَصْرِ اللَّهِ مَا يَهْوَى بِهَا إِلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكَهُ اللَّهُ قُلْتُ: أَخْبَوَةٌ هِيَ أَمْ يُوَقَّى بِهَا قَالَ: بَلْ يَأْتِي بِهَا جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا هَزَّهَا لَمْ يَبْقَ مُؤْمِنٌ إِلَّا صَارَ قَلْبُهُ أَشَدَّ مِنْ زَبَرِ الْحَدِيدِ وَأَعْطَى قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا وَلَا يَبْقَى مُؤْمِنٌ مَيِّتٌ إِلَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ تِلْكَ الْفَرَحَةُ فِي قَبْرِهِ وَذَلِكَ حَيْثُ تَزَارَوْنَ فِي قُبُورِهِمْ وَيَتَبَاشَرُونَ بِقِيَامِ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَنْحَظُ عَلَيْهَا ثَلَاثَةٌ عَشْرَ أَلْفًا وَثَلَاثُمِائَةً وَثَلَاثَةَ عَشْرَ مَلَكًا قَالَ: فَقُلْتُ: كُلُّ هَؤُلَاءِ كَانُوا مَعَ أَحَدٍ قَبْلَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ: نَعَمْ وَهُمْ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَ إِبْرَاهِيمَ حَيْثُ الْقِيَامُ فِي النَّارِ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَ مُوسَى حِينَ فُلِقَ الْبَحْرُ وَالَّذِينَ كَانُوا مَعَ عِيسَى حِينَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَأَرْبَعَةُ أَلْفٍ كَانُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مُرْدَفِينَ وَثَلَاثُمِائَةً وَثَلَاثَةَ عَشْرَ مَلَكًا كَانُوا يَوْمَ بَدْرٍ، وَأَرْبَعَةُ أَلْفٍ هَبَطُوا يَرِيدُونَ الْقِتَالَ مَعَ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُمْ فِي الْقِتَالِ فَرَجَعُوا فِي الْأَسْتِمَارِ فَهَبَطُوا وَقَدْ قُتِلَ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهَمَّ عِنْدَ قَبْرِهِ شَعْتُ غَبْرِي بِكَوْنِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَرُئِيسُهُمْ مَلِكٌ يُقَالُ لَهُ مَنْصُورٌ فَلَا يَزُورُهُ زَائِرٌ إِلَّا اسْتَقْبَلُوهُ وَلَا يُوَدِّعُهُ مَوْدِعٌ إِلَّا شَبَّعُوهُ وَلَا مَرِيضٌ إِلَّا عَادُوهُ وَلَا يَمُوتُ إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ وَاسْتَغْفَرُوا لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ، فَكُلُّ هَؤُلَاءِ يَنْتَظِرُونَ قِيَامَ الْقَائِمِ.

فَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مَنْ هَذِهِ مَنْزِلَتُهُ وَمُرْتَبَتُهُ وَمَحَلُّهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَأَبْعَدَ اللَّهُ مَنْ ادَّعَى ذَلِكَ لِغَيْرِهِ مِمَّنْ لَا يَسْتَحِقُّهُ وَلَا هُوَ أَهْلٌ لَهُ وَلَا مُرْضِيٌّ لَهُ وَأَكْرَمَنَا بِمَوَالَاتِهِ وَجَعَلَنَا مِنْ أَنْصَارِهِ وَأَشْيَاعِهِ بِرَحْمَتِهِ وَمَنَّهُ»

وَقَالَ التَّعْمَانِيُّ أَيْضًا فِي بَابِ مَا جَاءَ فِي ذِكْرِ جَيْشِ الْغُضْبِ وَهُمْ أَصْحَابُ الْقَائِمِ وَعَدَّتْهُمْ: «حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ (حَسَّانَ) الرَّازِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْكُوفِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي هَمْزَةَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ

أبی جعفر الباقر علیه السلام: انّ القائم یهبط من ثنیة ذی طوی فی عدّة أهل بدر ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلاً حتّی یسند ظهره الی الحجر الأسود و یهزّ الزیة الغالبة قال علی بن أبی حمزة: فذكرت ذلك لأبی الحسن موسی بن جعفر علیهما السلام فقال: کتاب منشور^١

قال المجلسی رحمه الله بعد نقله

«بیان اّی هذا مثبت فی الکتاب المنشور او معه الکتاب او الزیة کتاب منشور»^٢

و قال فی البحار ایضاً فی الباب المذكور: ^٣ «روی السّید علی بن عبد الحمید باسناده الی کتاب الفضل بن شاذان یرفعه الی ابی بصیر عن ابی جعفر علیه السلام قال: ان القائم ینتظر...

و قال ایضاً النعمانی رحمه الله عند ذكره حکم القائم:

«حدّثنا أبو سلیمان أحمد بن هوذة قال: حدّثنا ابراهیم بن اسحاق النهانندی قال: حدّثنا عبد الله بن حمّاد الانصاری قال: حدّثنا أبو الجارود زیاد بن المنذر قال قال أبو جعفر محمّد بن علی علیهما السلام: اذا ظهر القائم علیه السلام ظهر بریة رسول الله ﷺ و خاتم سلیمان و حجر موسی و عصاه ثمّ یأمر منادیه فینادی: ألا لا یحملنّ رجل منکم طعاماً ولا شراباً ولا علفاً فیقول أصحابه: اّنه یرید أن یقتلنا و یقتل دوابنا من الجوع و العطش فیسیرو یریسرون معه فأول منزل ینزله یضرب الحجر فینبع منه طعامٌ و شرابٌ و علفٌ فیأکلون و یشربون و دوابهم حتّی ینزلوا التّجف بظهر الکوفة»^٤

أقول: نقل المجلسی رحمه الله فی المجلد الثالث عشر من البحار فی باب سیرة القائم و اخلاقه و عدد أصحابه هذه الأحادیث بأسرها من المصادر الّتی نقلناها عنها: و ایضاً فی ذلك الباب:

«روی السّید علی بن عبد الحمید فی کتاب الغیبة باسناده رفعه الی أبی عبد الله علیه السلام: یقدم القائم علیه السلام حتّی یأتی النجف فیخرج الیه من الکوفة جیش السفیانی و أصحابه

١. غیبت نعمانی ص ٣١٥.

٢. بحار ج ١٣ ص ١٩٥. چاپ جدید ج ٥٢/٣٧٠.

٣. ص ١٨٠. چاپ جدید ج ٥٢.

٤. غیبت نعمانی ص ١٢٦ سنگی. ص ٢٣٨ چاپ غفاری.

٥. بحار ج ١٣ ص ١٩٦. ١٨٤ و چاپ جدید ج ٥٢/٣٥١.

والناس معه وذلك يوم الأربعاء فيدعوهم ويناشدهم حقّه ويخبرهم أنّه مظلوم مقهور ويقول: من حاجني في الله فأنا أولى الناس بالله (الى آخر الاحتجاج المذكور فيما سبق) فيقولون: ارجع من حيث شئت لا حاجة لنا فيك قد خبرناكم واختبرناكم فيتفرقون من غير قتال فاذا كان يوم الجمعة يعاود فيجىء سهم فيصيب رجلاً من المسلمين فيقتله فيقال انّ فلاناً قد قتل فعند ذلك ينشراية رسول الله فاذا نشرها انحطت عليه ملائكة بدر فاذا زالت الشمس هبت الريح له فيحمل عليهم هو وأصحابه فيمنحهم الله أكتافهم ويولّون فيقتلهم حتّى يدخلهم ابيات الكوفة وينادى مناديه الا لا تتبعوا مؤيّا ولا تجهزوا على جريح ويسير بهم كما سار على يوم البصرة»^١.

وقال أيضاً في ذلك الباب:

«كتاب العدد لأخي العلامة:

قال أبو عبد الله عليه السلام: كأني بالقائم عليه السلام على ظهر النجف لابس درع رسول الله صلى الله عليه وآله فينقلص عليه ثم ينتفض بها فيستدير عليه ثم يغشى الدرع بثوب استبرق ثم يركب فرساً له أبلق بين عينيه شمرخ ينتفض به لا يبيق أهل بلد الا أتاها نور ذلك الشمرخ حتّى يكون آية له ثم ينشراية رسول الله اذا نشرها أضاء لها ما بين المشرق والمغرب»^٢.

فليعلم أنّ للقائم عليه السلام الوية ورايات غير ما ذكرناه كما نقل عن ذلك الكتاب في حديث:^٣
«ثم يعقدها القائم عليه السلام ثلاث رايات لواء الى القسطنطينية يفتح الله له ولواء الى الصين فيفتح له ولواء الى جبال الديلم فيفتح له».

وفي رواية رواها الكليني في الروضة^٤

والتعماني في الغيبة^٥ في باب علامات الطهور:

«سئل الصادق عليه السلام متى فرج شيعتكم؟ فقال: اذا اختلف ولد العباس (الى ان

١. بحار ١٣/١٩٩. چاپ جديد ج ٥٢/٣٨٧.

٢. بحار ١٣ ص ٢٠٠. چاپ جديد ج ٥٢/٣٩١.

٣. بحار ١٣/٩٩٩. چاپ جديد ج ٥٢/٣٨٨.

٤. حديث ٢٨٥.

٥. نعماني ص ١٤٥ چاپ سنگي. چاپ غفاري ص ٢٧٠.

قال) وخرج صاحب هذا الامر من المدينة الى مكة بتراث رسول الله صلى الله عليه وآله .
 فقلت: ماتراث رسول الله ﷺ؟ فقال: سيفه ودرعه وعمامته وبرده ورايته وقضييه وفرسه
 ولامته وسرجه... حتى ينزل باعلى مكة فيخرج السيف من غمده ويلبس الدرع وينشر الراية
 والبردة ويعتم بالعمامة ويتناول القضيب بيده ويستأذن الله في ظهوره (الحديث)).

ونقل المجلسي عن السيّد علي بن عبد الحميد باسناده الى كتاب الفضل بن شاذان باسناده
 يرفعه الى أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام في حديث طويل قال: «ثم يخرج (اي القائم عليه
 السلام) من مكة حتى يكون في مثل الحلقة قلت: وما الحلقة؟ قال: عشرة آلاف رجل جبرئيل
 عن يمينه وميكائيل عن شماله ثم يهز الراية الجليلة وينشرها وهي راية رسول الله ﷺ السحابة و
 درع رسول الله ﷺ السابقة (السابعة) ويتقلّد بسيف رسول الله ذي الفقار»^١.

تكملة: نقل الصدوق في اكمال الدين^٢ في باب نصّ النبي ﷺ على القائم عليه وآله وعيون الاخبار
 في باب التّصوص على الأئمة الاثني عشر في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وآله:
 «فقال له ابني: وما دلائله (اي دلائل خروج الامام القائم) وعلاماته يا رسول الله؟ قال:
 له علم اذا حان وقت خروجه انتشر ذلك العلم من نفسه وانطقه الله تبارك وتعالى فناده
 العلم: اخرج يا ولي الله فاقتل أعداء الله، وله رايتان وعلامتان وله سيف مغمّد، فاذا حان
 وقت خروجه اقتلع ذلك السيف من غمده فانطقه الله عزّ وجلّ فناده السيف: اخرج يا ولي
 الله فلا يحلّ لك ان تقعد عن اعداء الله فيخرج ويقتل اعداء الله حيث ثقفهم (الحديث)).
 ونقله المجلسي في موارد من البحار^٣ منها ابواب النصوص على امير المؤمنين والائمة
 الاثني عشر.

اقول: يمكن ان يكون المراد بهذا العلم هو لواء التّصريح المذكور في الدّعاء والمشروح
 بالبيانات السابقة فتدبّر.

وقال العياشي في تفسيره في تفسير قوله تعالى: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ

١. ج ٣٠٧/٥٢.

٢. ص ٢٦٨ چاپ مكتبة صدوق ١٣٩٠.

٣. ص ٣٧ چاپ اول. چاپ جديد ١/٦٣.

٤. ج ٩ ص ١٢٣. چاپ جديد ج ٣٦/٢٠٨.

مِنْ الْعَمَامِ...^٢

«عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: يا با حمزة كَأَيِّ بَقَائِمِ أَهْلِ بَيْتِي قَدْ عَلَانَجْفَكُمْ، فَإِذَا عَلَا فَوْقَ نَجْفِكُمْ نَشْرَايَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا نَشَرَهَا انْحَطَّتْ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ بَدْرًا»

و نقله السيد البحرانی فی البرهان والفيض الكاشاني فی الصافي فی تفسير الآیة عن العياشي و نقله الحرّ العامليّ فی اثبات الهداة^٣ فی باب النصوص علی امامة المهدي و ولادته الباب (٣٢).

و قال الخطيب الخوارزمي فی المناقب^٤ فی فصل قتال اهل الشام

«اخبّرنا الشيخ الزاهد ابو الحسن عليّ بن احمد العاصمي اخبرني شيخ القضاة اسماعيل بن احمد الواعظ اخبرني والدي احمد بن الحسين البيهقي اخبرني ابو عبد الله الحافظ اخبرني ابو عبد الله مكّي بن بندار الزنجاني ببغداد حدثني ابو عبد الله محمد بن احمد بن رجاء الحنفي بمصر حدثني هارون بن محمد بن ابي الهندام العسقلاني حدثني عثمان بن طلوت بن عباد المجحدري حدثني بشر بن ابي عمرو بن العلا حدثني ابي حدثني الذيال بن حرمله قال: سمعت صعصعة بن صوحان يقول: لَمَّا عَقَدَ عَلِيّ بن ابي طالب عليه السلام الْأُلُويَةَ لِأَجْلِ حَرْبِ صَفِينِ أَخْرَجَ لُؤَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَرِذْلِكَ لُؤَاءَ مِنْذُ قَبْضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَقَدَهُ عَلِيّ عليه السلام وَدَعَا قَيْسَ بن سَعْدَ بن عِبَادَةَ فَدَفَعَتْ إِلَيْهِ وَاجْتَمَعَتِ الْأَنْصَارُ وَاهْلُ بَدْرٍ فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَى لُؤَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَكَوْا فَانْشَاءَ قَيْسُ بن سَعْدَ بن عِبَادَةَ عليه السلام يَقُولُ:

هَذَا لُؤَاءُ الَّذِي كُنَّا نَخَفُ بِهِ	مَعَ النَّبِيِّ وَجَبْرِيلَ لَنَا مَدَدٌ
مَا ضَرَّ مَنْ كَانَتْ الْأَنْصَارُ عَيْبَتَهُ	أَنْ لَا يَكُونَ لَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ عَضْدٌ.

١. البقرة، ٢١٠.

٢. ١٠٣/١.

٣. ج ٧/ ٩٥.

٤. ص ١٢٦ چاپ نجف.

«أترانا نحف بك وانت تؤمّ الملاء وقد ملأت الارض
عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و
جحدة الحق وقطعت دابر المتكبرين واجتثت اصول
الظالمين ونحن تقول الحمد لله رب العالمين»

قوله: (ترانا) بصيغة المخاطب في غالب النسخ وفي عدّة من النسخ المصحّحة المخطوطة
من كتاب الاقبال وزاد المعاد والبحار (ترانا) بصيغة المتكلّم مع الغير ولعلّه أصوب.

قال ابن الحاجب في الكافية في مبحث أفعال القلوب: «و من خصائصها انه يجوز أن
يكون فاعلها ومفعولها ضميرين لشيء واحد مثل علمتني منطلقاً»

وقال نجم الائمة الرضى في شرح العبارة: «قوله: ومنها انه يجوز ان يكون فاعلها و
مفعولها ضميرين لشيء واحد هذه الافعال المذكورة في المتن يجوز كون فاعلها ومفعولها
ضميرين متصلين متّحدى المعنى نحو علمتني قائماً وقال الله تعالى: (اتى اراى اعصر
خمراً) (الى ان قال) وقد يجرى مجراها رأى البصريّة حملاً على رأى القلبيّة... وأما لم يجر
ذلك في غير الافعال المذكورة لأن أصل الفاعل أن يكون مؤثراً والمفعول به متأثراً منه و
أصل المؤثر ان يغيّر المتأثر».

وقوله: (نحف) فنى القاموس: «وحفّه بالشيء كمدّه أحاط به» وفي الصّحاح: «و
حقوا حوله يحقون حقاً أى اطافوا به واستداروا قال الله عزوجل: (وترى الملائكة حافين
من حول العرش) وحفّه بالشيء يحفّه كما يحفّ الهودج بالثياب وكذلك التّحفيف»
وفي اساس البلاغة: «حقوا به واحتقوا اطافوا وهم حاقون به، وحففته بالنّاس

جعلتهم حافين به، وحقّت الجَنّة بالمكاره، وحقفناها بنخل ودخلت عليه وهو مخفوف بخدمه، وهودج محقّف بالديباج قال امرؤ القيس:

رفعن حوايا و اقتعدن قعائداً وحقفن من حوك العراق المنتق»

وقوله: (تؤمّ) ففي لسان العرب: «وَأُمُّ الْقَوْمِ وَأُمُّ بِهِمْ تقدّمهم وهي الامامة والامام كلّ من ائتمّ به قوم كانوا على الصّراط المستقيم او كانوا ضالّين»

وفي تاج العروس مثله

وفي القاموس: «ائهم وبهم تقدّمهم وهي الامامة والامام ما ائتمّ به من رئيس او غيره». وقوله: (الملاّ) فقال الرّازغب في المفردات: «الملاّ جماعة يجتمعون على رأى فيملئون العيون رواءً و منظراً و النفوس بهاءً و جلالاً قال تعالى: (الم ترالى الملاّ من بنى اسرائيل) وقال الملاّ من قومه أنّ الملاّ يأترون بك قالت يا ايها الملاّ ائى القى الى كتاب كريم وغير ذلك من الآيات».

وفي النهاية: «قد تكرر ذكر الملاّ في الحديث والملاّ اشراف الناس ورؤساؤهم ومقدّمهم الذين يرجع الى قولهم وجمعه أملاء، ومنه الحديث: أنّه سمع رجلاً منصرفهم من غزوة بدر يقول: ما قتلنا الاّ عجائز صلعا فقال: اولئك الملاّ من قريش لو حضرت فعالمهم لاحترقت فلعك اى اشراف قريش

وقال الصّدوق في كمال الدين في الباب الثالث والاربعين في من شاهد القائم عليه السلام في حديث طويل: «واعلم يا ابا اسحاق أنّه قال عليه السلام: يا بنى انّ الله جلّ ثناؤه لم يكن ليخلّى أطباق أرضه وأهل الجّد في طاعته وعبادته بلا حجة يستعلى بها، وامام يؤتمّ به، و يقتدى بسبيل سنّته ومنهاج قصده، وأرجو يا بنى أن تكون أحد من أعدّه الله لنشر الحقّ وطى الباطل واعلاء الدين واطفاء الضلال، فعليك يا بنى بلزوم خوافي الأرض و تتبع أفاضيلها فان لكلّ ولى من اولياء الله عزّ وجلّ عدوّاً مقارعاً وضدّاً منازعاً افتراضاً لمجاهدة أهل التّفاق وخلاعة اولى اللحاد والعناد فلا يوحشّنك ذلك».

واعلم أنّ قلوب اهل الطاعة والاخلاص نزّع اليك مثل الطير اذا أمّت أوكارها وهم

«أترانا نخف بك وانت تؤمر الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

معسر يطعمون بمخائل الذلّة والاستكانة وهم عند الله برة أعزّاء يبرزون بأنفس مختلة محتاجة وهم أهل القناعة والاعتصام استنبطوا الدين فوزروه على مجاهدة الأضداد خصّهم الله باحتمال الصّيم في الدّنيا ليشملهم باتساع العزّ في دار القرار، وجبلهم على خلائق الصّبر لتكون لهم العاقبة الحسنى وكرامة حسن العقبى.

فاقتبس يا بنى نور الصّبر على موارد امورك تفزبدرك الصّنع في مصادرها واستشعر العزّ فيما ينوبك تحظ بما تحمد عليه (خ ل) غبه ان شاء الله، فكأنك يا بنى بتأييد نصر الله [و] قد آن وتيسير الفلج وعلو الكعب [و] قد حان، وكأنك بالزيات الصّفرو الأعلام البيض تحقق على اثناء أعطافك ما بين الحطيم وزمزم، وكأنك بترادف البيعة وتصافى الولاء يتناظم عليك تناظم الدّر في مثانى العقود وتصافى الأكف على جنبات الحجر الأسود تلوذ بفنائك من ملأ أبراهم الله من طهارة الولادة ونفاسة التّربة مقدّسة قلوبهم من دنس التّفاف مهذّبة افئدتهم من رجس الشّقاق ليّنة عرائكهم للذين خشنة ضرائبهم عن العدوان واضحة بالقبول أوجههم نضرة بالفضل عيدانهم يدينون بدين الحقّ وأهله فاذا اشتدّت أركانهم وتقومت أعمادهم فدّت بمكانتهم طبقات الامم اذ تبعتك في ظلال شجرة دوحة بسقت (تشعبت خ ل) أفنان غصونها على حاقات بحيرة الطبريّة فعندها يتألّو صبح الحقّ وينجلي ظلام الباطل ويقصم الله بك الطغيان ويعيد معالم الايمان يظهر بك استقامة الآفاق (اسقام خ ل) وسلام الرّفاق يوّد الطفل في المهّد لو استطاع اليك نهوضاً ونواشط الوحش لو تجد نحوك مجازاً تهنّرك أطراف الدّنيا بهجة وتنشر عليك أغصان العزّ نضرة وتستقرّ بوانى الحقّ في قرارها وتؤوب شوارد الدّين الى أوكارها تهاطل عليك سحائب الظّفرفتحق كلّ عدوّ وتنصر كلّ ولى فلا يبقى على وجه الأرض جبار قاسط ولا جاحد غامط ولا شائى مبيغض ولا معاند كاشح ومن يتوكّل على الله فهو حسبه انّ الله بالغ امره قد جعل الله لكلّ شىء قدراً»

وقال ايضاً فى الباب السابع والخمسين فى حديث: «اذا هزّ رايته اضاء لها ما بين المشرق والمغرب ووضع يده على رؤوس العباد فلا يبقى مؤمن الا صار قلبه أشدّ من زبر الحديد واعطاه الله تعالى قوّة اربعين رجلاً، ولا يبقى ميّت الا دخلت عليه تلك الفرحة [فى

قلبه] وهو في قبره، وهم يتزاورون في قبورهم ويتباشرون بقيام القائم صلوات الله عليه».

وقال أيضاً في الباب الثامن والخمسين: «حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَسْرُورٍ عليه السلام قال: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَامِرٍ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: مَا كَانَ قَوْلُ لُوطٍ عليه السلام لِقَوْلِهِ: (لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ) إِلَّا تَمَنَّى لِقُوَّةِ الْقَائِمِ عليه السلام وَلَا ذِكْرَ إِلَّا شِدَّةَ أَصْحَابِهِ وَ أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيُعْطَى قُوَّةٌ أَرْبَعِينَ رَجُلًا وَإِنَّ قَلْبَهُ لِأَشَدَّ مِنْ زَبْرِ الْحَدِيدِ وَلَوْ مَرَّ بِجِبَالِ الْحَدِيدِ لَقْلَعُوهَا وَلَا يَكْفُونَ سَيُوفَهُمْ حَتَّى يَرْضَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»

وقال المفيد في الاختصاص في اثبات امامة الاثمة الاثني عشر ما نصه:

«و حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَاصِمٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ عَامِرِ السَّرَّاجِ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلَمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ: سَمِعْتُ حَذِيفَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَقُولُ: إِذَا كَانَ عِنْدَ خُرُوجِ الْقَائِمِ يَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَيُّهَا النَّاسُ قَطِّعْ عَنْكُمْ مَدَّةَ الْجَبَّارِينَ وَوَلِي الْأَمْرِ خَيْرُ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ فَالْحَقُوا بِمَكَّةَ فَيُخْرِجُ التَّجْبَاءَ مِنْ مِصْرَ وَالْإِبْدَالَ مِنَ الشَّامِ وَعَصَائِبَ الْعِرَاقِ رَهَبَانَ بِاللَّيْلِ لِيُوثَّ بِالتَّهَارِ كَأَنَّ قُلُوبَهُمْ زَبَرُ الْحَدِيدِ فَيُبَايِعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ».

قال عمران بن الحصين: يا رسول الله صف لنا هذا الرجل قال: هو رجل من ولد الحسين كأنه من رجال شنوءة عليه عباءتان قطوانيتان، اسمه اسمي فعند ذلك تفرخ الطيور في أوكارها والحيتان في بحارها وتمد الأنهار وتفيض العيون وتنبث الأرض ضعف أكلها ثم يسير مقدمته جبرئيل وساقته اسرافيل فيملا الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً»^٢.

ونقله المجلسي رحمته الله في الثالث عشر من البحار^٣ في باب يوم خروج القائم عليه السلام

وقال الصدوق في كتاب الخصال في باب الأربعين^٤ إذا قام القائم جعل الله قوة الرجل من الشيعة قوة أربعين رجلاً

١. ٦٧٣/٢. حديث بيست وششم.

٢. اختصاص چاپ مكتبة صدوق ١٣٧٩ ص ٢٠٨.

٣. بحار ١٣ ص ١٧٩. چاپ جدید ج ٥٢/٣٠٤.

٤. حديث چهاردهم ص ٥٤١.

«أترانا نحف بك وانت تؤمّ الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

«حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رحمته الله قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَغِيرَةِ الْكُوفِيِّ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَامِرِ الْقُصْبَانِيِّ عَنْ رَبِيعِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُسَلِّيِّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ ثَوِيرِ بْنِ أَبِي فَاخْتَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام قَالَ: إِذَا قَامَ قَائِمُنَا أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ شِيعَتِنَا الْعَاهَةَ وَجَعَلَ قُلُوبَهُمْ كَزَبْرِ الْحَدِيدِ وَجَعَلَ قُوَّةَ الرَّجُلِ مِنْهُمْ قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا وَيَكُونُونَ حَكَّامَ الْأَرْضِ وَسَنَامَهَا» وَنَقَلَهُ الْمَجْلِسِيُّ فِي الثَّلَاثِ عَشْرِينَ الْبَحَارَ فِي بَابِ سِيرِ الْقَائِمِ عليه السلام وَاخْلَاقِهِ وَعَدَدِ أَصْحَابِهِ وَقَالَ الصَّفَّارُ فِي بَصَائِرِ الدَّرَجَاتِ فِي الْجُزْءِ الْأَوَّلِ فِي بَابِ أَنَّ حَدِيثَ آلِ مُحَمَّدٍ صَعِبٌ مُسْتَصْعَبٌ (الحديث ١٧) :

«أحمد بن جعفر عن جعفر بن محمد بن مالك الكوفي قال: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَمَّادٍ الطَّائِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: حَدَّثَنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا مَلِكٌ مَقْرَّبٌ أَوْ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ أَوْ مُؤْمِنٌ مَمْتَحِنٌ أَوْ مَدِينَةٌ حَصِينَةٌ فَإِذَا وَقَعَ أَمْرُنَا وَجَاءَ مَهْدِينَا كَانَ الرَّجُلُ مِنْ شِيعَتِنَا أَجْرِي مِنْ لَيْثٍ وَأَمْضَى مِنْ سَنَانٍ يَطَأُ عَدُوَّنَا بِرَجْلَيْهِ وَيَضْرِبُهُ بِكَفَيْهِ وَذَلِكَ عِنْدَ نَزُولِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَرَجِهِ عَلَى الْعِبَادِ»^٢.

وَنَقَلَهُ الْمَجْلِسِيُّ رحمته الله فِي الثَّلَاثِ عَشْرِينَ الْبَحَارَ فِي بَابِ سِيرِ الْقَائِمِ عليه السلام وَاخْلَاقِهِ وَقَالَ الصَّدُوقُ فِي كَمَالِ الدِّينِ فِي بَابِ عَلَامَاتِ خُرُوجِ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ^٣:

بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: كَمْ يَخْرُجُ مَعَ الْقَائِمِ عليه السلام؟ فَاتَّهَمَهُمْ يَقُولُونَ: أَنَّهُ يَخْرُجُ مَعَهُ مِثْلُ عَدَّةِ أَهْلِ بَدْرٍ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشْرِ رَجُلًا قَالَ: وَمَا يَخْرُجُ إِلَّا فِي أَوَّلَى قُوَّةٍ، وَمَا تَكُونُ لَوُالِقَةُ أَقْلٍ مِنْ عَشْرَةِ آلَافٍ.

وَبِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْكَابَلِيِّ عَنْ سَيِّدِ الْعَابِدِينَ عليه السلام قَالَ: الْمَفْقُودُونَ عَنْ فَرَشِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشْرِ رَجُلًا عَدَّةُ أَهْلِ بَدْرٍ فَيُصْبِحُونَ بِمَكَّةَ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «إِنَّمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا» وَهُمْ أَصْحَابُ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

١. ج ١٣ ص ١٨٢. چاپ جدید ج ٣١٧/٥٢.

٢. بصائر الدرجات ص ٢٤ حديث ١٧ چاپ حروفی تبریز.

٣. حديث ٢٠ و ٢١. ص ٦٥٤.

٤. ١٨٧/١٣. چاپ جدید ج ٣١٨/٥٢.

وقال المفيد عليه السلام ايضاً في الاختصاص:

«وفي الخبر قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: يكون من شيعتنا في دولة القائم عليه السلام سنام الارض وحكامها يعطى كل رجل منهم قوة أربعين رجلاً»^١

ونقله المجلسي عليه السلام في ثالث عشر من البحار^٢ في باب سير القائم و اخلاقه و عدد اصحابه و زاد عليه قوله:

«وقال ابو جعفر عليه السلام: الى الرعب في قلوب شيعتنا من عدونا فاذا وقع امرنا و خرج مهدينا كان احدهم اجرى من الليث و امضى من السنان يطأ عدونا بقدميه و يقتله بكفيه».

و قال الكليني في روضة الكافي^٣:

«محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن سيف بن عميرة عن أبي بكر الحضرمي عن عبد الملك بن أعين قال: قت من عند أبي جعفر عليه السلام فاعتمدت على يدي فبكيت فقال: مالك؟ فقلت: كنت أرجو أن ادرك هذا الأمر و بي قوة، فقال: أما ترضون أن عدوكم يقتل بعضهم بعضاً و انتم آمنون في بيوتكم أنه لو قد كان ذلك اعطى الرجل منكم قوة أربعين رجلاً و جعلت قلوبكم كزبر الحديد لو قذفت بها الجبال لقلعتها و كنتم قوام الارض و خزائنها».

و نقله المجلسي عليه السلام في مرآت العقول^٤ مع بيان له انظر

و نقله في الثالث عشر من البحار^٥ في باب سير القائم و اخلاقه عن الخرائج الا أن مكان «لو قذفت» فيه «لو قذفت» و كلمة قلعتها بدلها فلقتها و قال بعد نقله:

«الكافي - محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن الاهوازي عن فضالة عن ابن عميرة عن الحضرمي مثله.

بيان - قوله عليه السلام: (لو قذفت بها الجبال) اما ترشيح للتشبيه السابق او المراد انها تكون

١. ص ٨ چاپ مکتبه صدوق.

٢. ١٩٥/١٣. چاپ جدید ج ٥٢/٣٧٢.

٣. کافی ٢٩٤/٨.

٤. ج ٤ ص ٣٧٧ چاپ چهار جلدی. چاپ جدید ٣٢٢/٢٦.

٥. ج ١٣ ص ١٨٧. چاپ جدید ج ٥٢/٣٣٥.

«أترانا نحف بك وانت تؤمّ الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

في قوة العزم بحيث لو عزمت على فلق الجبال لتهيا لكم وفي الكافي لقلعتها».

وقال المجلسي رحمته الله في الثالث عشر من البحار في باب سير القائم و اخلاقه:

«كشف (يريد به كشف الغمة للاربلي) عن جابر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان الله يلقى في قلوب شيعتنا الرعب فاذا قام قائمنا وظهر مهدينا كان الرجل أجرى من ليث و أمضى من سنان».

وقال الاربلي في كشف الغمة في باب صفات القائم و مناقبه نقلاً عن الاربعين للحافظ ابي نعيم:

«الثالث و الثلاثون - في قوله عليه السلام اذا سمعتم بالمهدي فأتوه فبايعوه و باسناده عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله تجيئ الزايات السود من قبل المشرق كأن قلوبهم زبر الحديد فمن سمع بهم فليأتهم فبايعهم و لو حبواً على الثلج»^٢.

وقال العياشي في تفسيره في تفسير قوله تعالى: (لوان لي بكم قوة ... الآية) :

«عن صالح بن سعد عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله: «لوان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد» قال: قوة القائم، و الركن الشديد الثلاث مائة و ثلاثة عشر أصحابه»^٣ و نقله المجلسي رحمته الله في خامس البحار^٤ في باب قصص لوط و أصحابه قائلاً بعده: «بيان يحتمل ان يكون المعنى انه تمنى قوة مثل قوة القائم و اصحاباً مثل اصحابه او مصداقهما في هذه الامة القائم و اصحابه مع انه لا يبعد ان يكون تمنى ادراك زمان القائم و حضوره و اصحابه عنده اذ لا يلزم في الممتنى امكان الحصول»

و نقله الحر العاملي في اثبات الهداة الجزء السابع^٥ الباب الثاني و الثلاثين في التصوص على امامة المهدي عليه السلام

و نقله على بن ابراهيم في تفسيره في تفسير الآية و نقله السيد البحراني ايضا في البرهان

في تفسير الآية

١. ص ١٩٥. چاپ جدید ج ٥٢/٣٧٠.

٢. ص ٣٢٣ چاپ سنگی. جدید ٢/٤٧٣.

٣. ج ٢ ص ١٥٦.

٤. ١٥٨. چاپ جدید ج ١٢/١٧٠.

٥. ص ١٠٠.

ونقل المجلسی رحمہ اللہ فی الثالث عشر من البحار^١ فی باب يوم خروج القائم عليه السلام عن السيد علی بن عبد الحمید باسناده الى كتاب الفضل بن شاذان باسناده رفعه الى الفضيل بن يسار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: له كنز بالظالقان ما هو بذهب ولا فضة، وراية لم تنشر منذ طويت، ورجال كأن قلوبهم زبر الحديد لا يشوبها شك في ذات الله أشد من الحجر لو حملوا على الجبال لازالوها، لا يقصدون براياتهم بلدة الآ خرّبوها كأن على خيولهم العقبان يتمسحون بسرج الامام عليه السلام يطلبون بذلك البركة ويحقون به يقونه بأنفسهم في الحروب ويكفونه ما يريد فيهم رجال لا ينامون الليل لهم دوى في صلاتهم كدوى التحل يبيتون قياماً على أطرافهم ويصبحون على خيولهم رهبان بالليل ليوث بالنهار هم اطوع له من الأمة لسيدھا كالمصاييح كأن قلوبهم القناديل وهم من خشية الله مشفقون، يدعون بالشهادة ويتمنون أن يقتلوا في سبيل الله شعارهم يالثرات الحسين اذا ساروا يسير الزعب امامهم مسيرة شهر يعيشون الى المولى ارسالاً، بهم ينصر الله امام الحق^٢.

ونقل الصدوق رحمہ اللہ فی کمال الدين فی الباب الرابع والعشرين^٣ وفي عيون الاخبار في الباب التّصوّص على الأئمة الاثني عشر^٤ في حديث طويل نفيس: «وان الله عزّ وجلّ ركب في الحسين عليه السلام نطفة مباركة زكية طيبة طاهرة مطهرة، يرضى بها كلّ مؤمن ممّن اخذ الله عزّ وجلّ ميثاقه في الولاية، ويكفر بها كلّ جاحد، فهو امام تقى نقى بار مرضى هاد مهديّ يحكم بالعدل ويأمر به يصدّق الله عزّ وجلّ ويصدّقه الله في قوله، يخرج من تهامة حين تظهر الدلائل والعلامات وله بالظالقان كنوز لا ذهب ولا فضة الآ خيول مطهّمة ورجال مسومة، يجمع الله عزّ وجلّ له من اقاصى البلاد على عدّة أهل بدر ثلاث مائة وثلاثة عشر رجالاً معه صحيفة مختومة فيها عدد أصحابه بأسمائهم وأنسابهم وبلدانهم وصنائعهم وحلاهم وكناهم كدادون مجدون في طاعته (الحديث)».

أقول: نقله المجلسی رحمہ اللہ فی الثالث عشر من البحار في باب سير القائم عليه السلام و اخلاقه^٥

١. ص ١٨٠. چاپ جديد ج ٣٠٧/٥٢.

٢. ص ٢٦٨ حديث يازدهم.

٣. ص ٣٧ چاپ قديم. جديد ٦٢١/١ با تفاوت هايی.

٤. ١٨٠/١٣ و ١٨١. چاپ جديد ج ٣١١/٥٢.

«أترانا نحف بك وانت تؤمر الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

قائلاً بعده: «بيان - تمام الخبر في باب النص على الاثنى عشر عليهم السلام، والمطهم المعظم السمين الفاحش السمن والثام من كل شيء، قال الجزري: فيه: انه قال يوم بدر: سؤموا فان الملائكة قد سؤمت اى اعلمو لكم علامة يعرف بها بعضكم بعضاً والسؤمة والسمة العلامة» وقد نقلنا شطراً من الحديث عند شرحنا قوله: (نشرت لواء النصر) فراجع. وقال الخليعي ونعم ما قال في قصيدة طويلة منها:

فقد لاحت دلائل ما وعدنا	و أعلام لنا متقدّمات
و نحن نريد تعجيل الأمانى	و لكن للامور مقدّمات
قيام القائم المهديّ فينا	لأن قيامه الحقّ البتات
يشور و حوله عصب كرام	كأنهم الاسود المخدرات
فعدّتهم كعدّة أهل بدر	بأيديهم سيوف مرهفات
قواضب كالثواقب محدقات	الى سفك الدماء معظشات
صقور في المعالى ذاخرات	معقلها الجياد الضامرات
و ليس لنا صب فيه رجال	بأستار التبيّ مجلّلات
لعلّ الله يشفى القلب منه	و يأمن مؤمنون و مؤمنات
و ينصب عدله في الأرض حتّى	ليأتى الماء سرحان وشاة ^١

و قال العياشى في تفسيره في تفسير قوله تعالى: (امنّ يحب المضطّر اذا دعا)^٢

«في حديث طويل: قال ابو جعفر عليه السلام: لكأنّى انظر اليهم مُصعدين من نجف الكوفة ثلاث مائة و بضعة عشر رجلاً، كأنّ قلوبهم زبر الحديد، جبرئيل عن يمينه و ميكايل عن يساره، يسير الزعب امامه شهراً و خلفه شهراً امده الله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين (الحديث)».

و قال ايضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿... أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ...﴾^٣ في حديث طويل: «ثم يخرج من مكّة هو و من معه الثلاث مائة و بضعة عشر يبايعونه بين الركن و المقام و معه عهد نبيّ الله و رايته و سلاحه و وزيره معه فينادى المنادى بمكّة باسمه و أمره من السماء

١. ج ٢ ص ٥٩.

٢. البقرة، ١٤٨.

٣. تفسير عياشى ج ١ ص ٦٥.

حَتَّى يَسْمَعَهُ أَهْلُ الْأَرْضِ كُلَّهُمْ اسْمُهُ اسْمُ النَّبِيِّ (الى ان قال) فالزم الأرض ولا تتبّع منهم رجلاً أبداً حَتَّى تَرَى رَجُلًا مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ، معه عهد نبي الله ورايته وسلاحه (الحديث)).
ونقلها المجلسي رحمته الله في الثالث عشر من البحار الأول في باب سير القائم و اخلاقه و عدد اصحابه و الثاني في ذلك المجلد^٢ في باب علامات ظهور القائم عليه السلام.
و نقل الأول ايضاً السيد البحراني في البرهان في تفسير الآيه
و الحرّ العاملي في اثبات الهداة^٣ في باب التّصوص على امامة المهدي.
و نقل الثاني ايضاً السيد البحراني في البرهان^٤ في تفسير الآيه
و الحرّ العاملي في اثبات الهداة في الباب الثاني و الثلاثين^٥ عن العياشي.
و ما أحسن قول السيد حيدر الحلي - قدّس الله تربته - في وصفهم قصيدة طويلة
يخاطب بها مولانا صاحب الزّمان - عجل الله فرجه - ويستنهضه:

اولئك آل الوغى الملبسون	عدوهم ذلّة الصّاغر
هم صفوة المجد من هاشم	و خالصة الحسب الفاخر
كواكب منك بليل الكفاح	تحفّ بنيرها الباهر
لهم أنت قطب وغى ثابت	وهم لك كالفلك الدائر
ظماء الجياد و لكنهم	رواء المثقف و الباتر
كماة تلقّب أرماحهم	برضاعة الكبد الواغر
وتسمى سيوفهم الماضيات	لدى الرّوع بالأجل الحاضر
فان سدّوا السّمر حكّوا السّماء	وسدّوا الفضاء على الظائر
وان جردوا البيض فالصافنات	تعوم ببحر دم زاخر
فتمّة طعن قناً لا تقيل	استتها عشرة الغادر
و ضرب يؤلف بين النفوس	و بين الردى الفة القاهر

و قال المجلسي رحمته الله في باب سير القائم و اخلاقه:

١. ص ١٨٨. چاپ جدید ٥٢/٣٤٣.

٢. ٥٢/٢٢٣.

٣. ج ٧ ص ٩٩.

٤. ٦٨٨/٢٠٤.

٥. ج ٧ ص ٩٤.

«أترانا نحف بك وانت تؤمّ الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

» وروى السيّد على بن عبد الحميد من كتاب الفضل بن شاذان باسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كأني أنظر إلى القائم وأصحابه في نجف الكوفة كأنّ على رؤوسهم الطير قد فئيت ازوادهم وخلقّت ثيابهم قد أثر السجود بجباههم ليوث بالتهار رهبان بالليل كأنّ قلوبهم زبر الحديد يعطى الرّجل منهم قوّة اربعين رجلاً لا يقتل أحد منهم الاّ كافراً او منافقاً قد وصفهم الله تعالى بالتّوسم في كتابه العزيز بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾^١. أقول: قوله زبر الحديد الزبر جمع الزبرة كغرفة وغرف ومنه قول الله تعالى في سورة الكهف في قصّة ذى القرنين.

قوله: «وقد ملأت الارض عدلاً»

أقول: هذا المضمون ممّا ثبت عند الشيعة واستقرّت عليه عقيدتهم وتواترت بذلك اخبارهم فلنشر إلى نبذة منها

قال الصّدوق في كمال الدّين في باب ما أخبر به التّبيّ عليه السلام من وقوع الغيبة:^٢ حدّثنا أبي، ومحمّد بن الحسن، ومحمّد بن موسى المتوكّل رضى الله عنهم قالوا: حدّثنا سعد بن عبد الله، وعبد الله بن جعفر الحميري، ومحمّد بن يحيى العطار جميعاً قالوا: حدّثنا احمد بن محمد بن محمد بن عيسى، وابراهيم بن هاشم، واحمد بن أبي عبد الله البرقي ومحمّد بن الحسين بن أبي الخطاب جميعاً قالوا: حدّثنا أبو على الحسن بن محبوب السّراد عن داود بن الحصين عن ابي بصير عن الصادق جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: المهديّ من ولدى اسمه اسمي وكنيته كنيّتي أشبه النّاس بي خلّقاً وخلّقاً تكون له غيبة وحيرة حتّى تضلّ الخلق عن أديانهم فعند ذلك يقبل كالشّهاب الثّاقب فيملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

و ايضاً باسناده عن صالح بن عقبه عن ابيه عن الصادق عليه السلام عن آبائه عن امير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: المهديّ من ولدى تكون له غيبة وحيرة تضلّ فيها الامم، يأتي بذخيرة الانبياء عليهم السّلام فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً.

١. الحجر، ٧٥.

٢. بحار ١٣/١٩٩. جاب جديد ج ٥٢/٣٨٦.

٣. ص ٢٨٧ حديث جهارم.

وايضاً باسناده عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: اِنَّ عَلَىٰ بَنِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ امام اَمْتِي وخليفتي عليها من بعدى، ومن ولده القائم المنتظر الذى يملأ الله به الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، والذى بعثنى بالحق بشيراً اَنَّ الثَّابِتَيْنِ عَلَى الْقَوْلِ به فى زمان غيبته لأعزَّ من الكبريت الأحمر (الحديث).

وقال ايضاً فى باب ما أخبر به امير المؤمنين عليه السلام من وقوع الغيبة^١ باسانيده عن الأصمغ بن نباتة عن امير المؤمنين عليه السلام قال: يكون من ظهري الحادي عشر من ولدى هو المهدي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً، تكون له حيرة وغيبة يضل فيها أقوام ويهتدى فيها آخرون (الحديث).

وقال ايضاً فى باب ما أخبر به الحسين بن على عليهما السلام:

باسناده عن عبدالله بن عمر قال: سمعت الحسين بن على عليه السلام يقول: لولم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج رجل من ولدى فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً كذلك سمعت رسول الله ﷺ وقال ايضاً فى باب ما أخبر به الصادق عليه السلام من وقوع الغيبة^٢:

باسناده عن صفوان الجمال قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام: أما والله ليغيبنَّ عنكم مهديكم حتى يقول الجاهل منكم: ما لله فى آل محمد حاجة ثم يقبل كالشهاب الثاقب فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً.

وقال ايضاً باسناده عن السيد الحميرى (فى حديث طويل) يقول فيه: قلت للصادق عليه السلام: يا بن رسول الله قد روى لنا اخبار عن آبائك عليهم السلام فى الغيبة وصحة كونها فأخبرنى بمن تقع؟ - فقال عليه السلام: اِنَّ الغيبة ستقع بالسادس من ولدى، وهو الثانى عشر من الأئمة الهداة بعد رسول الله ﷺ أو لهم امير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام وآخروهم القائم بالحق، بقية الله فى الأرض وصاحب الزمان والله لوبقى فى غيبته ما بقى نوح فى قومه لم يخرج من الدنيا حتى يظهر فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً.

١. ص ٢٨٨ حديث يكم.

٢. ص ٣١٨ حديث جهارم.

٣. ص ٣٤٢ حديث ٢٢ و ٢٣.

«أترانا نحف بك وانت تؤمر الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

وقال ايضا في باب ما اخبر به الكاظم عليه السلام من وقوع الغيبة:

باسناده عن يونس بن عبد الرحمن قال: دخلت على موسى بن جعفر عليه السلام فقلت له: يا بن رسول الله أنت القائم بالحق؟ فقال: انا القائم بالحق ولكن القائم الذى يطهر الارض من اعداء الله ويملاؤها عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً هو الخامس من ولدى له غيبة يطول أمدها خوفاً على نفسه يرتد فيها أقوام ويثبت فيها آخرون.

وقال ايضاً في باب ما اخبر به الرضا عليه السلام من وقوع الغيبة:

باسناده عن الحسين بن خالد قال: قال على بن موسى الرضا عليه السلام (في حديث) فقليل له: يا بن رسول الله ومن القائم منكم أهل البيت؟ قال: الرابع من ولدى ابن سيده الاماء يطهر الله به الارض من كل جور ويقدها من كل ظلم وهو الذى يشك الناس فى ولادته وهو صاحب الغيبة قبل خروجه فاذا خرج اشرفت الارض بنوره ووضع ميزان العدل بين الناس فلا يظلم أحد أحداً (الحديث).

وايضاً باسناده عن دعبل بن على الخزاعى قال: انشدت مولاي الرضا عليه السلام قصيدتى التى اوتها:

مدارس آيات خلت من تلاوة و منزل وحى مقفر العرصات

فلما انتهيت الى قولى:

خروج امام لا محالة خارج يقوم على اسم الله والبركات
يُمَيِّزُ فِينَا كُلَّ حَقٍّ وَ باطل ويجزى على التعماء والتقمات

بكى الرضا عليه السلام بكاءً شديداً ثم رفع رأسه الى فقال لى: يا خزاعى نطق روح القدس على لسانك بهذين البيتين، فهل تدري من هذا الامام ومتى يقوم؟ فقلت: لا يا مولاي الا اتى سمعت بخروج امام منكم يطهر الارض من الفساد ويملاؤها عدلاً كما ملئت جوراً. فقال: يا دعبل الامام بعدى محمد ابني، وبعد محمد ابنه على، وبعد على ابنه الحسن، وبعد الحسن ابنه الحجة القائم المنتظر فى غيبته، المطاع فى ظهوره، لولم يبق من الدنيا الا

يوم واحد لطول الله عز وجل ذلك اليوم حتى يخرج فيملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً
 واما متى فاخبار عن الوقت، فقد حدثني أبي عن أبيه عن آبائه عليهم السلام ان النبي صلى الله عليه وآله
 قيل له: يا رسول الله متى يخرج القائم من ذريتك؟ فقال عليه السلام: مثله مثل الساعة التي لا
 يحل لها لوقتها الا هو ثقلت في السماوات و الارض لا يأتيكم الا بغتة.
 وقال ايضا في باب ما روى عن ابي جعفر محمد بن علي الجواد عليه السلام في النص على
 القائم عليه السلام:

باسناده عن عبد العظيم الحسني قال: دخلت على سيدي محمد بن علي عليه السلام وأنا
 اريد أن أسأله عن القائم اهو المهدي او غيره فابتدأني فقال لي: يا أبا القاسم ان القائم
 منا هو المهدي الذي يجب أن ينتظر في غيبته ويطاع في ظهوره وهو الثالث من ولدي، و
 الذي بعث محمد صلى الله عليه وآله بالنبوة وخصنا بالامامة انه لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول
 الله ذلك اليوم حتى يخرج فيه فيملاً الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً، وان
 الله تبارك وتعالى ليصلح له أمره في ليلة كما أصلح امر كلime موسى اذ ذهب ليقبس
 لأهله نارا فرجع وهو رسول نبي ثم قال عليه السلام: أفضل اعمال شيعتنا انتظار الفرَج.

وباسناده ايضا عن عبد العظيم الحسني قال: قلت لمحمد بن علي بن موسى عليه السلام: اني
 لأرجو أن تكون القائم من أهل بيت محمد الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً
 وظلماً فقال عليه السلام: يا ابا القاسم ما منا الا وهو قائم بأمر الله عز وجل وهاد الى دين
 الله ولكن القائم الذي يطهر الله عز وجل به الأرض من أهل الكفر والجحود ويملاها عدلاً و
 قسطاً هو الذي تخفى على الناس ولادته ويغيب عنهم شخصه ويحرم عليهم تسميته، وهو
 سمى رسول الله صلى الله عليه وآله وكنيته وهو الذي تطوى له الأرض ويدل له كل صعب يجتمع اليه من
 اصحابه عدة أهل بدر ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً من اقاصي الأرض وذلك قول الله عز
 وجل ﴿... أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فاذا اجتمعت
 هذه العدة من أهل الاخلاص أظهر الله أمره فاذا كمل له العقد وهو عشرة آلاف رجل خرج
 باذن الله عز وجل فلا يزال يقتل أعداء الله حتى يرضى الله عز وجل.^٢

١. البقرة، ١٤٨.

٢. ص ٣٧٨ حديث يكم.

«أترانا نحف بك وانت تؤمر الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

وقال ايضاً في باب ما روى عن ابي الحسن على بن محمد الهادي عليه السلام في التّص على القائم وغييته:

باسناده عن عبد العظيم الحسيني في حديث طويل عن علي بن محمد عليهما السلام قال: انّ القائم لا يرى شخصه ولا يحلّ ذكره باسمه حتّى يخرج فيملاء الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً (الحديث).

وباسناده عن الصقربن ابي دلف عن ابي الحسن الهادي عليه السلام في حديث طويل قال: الجمعة ابن ابني واليه تجتمع عصابة الحق، وهو الذي يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً فهذا معنى الايام...

وقال ايضاً في باب ما روى عن أبي محمد العسكري (عليه السلام) بالتّص على ابنه القائم:

باسناده عن احمد بن اسحاق بن سعد قال: سمعت ابا محمد العسكري الحسن بن عليّ عليهما السلام يقول: الحمد لله الذي لم يخرجني من الدنيا حتّى أراي الخلف من بعدى أشبه الناس برسول الله ﷺ خلقاً وخُلُقاً يحفظه الله تبارك وتعالى في غيبته ثم يظهره فيملاء الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً.

وقال ايضاً في باب ما روى في ميلاد القائم (عليه السلام):

باسناده الى حكيمة بنت محمد عليه السلام في حديث فقال (اي العسكري (عليه السلام)) سيخرج منها (اي نرجس) ولد كريم على الله عزّ وجلّ الذي يملأ الله به الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً (الحديث).

وقال ايضاً باسناده الى أبي غانم الخادم قال: ولد لأبي محمد عليه السلام ولد فسّمه محمّداً فعرضه على أصحابه يوم الثالث وقال: هذا صاحبكم من بعدى وخليفتي عليكم، وهو القائم الذي تمتدّ اليه الأعناق بالانتظار فاذا امتلأت الأرض جوراً وظلماً خرج فملأها قسطاً وعدلاً.

١. ص ٣٨٠ حديث اول.

٢. ص ٤٠٨ حديث هفتم.

٣. ص ٤٢٦ حديث دوم.

٤. ص ٤٣١ حديث هشتم.

(و اذقت اعداءك هواناً و عقاباً)

(و دشمنانت را خواری و عقوبت چشانده باشی و به کیفر خواری و عتاب مبتلا سازی).

شرح - هر قدر عدل و داد در روی زمین گسترش بیابد ظلم و جور و ستم به بندگان خدا از میان می رود و آن کسانی که به وسیله ظلم و ستم، مقام و ریاست داشتند و حیات و زندگی و روزی خود را از این راه تأمین می کردند به خفت و ذلت درافتند.

(و ایزت العتاة و جحدة الحق و قطعت دابر المتکبرین و اجثثت اصول الظالمین)

(و سرکشان و کافران را که منکر حقند هلاک گردانده و دنباله متکبران را قطع کرده

و ریشه ستمکاران را از بیخ و بن برکنی).

شرح - در آیه شریفه سوره انعام؛ پس از آنکه خدای تعالی در آیات سابق کافران

و ستمکاران به عذاب تهدید می کند که ناگهان عذاب الهی آنان را فرو می گیرد و

سخت درمانده شوند می فرماید: «فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا...» (پس بریده شد

دنباله گروه مردم ستمکار).

بحار الانوار مجلد ۱۳^۲ از حذیفه یمانی روایت کرده گوید: شنیدم از رسول خدا ﷺ

که فرمود: «خدا اولیا و برگزیدگان خود را امتیاز می دهد تا آنکه زمین را از وجود منافقان

و گمراهان و اولاد گمراهان پاک می گرداند».

و نیز از حذیفه روایت شده^۳ که گفت شنیدم از پیغمبر اکرم که می فرمود: «وای برای

امت از استیلا و تسلطی که زمامداران ستمگر بر آنان پیدا می کنند و آنان را می کشند،

و مؤمنان را به وحشت می اندازند مگر کسانی که به فرمان آنها گردن نهند، و شخص

مؤمن به زبان و ظاهر با آنها موافق باشد ولی در باطن از آنها نفرت داشته و می گریزد. و

چون خداوند اراده نماید که عزت اسلام را تجدید نماید شوکت ستمگران جبار را درهم

بشکند، و خداوند قادر است امتی را که میان فساد افتاده آنان را نجات داده و به ساحل

۱. الأنعام، ۴۵.

۲. ص ۵۲، ۱۶ ص ۲۲۵ نقل از مجالس مفید.

۳. ۵۱. بحار ص ۸۳ نقل از کشف الغمّه از کتاب اربعین ابونعیم اصفهانی متوفی اوائل قرن ۵ حدیث شماره ۲۸.

«أترانا نحف بك وانت تؤمّ الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

صلاح آورد. بعد از آن فرمود ای حذیفه اگر از عمر دنیا بیش از یک روز باقی نمانده باشد خداوند آن روز را چندان طولانی گرداند تا شخصی از اهل بیت من به حکومت رسد و بایب دینان جنگ کند تا اسلام را ظاهر و آشکار سازد «لا یخلف الله وعده»، «و هو سریع الحساب»^۱ خداوند خلف وعده نمی کند و به حساب زود می رسد.

و چنانچه در روایات آمده است علائم ظهور دو قسم است علائم حتمیه و متصل به قیام قائم و علائم غیر حتمیه و قریب الوقوع، و از جمله علائم حتمیه خروج سفیانی است. در مجلد ۱۳ بحار ص ۱۶۷^۲ «عن ابی جعفر علیه السلام أنه قال: «إن من الامور موقوفة واموراً محتومة، وإن السفیانی من المحتوم الذی لابد منه». امام باقر علیه السلام فرمود: امور بردو قسم است بعضی مشروط و پاره ای حتمی، و امر سفیانی از امور محتومه و مسلم است و چاره از آن نیست.

علائم ظهور آن بزرگوار در مجلد ۱۳ بحار^۳ و کتاب کمال الدین صدوق^۴ مفصلاً ذکر شده، و ما در اینجا به ذکر یک روایت از کتاب قرب الاسناد اکتفا می کنیم.^۵

در کتاب قرب الاسناد از محمد بن صدقه از حضرت صادق علیه السلام از پدران بزرگوارش علیهم السلام از پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: «چگونه می بینید وقتی که زنان شما فاسد، و جوانان فاسق شوند و امر به معروف و نهی از منکر انجام نگیرد. پرسیدند آیا چنین خواهد شد یا رسول الله؟ فرمود: آری بلکه از این هم بدتر خواهد شد، چه حالی خواهید داشت وقتی که امر به منکر و نهی از معروف شود گفتند یا رسول الله آیا ممکن است چنین شود؟ فرمود: بلی و از این بدتر می شود، چگونه خواهید بود آن زمان که ببینید معروف و کار خوب زشت و منکر، و کار زشت و منکر خوب و معروف به حساب آید».

۱. قسمت اول آن سوره روم آیه ۶، و دوم سوره زعد آیه ۴۱.

۲. ص ۱۶۷. مجلد ۵۲ ص ۲۴۹ نقل از غیبت نعمانی.

۳. باب علامات ظهوره مجلد ۵۲ ص ۱۸۱.

۴. علامات خروج القائم باب ۵۷ ص ۶۴۹ چاپ مکتبه الصدوق.

۵. به نقل بحار الانوار مجلد ۵۲ ص ۱۸۱.

و ظهور علائم حتمیه در کتاب کمال الدین^۱ از عمر بن حنظله از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که می فرماید: پیش از قیام قائم وقوع پنج واقعه حتمی است: آمدن شخص یمانی، و سفیانی، و صیحه آسمانی، و قتل نفس زکیه و فرو رفتن سپاهی در بیابان بین مکه مدینه. و نیز^۲ از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده که فرمود خروج سفیانی حتمی است و در ماه رجب اتفاق خواهد افتاد.

و در بحار^۳ روایت شده که حضرت صادق علیه السلام بیانی بدین مضمون فرمود: «هر مرام و مسلکی قبل از قیام قائم مدتی حکومت و رهبری را عهده دار می شود تا اتمام حجت شود و آنگاه قائم به حق و عدالت قیام می کند».

در کتاب کمال الدین^۴ از ابو حمزه ثمالی نقل کرده که او گوید به حضرت صادق علیه السلام عرض کردم که امام محمد باقر علیه السلام فرموده: خروج سفیانی حتمی است؟ جواب داد آری این طور است.

(و نحن نقول الحمد لله رب العالمین)

(و ما گوئیم الحمد لله رب العالمین).

شرح - با خاطر شاد لب به حمد و ستایش پروردگار عالمیان بگشاییم و او را به این نعمتی که عنایت فرموده ستایش کنیم. البته این حمد و ستایش پس از قطع سلطه سلطه گران و اعوان و ابناءشان از سرمستضعفان جهان و رها شدن از قید و بندی است که از طرف قدرتمندان و ستمکاران به دست و پای آنان بسته شده بوده هم چنانکه در سوره انعام آیات ۴۴، ۴۵، ۴۶ آمده است.

در پایان این بحث لازم است که پیرامون غیبت امام زمان صحبت شود که جهت

۱. صفحه ۶۵۰ چاپ مکتبه الصدوق شماره ۷، و ایضا روایت دیگر شماره یک صفحه ۶۴۹. و خسف بیداء طبق روایات وارده است از جمله ام سلمه از رسول خدا صلی الله علیه و آله به نقل بحار الانوار مجلد ۵۱ ص ۱۸۲ از تفسیر کشف در بیابانی نزدیک مدینه واقع می شود.

۲. صفحه ۶۵۰ شماره ۵، و ۶۵۳ شماره ۱۵.

۳. بحار الانوار مجلد ۵۲ ص ۳۴۴ نقل از غیبت نعمانی.

۴. ص ۶۵۲ شماره ۱۴.

«أثرنا نحف بك وانت تؤمر الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

چیست که آن حضرت از انتظار غایب است و تاکنون قیام نکرده و خود را معرفی ننموده، و چه شده که غیبت او تاکنون بطول انجامیده و قدرتمندان ستمکار و هواپرستان زمام امور مسلمانان را به دست گرفته و احکام عمده اسلامی را به منافع و سوء استفاده آنها سازش ندارد تعطیل شده و رفته رفته از میان می‌رود.^۱

البته اخبار وارده در باب علت غیبت امام زمان زیاد است و از مجموع آن اخبار استفاده می‌شود که حکمت غیبت آن بزرگوار چند امر است:

اول - قلت انصار و اعوان آن حضرت، چون دعوت آن بزرگوار برای احیای سنت الهی یعنی دین در جهان بشریت و تشکیل حکومت عدل و برطرف ساختن ظلم و جور است که در ابتدا حدود سیصد و سیزده نفرند، و چنانکه در روایت آمده است تا عدد اصحاب و یاران آن حضرت به ده هزار نفر نرسد از مکه خارج نمی‌شود.^۲

جهت دوم - آنکه امام زمان در دوره غیبت خود تعهدی نسبت به حکومت‌های وقت ندارد و بیعت کسی را هم به ظاهر به گردن نگرفته، تا انقلاب و قیامش به اغتشاش و شورش جلوه‌گر شود چنانکه روایات بدان متعرضند از جمله روایت حسن بن علی بن فضال از پدرش از حضرت رضا علیه السلام است که شیخ صدوق در کمال الدین^۳ نقل کرده که فرمود: می‌بینم شیعیان وقتی که نسل سومین از فرزندانم از میانشان می‌رود همچون گوسفندان که طالب چراگاهند آنان هم متحیر و سرگردان در جستجو هستند تا موضع و محلی که از آن بهره‌مند شوند بیابند ولی نمی‌یابند، راوی گفت چرا چنین می‌شود؟

۱. طول غیبت امام زمان نبودن رهبر الهی میان مسلمانان و سلطه حاکم ظلم و جور و تعطیل احکام امر به معروف و نهی از منکر سبب می‌شود که احکام و دستورات دینی به خصوص مقررات و قوانین اجتماعی آن رفته رفته از میان برود و جامعه مسلمانان به فساد و تباهی کشانده شود، و چه بسا یک سلسله آداب و رسوم قومی و منطقه‌ای در میانشان رواج یابد و کم کم رنگ دینی به خود بگیرد و به صورت دین جلوه‌گر شود، و در نتیجه آن دینی که قرآن و پیغمبر اسلام خواهان آنست و مردم را بدان دعوت می‌کند چنانکه در روایات هم آمده به حال غربت درآید.

و از این نظر وقتی که آن بزرگوار ظهور فرماید و بخواهد دین جدش را که همان دین الهی است احیا کند، چه بسا همان علاقمندان آن بزرگوار به مخالفت برخیزند و آن را دین جدید و آیین نوپندارند، چنانکه در اخبار و روایات هم آمده است.

۲. بحار ۵۲ ص ۳۳۷ نقل از ارشاد مفید.

۳. کمال الدین صدوق چاپ مکتبه الصدوق ص ۴۸۰ شماره ۴.

فرمود برای اینکه امامشان از نظرشان غایب می شود، گفتم چرا؟ فرمود برای آنکه وقتی که با شمشیر قیام نمود تعهد و بیعت کسی به گردن او نباشد.

جهت سوم - خروج ودائع مؤمنه از اصلاب کافرین است چنانکه در مجلد ۱۳ بحار از حضرت صادق (ع) روایت شده که راوی حدیث گوید سؤال کردم از آن بزرگوار که چرا امیرالمؤمنین (ع) از ابتدا با مخالفین و دشمنانش جنگ نکرد؟ فرمود: برای این آیه شریفه که در قرآن آمده است. «لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» - فتح: ۲۵ - یعنی اگر آن مؤمنین ناشناخته از کفار جدا شده بودند ما کفار را به عذابی دردناک گرفتار می کردیم. راوی پرسید مقصود از جدا شدن در این آیه چیست؟ فرمود مقصود ودائع مؤمنه در صلب مردم کافراست (که اگر آن نطفه ها از صلب پدران کافر جدا می شدند آن کفار را به عذاب دردناک معذب می نمودیم پس امیرالمؤمنین (ع) که در اول کار با کفار و منافقین جنگ نکرد به ملاحظه این آیه مبارکه بوده).

آنگاه حضرت فرمود: همچنان قائم ما نیز تا مادامی که ودائع الهی از صلب کافران خارج نشود ظاهر نخواهد شد، پس وقتی که آن نسل خارج شد و به ظهور پیوست و مردان مؤمن به وجود آمدند او هم ظاهر شود و بردشمنان پیروز و آنان را از میان ببرد. علت چهارم - غیبت امام زمان - ممکن است امتحان و آزمایش مردم باشد تا در دوره غیبت درجه ایمان ادعایی مردم هم معلوم گردد. همچنانکه خداوند در ابتدای سوره عنکبوت می فرماید «أَحْسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ» آیا مردم پیش خود حساب کردند (و گمان نمودند) به اینکه بگویند ایمان آورده ایم رها می شوند و آزمایش نمی شوند.

خوش بود گر محک تجربه آید به میان

تا سیه روی شود هر که در او غش باشد

امام صادق (ع) در حدیثی می فرماید: «و هم چنین قائم آل محمد (ع) ایام غیبتش

«أترانا نحف بك وانت تؤمر الملاء وقد ملأت الارض عدلاً واذقت اعدائك هواناً وعقاباً وأبرت العتاة و

طولانی شود تا آنکه به وسیله ارتداد بدسرستان، حق خالص آشکار و ایمان پاک از ایمان آلوده معلوم شود، و آنگاه شیعیان پاک سرشت که از نفاق و تفرقه خائفند در عهد قائم احساس شوکت و قدرت و امنیت نمایند»^۱.

شیخ صدوق در کمال الدین^۲ از امام صادق (علیه السلام) روایت می‌کند که آن بزرگوار به راوی خبر (به نام منصور) فرمود: «ای منصور صاحب امر نخواهد آمد مگر بعد از آنکه مایوس شوید، نه؛ بخدا قسم نمی‌آید مگر بعد از آنکه خوب و بد شما از هم ممتاز گردید، نه؛ بخدا سوگند نمی‌آید مگر بعد از آنکه امتحان دهید، نه؛ بخدا نمی‌آید مگر آنکه شقی شقاوتش آشکار گردد و آن کس که سعید است شناخته شود.

علت پنجم - آنکه چون آن بزرگوار مأمور اجرای اوامری است که باید بعد از این به وسیله او در جهان صورت گیرد، از این نظر لازم است که در حفظ جان خود بکوشد و خود را از آسیب و اذیت و آزار دشمنان محفوظ دارد و از این نظر غیبت و مخفی بودن او از انظار مردم سبب حفظ جان او شود.

و در روایاتی به این علت اشاره شده است، از جمله در کتاب کمال الدین و بحار از زراره از امام محمد باقر (علیه السلام) روایت شده که فرمود: «البته برای قائم آل محمد پیش از قیامش غیبتی است و اوست که میراثش را می‌طلبد. گفتم برای چه مخفی است؟ فرمود: خوف و ترس است و با دست به شکم خود اشاره کرد و فهماند یعنی کشتن»^۳. البته او هم همچون پدران بزرگوارش ترس و خوفی از کشته شدن در راه خدا ندارد، ولی چون مأمور به انجام امری است که بایستی آن را به مرحله اجرا درآورد و هنوز موقع آن نرسیده (چون عالم بشریت هنوز به آن مرحله نرسیده و خود را مهیا نکرده) و خداوند متعال هنوز قیام او را اراده نکرده و لذا غیبت او یکی از اسباب حفظ جان اوست که خوف آن بزرگوار از قتل با عدم اراده خداوند به قیام او توأم است.^۴

۱. کمال الدین چاپ مکتبة الصدوق ص ۳۵۶.

۲. کمال الدین ص ۳۴۶.

۳. کمال الدین ص ۴۸۱، مجلد ۵۲ بحار ص ۹۸ نقل از غیبت نعمانی.

۴. مهیا گشتن جهت عمده است در غیبت امام زمان «ان الامور مروهنة بأوقاتها» و تا وقت آن نرسیده باشد و

«اللهم أنت كشاف الكرب والبلوى»

وَأَمَّا صَدَّرَ العبارة بعد لفظة اللَّهُمَّ بهذه الجملة المشتملة على أَنَّهُ تعالى موصوف بكشفه الكرب والبلايا كثيراً كما يدل عليه إيرادُه بصيغة المبالغة توطئة وتمهيداً لما يأتي من سؤاله عنه تعالى تفريجه للبلاء والغم الذي وقع فيه بقوله: عبيدك المبتلى.

فان قلت: لماذا وصف العبد بصفة المبتلى وما المراد بهذا الابتلاء؟

قلت: المراد بالابتلاء كون الشخص في زمان الغيبة لكونها مشتملة على غالب المحن والبلايا الكثيرة المعبرة عنها في الاخبار الكثيرة بقولهم: بعد ما ملئت ظلماً وجوراً. اذ من الواضح ان من كان في هذا الزمان فهو غريق في لجة البليات والفتن والمحن وذلك بقرينة ما يأتي في ذيل العبارة: واره سيده يا شديد القوى الى آخر العبارة ولنذكر شيئاً من الاخبار التي يكشف عن هذا المعنى.

قال الشيخ في كتاب الغيبة^١ في باب ما ورد من الاخبار في صعوبة الامر على المؤمنين في زمان الغيبة:

«سعد بن عبدالله عن الحسين بن عيسى العلوى عن ابيه عن جدّه عن علي بن جعفر عن اخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال: اذا فقد الخامس من ولد السابع من الانمة الله الله في اديانكم لا يزيلنكم عنها أحد - الى ان قال - إِنَّمَا هِيَ مُحَنَةٌ مِنَ اللَّهِ امْتَحَنَ اللَّهُ تعالى بها خلقه»

جهان آمادگی آن را پیدا نکند صورت نگیرد ...

١. ص ١٢٩ چاپ تبریز. چاپ جدید ٣٣٧.

«واليك أستعدى فعندك العدوى»

قوله: «اليك» كذا في النسخ ولا يستقيم المعنى إلا بتوجيهه والظاهر أن «اليك» مصحفة ومحرّفة من «إياك» وذلك أن «استعدى» قد استعمل في الاخبار كثيراً من دون أن توصل بلفظة الى الى مفعول بل متعدّ بنفسه وصرّح به ايضاً علماء اللغة في الصحاح: «العدوى طلبك الى وال ليعديك على من ظلمك أى ينتقم منه يقال: استعديت على فلان الامير فأعداني أى استعنت به عليه فأعاني عليه وال اسم منه العدوى وهى المعونة»

وفي المصباح المنير: «واستعديت الامير على الظالم طلبت منه النصرة فأعداني عليه أعاني ونصرنى فالاستعداد طلب التقوية والنصرة وال اسم العدوى بالفتح قال ابن فارس: العدوى طلبك الى وال ليعديك على من ظلمك أى ينتقم منه باعتدائه عليك والفقهاء يقولون مسافة العدوى وكأثم استعاروها من هذه العدوى لأن صاحبها يصل فيها الذهاب والعود بعدو واحد لما فيه من القوة والجلادة»

وفي لسان العرب: «العدوى طلبك الى وال ليعديك على من ظلمك أى ينتقم منه قال ابن سيدة: العدوى النصرة والمعونة واعدها عليه نصره وأعانه واستعدها استنصره واستعانه واستعدى عليه السلطان أى استعان به فأنصفه منه وأعداه عليه قواه وأعانه عليه ويقال: استأداه بالهمز فأداه أى أعانه وقواه وبعض أهل اللغة يجعل الهمزة فى هذا اصلاً ويجعل العين بدلاً منها ويقال: أديتك وأعديتك من العدوى وهى المعونة»

وفي الصحاح: «الاداة الالة والجمع الادوات وآداه على كذا يوديه ايداء إذا قواه عليه

وأعانه و من يؤدینی علی فلان اى من یعیننی علیه و ادى الرجل أيضاً اى قوى من الأداة فهو مؤد بالهمز اى شاك في السلاح و أما مودٍ بلا همز فهو من اودى اى هلك و أهل الحجاز يقولون: آدیتہ علی أفعلته اى أعتته و يقولون: استأدیت الأمير علی فلان فأدانی بمعنى استعدیتہ فأعدانی علیه» و فی النهاية لابن الأثیر: «آدنی علیه بالمدّ اى قوّنی و فی حدیث هجرة الحبشة قال و الله لأستأدینہ علیکم اى لاستعدیتہ فأبدل الهمزة من العین لأثما من مخرج واحد یرید لأشکوّن الیه فعلکم بی لیعدینی علیکم و ینصفنی منکم» و فی مجمع البحرین: «استعدیت الأمير فأعدانی اى طلبت منه النصرة فأعانی و نصرنی و الاسم العدوی بالفتح و لك أن تقول: استغثت به فأعانی و منه الحدیث: جاءت امرأة استعدت علی أعرابی، اى ذهبت به الی القاضی للاستعداد أعنی طلب التقوية و النصرة، و فی حدیث سلیمان: أتته امرأة مستعدية علی الریح اى تطلب نصرته علیها حیث أتھا مسخرة له، و منه: امرأة أتت علیاً فاستعدته علی أخيها، و فی حدیث فاطمة علیها السلام: فاستعدتها قریش»

أقول: و من ذلك قول علی علیه السلام: «اللهم انی أستعديک علی قریش و من أعانهم فأنهم قد قطعوا رحمی» الى غیر ذلك من الأحادیث ففی هذه الموارد کفاية شاهدأ علی ما قلناه.

و الفاء فی قوله: «فعندک» للسببیة کأنه یقول: ایاک استعدی فان العدوی عندک و التقديم لافادة الحصر نظیر قوله: عزّ من قائل: ایاک نعبد و ایاک نستعین فالمراد انی قصدتک للاستعداد علماً منی بأنک أهل له و لم أقصد غیرک بل قصدتک لا غیر.

«وانت ربّ الآخرة والدنيا فأغث يا غياث المستغيثين عبيدك المبتلى»

فى الصحاح: «غَوَّثَ الرَّجُلُ قال: واغوثاه والاسم الغوث والغوث والغوث والغوث قال
الفراء يقال: أجاب الله دعاءه وغوثاه وغوثاه قال: ولم يأت فى الاصوات شىء بالفتح
غيره وإنما يأتى بالضمّ مثل البكاء والدعاء وبالكسر مثل النداء والصياح قال الشاعر:
بعثتك مائراً فلبثت حولاً متى يأتى غوثك من تغيث

واستغاثنى فلان فأغثته والاسم الغياث صارت الواو ياءً لكسرة ما قبلها»

وفى مجمع البحرين قوله: فاستغاثه أى طلب منه الاغاثة يقال: استغاثنى فلان فأغثته والاسم
الغياث صارت الواو ياءً لكسرة ما قبلها ومنه يا غياث المستغيثين وأنت الغياث المستغاث

وفى معيار اللغة: «الغوث كثوب اسم من غَوَّثَ تغويثاً اذا قال: واغوثاه كالغوث
بالضم والكسر وبالفتح شاذّ ولم يأت فى الاصوات شىء بالفتح غيره وإنما يأتى بالضم
كالبكاء والدعاء او بالكسر كالنداء والصياح واستغاثه وبه على استفعل استنصره و
استعان به فأغاثه اغاثة ومغوثه كمقولة قيل: هى اسم وضع موضع المصدر والاسم
الغياث صارت الواو ياءً لكسرة ما قبلها أعانه ونصره فالفاعل مغيث والمفعول مغاث،
وأغاثهم الله برحمته (برحمته) اغاثة ايضاً كشف شدّتهم»

وفى لسان العرب: «ابن سيدة: وغَوَّثَ الرَّجُلُ واستغاث صاح واغوثاه وأغاثه الله و
غاثه غوثاً وغياثاً الاولى أعلى، التهذيب: الغياث ما أغاثك الله به ويقول الواقع فى بليّة:
أغثنى أى فزج عنى، ويقال: استغثت فلاناً فما كان لى عنده مغوثه ولا غوث أى اغاثة

و غوث جائز فی هذه المواضع أن یوضع اسم موضع المصدر من أغاث»

و فی تاج العروس: «قال شیخنا: قالوا: الاستغاثه طلب الغوث و هو التخلیص من الشدة و النعمة و العون علی الفكاک من الشدائد و لم یتمدّ فی القرآن الا بنفسه کقوله تعالی اذ تستغیثون ربکم و قد یتمدی بالحرف کقول الشاعر:

حتی استغاث بماء لازشاء له من الأباطح فی حافاته البرک

و كذلك استعمله سیبویه فلا عبرة بتخطئة ابن مالک للنحاة فی قولهم: المستغاث له و به، قاله الشهاب فی اثناء سورة الانفال، و یقول المضطر الواقع فی بلیة اغثنی اى فرج عنی و فی الحديث: اللّهم اغثنا بالهمزة من الاغاثه و یقال فیه: غاثه یغیثه و هو قلیل قال: و انما هو من الغیث لا الاغاثه و قال ابن درید: غاثه یغوته غوثاً هو الاصل فامیت، و قال الازهری: و لم اسمع احداً یقول: غاثه یغوته بالواو.

و عن ابن سیده: أغاثه الله و غاثه غوثاً و غیاثاً و الاوّل أعلى».

و فی التّهایة: «و فی حدیث توبة کعب: فخرجت قریش مغوثین لعیرهم اى مغیثین فجاء به علی الاصل و لم یعلّه کاستحوذ و استنوق و لو روى مغوثین بالتشدید من غوث بمعنى اغاث لکان وجهاً».

و فی البحار (ج ۲) فی باب عدد اسماء الله تعالی: «الغیاث معناه المغیث سمی به توسعاً لکونه مصدر».

و انما عدل عن الضمیر و کان ظاهر سیاق الکلام مقتضیاً له الى الظاهر للاستعطاف و طلب العفو و الرحمة قال التفتازانی فی المطول^۲ «و ان کان المظهر الموضوع موضع المضر غیر اسم الاشارة فلزیادة التمكن (الی أن قال) او الاستعطاف کقوله:

اهی عبدک العاصی اُتاکا مقراً بالذنوب و قد دعاکا
فان تغفر فانت لذاک اهل و ان تطرد فن یرحم سواکا

حیث لم یقل أنا العاصی اُیتک علی أن یکون العاصی بدلاً من أنا لان فی ذکر عبدک

من استحقاق الرحمة وترقب الشفقة ما ليس في لفظ أنا، وفيه أيضاً تمكّن من وصفه بالعاصي كما في قوله تعالى: ... يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الَّذِي يَأْتِيكُم بِاللَّهِ... وكلماته حيث لم يقل فأمنوا بالله وبى ليمتكن من اجراء الصفات المذكورة عليه ويشعربأن الذى وجب الايمان به بعد الايمان بالله هو الرسول الموصوف بتلك الصفات المذكورة كائناً من كان أنا أو غيرى اظهاراً للنصفة و بعداً عن التعصّب لنفسه». وفى الكشف فى تفسير الآية (ص ٣٥٥):

«فان قلت: هلا قيل: فأمنوا بالله وبى بعد قوله: اتى رسول الله اليكم قلت: عدل عن المضمر الى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات التى اجريت عليه ولما فى طريقة الالتفات من مزية البلاغة وليعلم أن الذى وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بآثته النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته كائناً من كان أنا أو غيرى اظهاراً للنصفة و تفادياً من العصبية لنفسه»

وقال البيضاوى: «وأنما عدل عن التكلّم الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له»

وقال الشيخ زاده: «قوله: وأنما عدل عن التكلّم؛ فإن مقتضى قوله: اتى رسول الله أن يقال: فأمنوا بالله وبى؛ إلا أنه عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات المذكورة فإن الضمير لا يوصف ولا يوصف به والصفات المذكورة داعية الى الايمان؛ أما كونه نبياً فظاهر، وأما كونه امتياً فلما مرّ أنه معجزة من معجزاته عليه الصلاة والسلام»^٢ واكتفى النيسابورى بمثل ما فى الكشف^٣.

والتعبير بصيغة التصغير تقوية للاستعطاف والاسترحام وكذا وصفه بلفظة «المبتلى» فإنّ كلا منهما أدعى للعطوفة والرحمة والرقة كما هو ظاهر لمن تدبّر. ونظير عبارة الدعاء عبارة دعاء التمجيد وهو الدعاء الثانى من ملحقات أدعية الصحيفة:

١. الأعراف، ١٥٨.

٢. ج ٢ ص ٢٧٥.

٣. ج ٢ ص ١٨٥.

«الهی عُبیدک بفنائک، سائلک بفنائک، فقیرک بفنائک» فَإِنَّ فِيهِ عَدُولًا عَنْ قَوْلِهِ: «أَنَا»

وقال الصدوق عليه السلام في كمال الدين^١ في حديث رواه في باب من شاهد القائم عليه السلام بعدة اسانيد عن ابي نعيم الانصاري ما نصّه «فقال: كان علي بن الحسين سيّد العابدين عليه السلام يقول في سجوده في هذا الموضع و اشار بيده الى الحجر نحو الميزاب: عبيدك بفنائك فقيرك بفنائك مسكينك بيباك اسألك ما لا يقدر عليه سواك»

اقول: الظاهر يسألك الا ان يكون التفاتاً لا يدري وجهه

ونظيرهما الدعاء المعروف الذي يدعى به بعد السجدة الثانية في الركعة الاخيرة من الصلوات وهو: «يا لطيف ارحم عبدك الدليل الضعيف» وأتمالم يقل: ارحمني لما مرّ مفصلاً في كلمات العلماء والذوق يحكم بلطافة التعبير ودلالته على الاستعطاف وطلب الشفقه. وأيضاً في الثامن عشر من البحار في كتاب الصلاة في باب الادعية والاذكار نقلاً عن دلائل الامامة للطبري باسناده الى القائم: قال: كان يقول زين العابدين عليه السلام عند فراغه من صلاته في سجدة الشكر: يا كريم مسكينك بفنائك، يا كريم فقيرك زائرک حقيرک بيباك يا كريم^٢ ونظيرها ما روى عن الحسين عليه السلام أنّه قال يوم عاشوراء (على ما نقله المجلسي في عاشر البحار^٣ قال المفيد والسيد وابن نما رحمهم الله (الى ان قال) فرمى رجل من بني دارم الحسين بسهم فأثبتته في حنكه الشريف فانتزع السهم وبسط يده تحت حنكه حتى امتلأت راحته من الدم ثم رمى به وقال:

اللهم انى اشكو اليك ما يفعل بابن بنت نبيك» فَإِنَّ فِيهِ عَدُولًا عَنْ «بِ»

ونظيره ما روى عن العباس بن عليّ حين نادى أخاه.^٤

«يا أخى ادرك أخاك» فَإِنَّ فِيهِ عَدُولًا عَنْ «أدركنى» وهذا مسلك مألوف سلكته العرب كثيراً وامثلته لا تحصى كثرة.

١. ص ٤٧١.

٢. بحار ٢٣٩/٨٣.

٣. چاپ سنگی ص ٢٠٣. چاپ جدید ج ٥٠/٤٥.

٤. فى معالى السبطین (ص ٢٧٦؛ س ١): «وفى بعض الكتب: لئما نادى يا أخاه أدرك أخاك ساق الريح صوت العباس مسامع الحسين».

«واره سيده يا شديد القوى»

مأخوذ من قول الله عزَّ وجلَّ «عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى» والمشهور أنَّ المراد به جبرئيل ففي الكشف: «شديد القوى: ملك شديد قواه والاضافة غير حقيقية لأنها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها وهو جبرئيل عليه السلام»

وقال البيضاوي: «شديد القوى اي ملك شديد قواه وهو جبرئيل عليه السلام»

وقال الخفاجي: «قوله: شديد قواه اشارة الى أن الصفة المشبهة مضافة لفاعلها»

وقال الشيخ زاده: «قوله: ملك شديد قواه اشارة الى أن شديد القوى من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها مثل حسن الوجه وأن موصوفها محذوف هو الملك وقيل: هو الباري تعالى كقوله: الرحمن علَّم القرآن»

وفي تفسير علي بن ابراهيم «علَّمه شديد القوى يعنى الله عزَّ وجلَّ» وفي الصافي: «شديد القوى قيل يعنى جبرئيل والقمى يعنى الله عزَّ وجلَّ»

أقول: يستفاد من عبارتي الزمخشري والبيضاوي أن اللام في «القوى» لام العوض قال ابن هشام في المغني^٢:

«اجاز الكوفيون و بعض البصريين و كثير من المتأخرين نيابة «ال» عن الضمير المضاف اليه و خرَّجوا على ذلك فإنَّ الحِجَّةَ هي المأوى و مررت برجل حسن الوجه و ضرب زيد الظهر و البطن اذا رفع الوجه و الظهر و البطن و المانعون يقدِّرون هي المأوى له

١. النجم، ٥.

٢. ص ٢٨ چاپ سنگی.

في الآية ومنه في الامثلة وقيد ابن مالك الجواز بغير الصلة وقال الزمخشري في: وعلم آدم الاسماء كلها أن الاصل أسماء المسميات وقال أبو شامة في قوله: بدأت بيسم الله في النظم أولاً أن الأصل في نظمي فجوزاً نيابتها عن الظاهر وعن الضمير الحاضر وأما المعروف من كلامهم إنما هو التمثيل بضمير الغائب»

أما عبارة الدعاء فالمراد منها معلوم وأما عبارة الآية المباركة فعلم أن المراد بها مختلف فيه عند العلماء فعند الاكثرين منهم المراد بها جبرئيل والقول الثاني أن المراد به الله جلّ جلاله ويقرب من تلك الفقرة في كتاب الله تعالى قوله: «... وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ» وأحد الوجوه المذكورة فيها «أنه شديد القوة وهو اختيار قتادة ومجاهد» فمن أراد التفصيل فليراجع.

(وِإِزْلَ عَنهُ بِهَ الْآسَى وَالْجَوَى)

(و به وسیله ظهورش غم و اندوه و گرفتاری را از او برطرف ساز، و او را از این عشق پرشور و جوششی که نسبت به وصال او دارد برهان).

از خدا خواهند مهدی را یقین	صد هزاران اولیا روی زمین
تا جهان عدل گردد آشکار	یا الهی مهدیم از غیبت آر
بهترین خلق و سراج اولیا	مهدی هادی است تاج انبیا
وز همه معنی نهانی جانِ جان	ای تو ختم اولیای این زمان

(وَبَرِّدْ غَلِيلَهُ يَا مَنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى)

(وسرد کن دل او را به رفع تشنگی (به برکت وجود آن مولی) ای خدایی که بر عرش تمام عوالم (و علم و عدل و رحمت) استیلا داری یعنی سوز دل و حرارت قلب ما را فرو نشان ای کسی که بر عرش تمام جهان خلقت استقرار ازلی داری) یارب این آتش که بر جان من است سرد کن آنسان که کردی بر خلیل

«قال الطبرسی فی مجمع البیان فی تفسیر قوله تعالی: «... ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ...» ما نصّه: «ثم استوی الى السماء فيه وجوه:

احدها ان معناه قصد للسماء ولتسويتها كقول القائل: كان الامير يدبر امر الشام ثم استوی الى اهل الحجاز ای تحول تدبیره و فعله اليهم.

وثانيها انه بمعنى استولى على السماء بالقهر كما قال: لتستووا على ظهوره ای تقهروه و منه قوله و لما بلغ اشدّه و استوی ای تمکن من امره و قهرهواه بعقله. فعلى هذا يكون معناه ثم استوی الى السماء في تفردّه بملكها و لم يجعلها كالارض ملكاً لخلقها و منه قول الشاعر:

فلما علونا و استوينا عليهم تركناهم صرعى لنسر و كاسر

وقال آخر:

ثم استوی بشر على العراق من غير سيف و دم مهراق

و ثالثها ان معناه ثم استوی امره و صعد الى السماء لان اوامره و قضایاه تنزل من السماء الى الارض عن ابن عباس

و رابعها ما روی عن ثعلب احمد بن يحيى انه سئل عن معنى الاستواء في صفة الله

عز وجل فقال: الاستواء الاقبال على الشيء يقال: كان فلان مقبلاً على فلان يشتمه ثم استوى على والى يكلمنى على معنى اقبل الى وعلى فهذا معنى قوله ثم استوى الى السماء» وقال ايضاً في تفسير قوله تعالى: «ثم استوى على العرش» آيه ٥٤ سورة الاعراف ما نصه: «ثم استوى على العرش اى استوى امره على الملك عن الحسن يعنى استقر ملكه و استقام بعد خلق السماوات والارض فظهر ذلك للملائكة وانما اخرج هذا على المتعارف من كلام العرب كقولهم: استوى الملك على عرشه اذا انتظمت امور مملكته واذا اختل امر ملكه قالوا: ثل عرشه ولعل ذلك الملك لا يكون له سريره ولا يجلس على سريره ابدأ قال الشاعر:

اذا ما بنومروان ثلث عروشهم و اودت كما اودت اياه و حمير

وقال:

ان يقتلوك فقد ثلثت عروشهم بعتيبة بن الحارث بن شهاب

وقيل: معناه ثم استوى عليه بان رفعه عن الجبائى، وقيل: معناه ثم قصد الى خلق العرش عن الفراء وجماعة واختاره القاضى قال: دل بقوله: (ثم) ان خلق العرش كان بعد خلق السماء والارض، وروى عن مالك بن انس انه قال: الاستواء غير مجهول وكيفيته غير معلومة والسؤال عنه بدعة، وروى عن ابى حنيفة انه قال: اقرؤه كما جاء اى لا تفسروه». وقال المجلسى رحمته الله في البحار في آخرباب نفي الزمان والمكان):

«تفسير القمى: محمد بن أبى عبدالله عن سهل عن ابن محبوب عن محمد بن مارد أن أبا عبدالله عليه السلام سئل عن معنى قول الله عز وجل: الرحمن على العرش استوى فقال استوى من كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء ورواه الصدوق في كتاب التوحيد عن ماجيلويه عن محمد العطار عن سهل مثله وأيضاً رواه في التوحيد عن ابن الوليد عن محمد العطار عن سهل عن الخشاب رفعه عن أبى عبدالله عليه السلام مثله وأيضاً في التوحيد أبى عن سعد عن محمد بن الحسين عن صفوان بن يحيى عن عبد الرحمن بن الحجاج قال سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل: الرحمن على العرش استوى فقال استوى من كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء لم يبعد منه بعيد ولم يقرب منه قريب استوى من كل شيء

بیان: اعلم أن الاستواء يطلق على معانٍ:

الأول - الاستقرار والتمكّن على الشيء.

الثاني - قصد الشيء والاقبال اليه.

الثالث - الاستيلاء على الشيء قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مہراق

الرابع - الاعتدال يقال: سَوّيت الشيء فاستوى.

الخامس - المساواة في النسبة

فأما المعنى الأول فيستحيل على الله تعالى لما ثبت بالبراهين العقلية والنقلية من استحالة كونه تعالى مكانياً.

فن المفسرين من حمل الاستواء في هذه الآية على الثاني أى أقبل على خلقه وقصد الى ذلك وقد رووا أنه سئل أبو العباس أحمد بن يحيى عن هذه الآية فقال: الاستواء الاقبال على الشيء ونحو هذا قال الفراء والزجاج في قوله عز وجل ثم استوى الى السماء. والاكثرون منهم حملوها على المعنى الثالث اى استولى عليه وملكه ودبره.

قال الزمخشري: لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك لا يحصل الا مع الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا: استوى فلان على السرير يريدون ملكه وان لم يقعد على السرير البتة وأما عبروا عن حصول الملك بذلك لأنه اصرح واقوى في الدلالة من ان يقال: فلان ملك، ونحو قولك: يد فلان مبسوطة ويد فلان مغلوله بمعنى أنه جواد او بخيل لا فرق بين العبارتين الا فيما قلت حتى ان من لم يبسط يده قط بالنوال او لم يكن له يد رأساً وهو جواد قيل فيه يده مبسوطة لأنه لا فرق عندهم بينه وبين قولهم جواد انتهى.

ويحتمل أن يكون المراد المعنى الرابع بان يكون كناية عن نفى النقص عنه تعالى من جميع الوجوه فيكون قوله تعالى: على العرش حالية وسيأتى توجيهه ولكنه بعيد،

واما المعنى الخامس فهو الظاهر مما مر من الاخبار.

فاعلم ان العرش قد يطلق على الجسم العظيم الذى احاط بسائر الجسمانيات، وقد

يطلق على جميع المخلوقات وقد يطلق على العلم أيضاً كما وردت الاخبار الكثيرة فيه و
سيأتى تحقيقه في كتاب السماء والعالم.

فاذا عرفت هذا فاما ان يكون ﷺ فسر العرش بمجموع الاشياء وضمن الاستواء
ما يتعدى بعلى كالاستيلاء والاستعلاء والاشراف فالمعنى استوت نسبتته الى كل شيء
حالكونه مستوياً عليها، او فسره بالعلم ويكون متعلق الاستواء مقدراً اى تساوت نسبتته
من كل شيء حالكونه متمكناً على عرش العلم فيكون اشارة الى بيان نسبتته تعالى و
انها بالعلم والاحاطة، او المراد بالعرش عرش العظمة والجلال والقدرة كما فسرها
ايضاً في بعض الاخبار اى استوى من كل شيء مع كونه في غاية العظمة وتمكناً على
عرش التقديس والجلالة - والحاصل ان علوقدره ليس مانعاً من دنوه بالحفظ والتربية
والاحاطة وكذا العكس وعلى التقادير فقلوه استوى خبر وقلوه على العرش حال، و
يحتمل ان يكونا خبرين على بعض التقادير ولا يبعد على الاحتمال الاول جعل قوله على
العرش متعلقاً بالاستواء بان يكون كلمة على بمعنى الى، و يحتمل على تقدير حمل العرش
على العلم ان يكون قوله على العرش خبراً وقوله استوى حالاً عن العرش ولكنه بعيد.
وعلى التقادير يمكن ان يقال: ان النكتة في ايراد الرحمن بيان ان رحمانيته توجب استواء
نسبته ايجاداً وحفظاً وتربيةً وعلماً الى الجميع بخلاف الرحيمية فانها تقتضى افاضة الهدايات
الخاصة على المؤمنين فقط وكذا كثير من اسمائه الحسنى تخص جماعة كما سيأتى تحقيقها.

و يؤيد بعض الوجوه التى ذكرنا ما ذكره الصدوق ﷺ في كتاب العقائد حيث قال:
«اعتقدنا في العرش انه جملة جميع الخلق والعرش في وجه آخر هو العلم وسئل عن
الصادق ﷺ عن قول الله عز وجل: الرحمن على العرش استوى فقال: استوى من كل
شيء فليس شيء اقرب اليه من شيء» انتهى وانما بسطنا الكلام في هذا المقام لصعوبة
فهم تلك الاخبار على اكثر الافهام.

اقول: قد مرت الاخبار المناسبة لهذا الباب في باب اثبات الصانع، وباب نفى الجسم
والصورة، وسيأتى في باب احتجاج امير المؤمنين ﷺ على النصارى، وباب العرش و
الكرسى، وباب جوامع التوحيد.

«ومن اليه الرجعى والمنتهى»

الواو عاطفة لهذه الجملة على سابقتها والجملة اقتبست من آيتين من القرآن المجيد احدهما في سورة العلق قوله عز من قائل «إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ»^١ والثانية قوله تبارك وتعالى في سورة النجم «وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ»^٢ ففي الصحاح: «رجع بنفسه رجوعاً ورجعه غيره وهذيل تقول أرجعه وقوله عز وجل ويرجع بعضهم الى بعض القول اى يتلاومون، والرجعى الرجوع تقول ارسلت اليك فما جاء فى رجعى رسالتى اى مرجوعها وكذلك المرجع ومنه قوله عز وجل: اليه مرجعكم جميعاً وهو شاذ لأن المصادر من فعل يفعل انما تكون بالفتح»

وفي مفردات الراغب: «الرجوع العود الى ما كان منه البدء أو تقدير البدء مكاناً كان او فعلاً او قولاً وبذاته كان رجوعه او بجزء من اجزائه او بفعل من افعاله فالرجوع العود و الرجع الاعادة (الى ان قال) وقوله: الى الله مرجعكم، وقوله: ان الى ربك الرجعى وقوله تعالى ثم اليه مرجعكم يصح أن يكون من الرجوع كقوله ثم اليه ترجعون (بفتح التاء) و قد قرئ واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله بفتح التاء وضمها» وقال الزمخشري في الكشاف في تفسير الكلمتين ما نصّه:

«المنتهى مصدر بمعنى الانتهاء اى ينتهى اليه الخلق ويرجعون اليه كقوله تعالى: «والى الله المصير» وقال ايضا: «الرجعى مصدر كالبشرى بمعنى الرجوع وقيل نزلت فى ابى جهل».

١. العلق، ٨.

٢. النجم، ٤٢.

وقال البيضاوى فى انوار التنزيل فى تفسير قوله تعالى: «وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ» ما نصّه: «انتهاء الخلائق ورجوعهم»

وقال الخفاجى فى حاشيته: «قوله: انتهاء الخلائق اشارة الى ان المنتهى مصدر ميمى»^۱.

وقال شيخ زاده فى حاشيته: «العامة على فتح الهمزة من انّ وما عطف عليها بمعنى ان الجميع فى صحف موسى و ابراهيم وقرئ بكسر الهمزة فى الجميع على انه ابتداء كلام لبيان انّ انتهاء رجوعهم الى موقف حساب الله تعالى فيجزئهم باعمالهم والمنتهى مصدر ميمى بمعنى الانتهاء»^۲

فكان الداعى يقول فالى من اتوجه وانت من على العرش استوى ومن اليه الرجعى والمنتهى بمعنى انك الذى ازمة الامور بيده ولا يمكن ان يعبر عن هذا المعنى الا بهاتين العبارتين او ما يجرى مجراها.

«وَمَنْ إِلَيْهِ الرَّجْعَى وَالْمُنْتَهَى»^۴

(اى كسى كه به سوى اوست بازگشت، و نهايت كار و فعاليت).

در كتاب كمال الدين شيخ صدوق^۵ از عبدالله بن سنان روايت کرده كه گفت امام صادق عليه السلام فرمود: «به همين زودى به شما شبهه اى رسد بدون نشانه اى كه ديده شود، و نه پيشوايى كه هدايت كند و مى مانيد متحير و سرگردان، و نجات پيدا نمى كند مگر كسى كه دعائى غريق را بخواند، گفتم دعائى غريق چگونه است؟ فرمود مى گويى «يا الله يا رحمن يا رحيم يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك - الخ».

۱. النجم، ۴۲.

۲. ج ۸ ص ۱۱۷.

۳. ج ۴ ص ۴۱۷.

۴. اين جمله از دعا هم مضمون آيات شريفه قرآن است كه مى فرمايد: «وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ». نجم: ۴۲، و «الى ربك منتهيها». نازعات: ۴۴، «إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَىٰ». علق: ۸.

۵. كمال الدين چاپ مكتبة الصدوق ص ۳۵۱ شماره ۴۹.

«اللَّهُمَّ وَنَحْنُ عبيدُكَ التَّائِقُونَ إِلَى وَلِيِّكَ الْمَذْكُورِ وَ بَنِيِّكَ»

أقول: أئنا عدل من الافراد في قوله: «عبيدك المبتلى» الى الجمع في قوله: اللهم ونحن عبيدك» لكونه مما ندب اليه الدين وحث عليه الشرع

ففي الوسائل^١ في باب استحباب العموم في الدعاء وتأكد في امام الجماعة:

«محمد بن يعقوب عن عده من أصحابنا عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد الأشعري عن ابن القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: اذا دعا أحدكم فليعم فائه أوجب للدعاء.

ورواه الصدوق في ثواب الأعمال عن أبيه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن عبد الله بن ميمون القداح مثله.

محمد بن علي بن الحسين قال قال رسول الله ﷺ: من صلى يقوم فاختص نفسه بالدعاء دونهم فقد خانهم»

قال ابن فهد رحمه الله في عده الداعي في القسم الثالث من آداب الدعاء وهي ما يقارن حال الدعاء:

«الخامس التعميم في الدعاء روى ابن القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: اذا دعا أحدكم فليعم فائه أوجب للدعاء.^٢

١. ج ١ ص ٤٢٤ و ٤٢٥ جاب سه جلد ١٠٦/٧ جاب جديد.

٢. ص ١٤٤ جاب قم ١٣٥٠ ش.

«اللّٰهُمَّ وَنَحْنُ عِبِيدُكَ التَّائِقُونَ إِلَى وَلِيِّكَ الْمَذْكُورِ وَبَنِيِّكَ»

«قال الشهيد الثاني رحمته الله في شرحه^١ على النفلية:

لقول النبي صلّى الله عليه وآله: من صلى يقوم فاخْتَصَّ نفسه بالدعاء فقد خانهم وكذا يستحبّ التعميم لكلّ داع

ثم ان كان الدعاء غير منصوص اللفظ فليعمّ ضمائره ناوياً نفسه والمؤمنين، وان كان منصوصاً وضميره مطابق فكذاك والآتى به ونوى أنّه معبر بذلك عن كلّ واحد منهم جمعاً بين وظيفتي التعميم المحقّق بالتيّة ومراعاة المنصوص».

وفي مستدرک الوسائل^٢ في استدراك الباب:

«الجعفریات: أخبرنا عبدالله بن محمد قال: أخبرنا محمد بن محمد حدّثني موسى بن اسماعيل قال: حدّثني ابي عن ابيه عن جدّه جعفر بن محمد عن ابيه عن جدّه عليّ بن الحسين عن ابيه عن عليّ بن أبي طالب عليهم السّلام قال قال رسول الله صلّى الله عليه وآله:

ثلاثة لا يغلّ عليهم قلب مؤمن اخلاص الدّعوة لله تعالى، والتّصيحة لولاة الأمر في الحقّ حيث كان، وان يعمّ بدعوته جميع المسلمين فانّ الدّعوة محيط من ورائهم.

الشيخ ابوالفتوح الرّازي في تفسيره:

وروى أنّه اذا دعا العبد ولم يضمّ المسلمين الى نفسه قال الله تعالى: ملائكتي يحسب عبدي أنّه يسأل عن بخيل، واذا أعرض عن حاجته ودعا لهم قالت الملائكة بدأ الله بك (الخبر)».

وانّما عدل عن الدعاء لنفسه انفراداً الى عموم الدعاء لنفسه وللمؤمنين لما ورد في الشّرع من الأمر به في الوسائل^٣ في كتاب الصلاة في باب استحباب العموم في الدعاء وتأكّده في امام الجماعة:

«محمد بن يعقوب عن عدّة من اصحابنا عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد الاشعريّ عن ابن القدّاح عن أبي عبدالله عليه السّلام قال قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: اذا دعا

١. ص ٣٠٨ چاپ قم ١٤٢٠.

٢. ج ١ ص ٣٧٣ چاپ سه جلدی. ٢٤١/٥.

٣. ج ١ ص ٤٢٤ چاپ امير بهادر. ج ١٠٦/٧ چاپ جديد.

احدکم فلیعمّ فأنّه اوجب للدعاء ورواه الصدوق فی ثواب الأعمال عن أبیه عن علی بن ابراهیم عن أبیه عن عبدالله بن میمون القدّاح مثله.

محمد بن علی بن الحسین قال: قال رسول الله: من صلی بقوم فاخصّ نفسه بالدعاء دونهم فقد خانهم.

أقول: و یأتی ما یدلّ علی ذلك»

و فی مستدرک الوسائل ' فی استدراک الباب المذكور:

«الجعفریات - أخبرنا عبدالله بن محمد قال أخبرنا محمد بن محمد حدّثنی موسى بن اسماعیل قال حدّثنی أبی عن أبیه عن جدّه جعفر بن محمد عن أبیه عن جدّه علی بن الحسین عن أبیه عن علی بن أبی طالب علیهم السلام قال قال رسول الله ﷺ ثلاثة لا یغلّ علیهنّ قلب مؤمن: اخلاص الدّعوة لله تعالی والنصيحة لولاء الأمر فی الحقّ حیث کان، وأن یعمّ بدعوته جمیع المسلمین فإنّ الدّعوة محیط من ورائهم.

الشیخ أبو الفتح الرّازی فی تفسیره: وروی أنّه اذا دعا العبد ولم یضمّ المسلمین الی نفسه قال الله تعالی: ملائکتی یحسب عبدی أنّه یسأل عن بخیل و اذا أعرض عن حاجته و دعا لهم قالت الملائكة: بدأ الله بك؛ الخبر»

قال الولدیانی رحمه الله: «قوله: اللّهمّ وأقم به الحقّ، اعلم أنّه ربّما یزاد بعد كلمة اللّهمّ حرف الواو مع أنّه لیس محلّ العطف علی ظاهره فأنّه منادى حذف حرف ندائه لزوماً و عوّض عنه بزيادة المیم المشدّدة كما قال الرضی قدّس سرّه: و المیمان فی اللّهمّ عوض من یا حرف النداء أخرت تبرکاً باسمه تعالی بالابتداء انتهى و فی هذا الحذف والتعویض فائدة اخرى وهی التخلّص من کراهة اجتماع حرف النداء مع حرف التعریف وان کان لزوم الأداة قد سلب عنها الخاصیة

و علی ایّ تقدیر فذكرواو العطف بعد النداء لا وجه له و کذا لا وجه لکون الواو حالیه اذ لم یتّم کلام حتّی یعطف علیه جملة او یقید بقید الآ ان یقال بحذف شیء یناسب المقام فإنّ هذه الكلمة ربّما تستعمل فی مقام الاسترحام فالمعنی اللّهمّ ارحم وأقم به الحقّ

«اللَّهُمَّ وَنَحْنُ عِبِيدُكَ التَّائِقُونَ إِلَى وَلِيِّكَ الْمَذْكُورِ وَبَنِيِّكَ»

و فی العبارة السابقة: اللهم ونحن عبيدك اي اللهم ارحم والحال أننا عبيدك ومنسوبون اليك فالتقييد للتبهييج والتشويق بتذكار المناسبة. ولا يبعد القول بما اختاره الفراء في اصل هذه الكلمة حيث قال: اصلها يا الله امناً بالخير فحُفِّفَ بحذف الهمزة وغيرها بان يكون واقم عطفاً على الامر المذكور وقوله: ونحن عبيدك حالاً عن المفعول في اُمتنا و اعتراض الرضى قدس سره بقوله: وليس بوجه لانك تقول اللهم لا تؤمهم بالخير ليس بوجه لعدم التناقض لاختلاف المتعلق بالتكلم والغيبة كما هو واضح».

(اللهم ونحن عبيدك التائِقون الى وليك المذكرك وبنيك)

(بار خدایا ما بندگان تویم که مشتاق ولی تو هستیم که ما را به یاد تو و پیغمبرت می آورد (و خلق را به یاد تو و پیغمبرت می آورد).

شرح - هر مؤمنی که نور ایمان دلش را روشن کرده باشد محققاً شوق دیدار اولیایی که او را به یاد خدا و پیغمبر می آورند پیدا می کند، و دیدارشان آرزوی دل اوست، و امام زمان يك چنین کسی است که مؤمن را به سوی خدا و پیغمبر خدا سوق می دهد. و کسی که ایمان به وجود امام غایب داشته باشد اگر به نعمت های کامله وجود آن بزرگوار متوجه شود قهراً آتش شوق دیدار او در دلش مشتعل می گردد، و نعمت های وجود و ظهور آن حضرت زیاد است از جمله وسیله سعادت دنیا و آخرت آدمی است که به وسیله راهنمایی او و پدران بزرگوارش صورت می گیرد چنانکه در قرآن کریم فرمود: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ...»^۱ (ای کسانی که ایمان آورده اید از خدا بترسید و وسیله ای برای نزدیکی به او بطلبید).

در تفسیر صافی ذیل این آیه مبارکه از عیون الاخبار از پیغمبر اکرم ﷺ روایت می کند «هم العروة الوثقى والوسيلة الى الله» آری آنان حلقه محکم و وسیله تقرب به خدا هستند. و از این نظر قبولی اعمال هم به وسیله ولایت آنان محقق می شود چنانکه در زیارت جامعه آمده است. «بکم تقبل الطاعة المفترضة» یعنی به وسیله راهنمایی شما طاعت واجب قبول می شود.

باری در کتاب المهدی در باب برکات ظهور حضرت ولی عصر «عجل الله تعالی فرجه الشریف» روایتی از ابوسعید خدری نقل می‌کند که رسول خدا ﷺ فرمود: «بر امت من بلای سختی نازل می‌شود که سخت‌تر از آن شنیده نشده، تا آنکه زمین با این وسیعی برای ایشان تنگ می‌شود و جور و ظلم عالمگیر می‌شود و مؤمن پناهگاهی که از ظلم و ستم بدان پناهنده شود نمی‌یابد، آنگاه خداوند مردی از عترت مرا که قسط و عدل را در زمین رواج می‌دهد همانطوری که قبل از آن ظلم و جور رواج پیدا کرده بود، و ساکنان آسمان و زمین از ظهورش خشنود می‌شوند، و زمین تمام دانه‌های خود را بیرون فرستد و آسمان هم قطرات باران خود را پیوسته فرو فرستد».

(خلقتہ لنا عصمةً وملاًذاً)

(تو اورا برای عصمت و نگہداری، و پناه دین و ایمان ما آفریدی).

شرح - البتہ خداوند برای اتمام حجت به بندگان خودش چنین کسانی را می آفریند تا در شدائد و سختی ها بدو پناهنده شوند همانند کودک به پدر و مادر خود، و آنان هم با آغوش باز و مهر و محبت می پذیرند و نسبت به بندگان خدا شفیق و مهربانند، و صاحب عفو و کرمند، و شایسته است که ما بندگان خدا هم محبت آنان را به دل گیریم و از جان و دل نصایح دلبذیر آنان را بپذیریم.

(واقته لنا قواماً و معاذاً)

(واورا برای ما پشتیبان و پناهگاهی اقامه نمودی و اورا برانگیخته‌ای تا قوام و پناه خلق تو باشد).

شرح - هر مؤمن با عقیده و اعتقاد به وجود امام زمان وقتی به یاد آورد غیبت چنین کسی را که خداوند متعال او را در خزانه قدرت خود مخزون کرده و در آخر روزگار هنگامی که ظلم و جور عالمگیر شود و اضلال شیطان صفتان رواج پیدا کند او را ظاهر خواهد نمود و وسائل پیشرفت و هدایت او را فراهم می‌کند، و او را براریکه قدرت و ریاست می‌نشانند، و جهان و جهانیان را در مسیر عدل و صراط مستقیم قرار می‌دهد و نتیجه خدمات و زحمات نمایندگان خدا و حجت‌های الهی را ظاهر می‌سازد، بی‌اختیار اشك شوق از دیدگانش جاری و آرزوی دیدار و وصال او را هرچه زودتر می‌طلبد.

(وجعلته للمؤمنين منّا اماماً)

(و او را برای مؤمنین از ما، امام و پیشوا قرار دادی).

شرح - و البته شایسته است که چنین کسی رهبر و پیشوای اهل ایمان باشد. در این جملات ضمیرها به صورت متکلم مع‌الغیر است و از آن این نکته به دست می‌آید که این حاجت به درگاه حضرت احدیت اختصاص به شخص دعاکننده به تنهایی ندارد، بلکه تمام مؤمنینی که با او بدین ابتلا گرفتارند، بدین آرزو دلبنده‌اند. و با این صفات و اوصاف آن بزرگوار که خداوند متعال به او عنایت فرموده قدر و منزلتش را غیر از خدا کسی نمی‌داند، و نتوان فضائل آن بزرگوار را برشمرد.

(فبَلِّغْهُ مِّنَّا تَحِيَّةً وَسَلَامًا)

(پس از طرف ما به آن حضرت سلام و تحیت برسان).

شرح - لغت «تَحِيَّة» اصل آن از کلمه «حَيَّ» یعنی زنده و سرزنده به معنی درود و شادباش و يَك نوع اعظام و اکرام است. و اصولاً سلام کردن باعث فرح است و سروری در قلب طرف ایجاد می‌کند و در حقیقت دعایی است که سلامتی و آسایش طرف خواسته می‌شود و جمله «سلام عليك» می‌فهماند که از جانب من هم ضرر ویدی به تو نخواهد رسید، و تواز سوی من در امن و امانی، و رسم و متعارف است که اگر کسی در اثر دوری مکان و یا بعد زمان نتواند به شخص مورد علاقه اش شفاهاً سلام کند، به شخص امین و مورد وثوق خود توصیه می‌کند که سلام مرا به آن دوست من برسان چنانکه در مجلد ۱۱ بحار از جابر انصاری نقل شده که پیغمبر اکرم به او فرمود: «جابر عمر تو طولانی می‌شود و فرزندم باقر را خواهی دید و سلام مرا به او برسان، جابر گوید چون زمان او را درك کردم خدمت او رسیدم و سلام پیغمبر را به او رساندم، آن بزرگوار هم در جواب فرمود: «یا جابر علی ابی رسول الله السلام مادامت السموات والارض و عليك یا جابر بما بَلِّغْتَ السلام».^۲

در تفسیر قمی ذیل آیه شریفه «وَإِذَا حَتَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا»^۳ از صادقین علیهما السلام روایت کرده مراد از تحیت در این آیه، هم سلام و هم نیکی‌های دیگر

۱. ص ۶۳. مجلد ۴۶ چاپ جدید ۲۲۳ نقل از علل الشرایع.

۲. یعنی ای جابر به پدرم رسول خدا برای همیشه سلام باد و به تو که سلام را ابلاغ کردی.

۳. سوره نساء آیه ۸۶. یعنی «هرگاه به شما تحیت گفتند شما هم به طرز بهتری تحیت را جواب دهید یا آنکه همان تحیت را رد کنید، البته خدا حساب همه چیز را دارد».

است، و از این نظر از آیه مبارکه و حدیث ذیل آن استفاده می شود که اگر کسی به وسیله ای سلام برای طرف برساند برای طرف واجب است که جواب سلام او را بدهد. پس کسی که از خدا مسألت می کند که سلام مرا به مولای من برسان یقیناً این سلام، به او خواهد رسید. و به مقتضای فرمان خدا در قرآن کریم و عطوفت و شفقت آن بزرگوار به دوستانش جواب خواهد فرمود. و مؤید این مطلب روایتی است که شیخ حرّ عاملی (رضوان الله علیه) در کتاب وسائل الشیعه از جابر بن یزید جعفری نقل می کند که امام محمد باقر علیه السلام فرمود: «که فرشته ای از فرشتگان از خدا خواست که گوش شنوای بندگان را هم به او عطا کند، و خداوند هم به او عطا فرمود از این جهت هیچ مؤمنی نیست که بر پیغمبر و آل پیغمبر صلوات و سلام بفرستد مگر آنکه آن فرشته گوید و عليك السلام. سپس آن فرشته به پیغمبر گوید یا رسول الله فلان کس به شما سلام رسانده، رسول خدا هم در جواب می گوید و علیه السلام».

و چون مؤمنین راهی برای ابلاغ سلام به مولای خود بهتر و شایسته تر از درگاه خداوند ندارند لذا از او مسألت می کنند که سلام ما را به او برسان، و خداوند هم به مفاد آیه کریمه «و الله رؤوف بالعباد» - بقره: ۲۰۷ و آل عمران: ۳۰ - و آیه «ادعونی استجب لکم» - مؤمن: ۶۰ - دعای آنان را اجابت نموده و سلام آنان را می رساند هر چند سلام به اولیای خدا بدون واسطه هم انجام می شود چون حضور و غیابی نیست همچنانکه در زیارت مأثورّه وارد شده است.

از جمله در کتاب نجم الثاقب از کتاب جمال الاسبوع سید ابن طاووس خواندن این زیارت و سلام را روز جمعه برای آن حضرت نقل نموده، و ما آن را در اینجا می آوریم و شایسته است که خوانده شود: «السلام عليك يا حجة الله في ارضه، السلام عليك يا عين الله في خلقه، السلام عليك يا نور الله الذي به يهتدى المهتدون و يفرج به عن المؤمنين، السلام عليك ايها المهدب الخائف، السلام عليك ايها الولي الناصح، السلام عليك يا سفينة النجاة، السلام عليك يا عين الحياة، السلام عليك صلى الله عليك وعلى آل بيتك الطيبين الطاهرين، السلام عليك عجل الله لك ما وعدك من

التَّصَرُّوْظُهور الامر، السلام عليك يا مولای انا مولاك عارف باوليك واخريك، اتقرب
الى الله بك وبآل بيتك، وانتظر ظهورك وظهور الحق على يدك، وأسأل الله ان يصلّى
على محمّد وال محمّد، وان يجعلنى من المنتظرين لك والتابعين والناصرين لك
على اعدائك، والمستشهادين بين يديك فى جملة اوليائك، يا مولای يا صاحب
الزمان صلوات عليك وعلى آل بيتك، هذا يوم الجمعة وهو يومك المتوقع فيه ظهورك
والفرج فيه للمؤمنين على يدك وقتل الكافرين بسيفك، وانا يا مولای فيه ضيفك و
جارك، وانت يا مولای كريم من اولاد الكرام، ومأمور بالضيافة والاجارة فأضفنى و
أجرنى صلوات الله عليك وعلى أهل بيتك الطاهرين».

(وزدنا بذلك يا ربِّ إكراماً)

(پروردگارا و بدین وسیله مزید کرامت ما گردان یعنی به وسیله این ابلاغ سلام کرامت ما را زیاد گردان).

شرح - وقتی کسی به کسی سلام کند و یا به وسیله ای سلام خود را ابلاغ نماید. این سلام يك نوع ارتباطی بین طرفین سلام ایجاد می کند، که آن باعث لطف و محبت و مزید کرامتی از طرف مقابل نسبت به سلام کننده می شود، و این تحیت و سلام کاشف از محبت اوست لذا مومنان از خداوند متعال زیادتی این کرامت را مسألت می نمایند.

(واجعل مستقرّه لنا مستقرّاً ومقاماً)

(و مقام اورا (در بهشت) مقام و منزل ما شیعیان قرار ده).

شرح - چون معاشرت و مجالست در اخلاق و رفتار آدمی تأثیر دارد، و لذا فرمود: «المرء علی دین خلیله و قرینه» انسان بر طریقه و روش رفیق و همدم خود است و خصوصیات اخلاقی هر کسی از اخلاق و رفتار دوست و هم نشین او دانسته می شود،^۱ و خدا می فرماید: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ»^۲ ای کسانی که ایمان آورده اید از خدا بترسید و با راستگویان باشید.

در کتاب کافی در باب ۸ فضل علم، فضل بن ابی قرّه از حضرت صادق علیه السلام چنین روایت می کند، گوید:

رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: حواریون به حضرت عیسی گفتند با چه کسی هم نشین شویم؟ پاسخ داد کسی که دیدن او شما را به یاد خدا آورد، و سخنش باعث زیادتى علم شما گردد، و اعمال و کردارش شما را به آخرت تشویق کند.

چون دیدن اعمال نیک و شنیدن سخنان نیکو تأثیر در نفوس دارد و شخص را از هواهای نفسانی باز می دارد، پس کسی که صالح نباشد نباید با او مجالست کرد که معاشرت با او تولید اخلاق فاسده در نفس می کند.

۱. ۷۴ بحار ص ۲۰۱ نقل از کتاب کافی از حضرت صادق علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله. و در ص ۱۸۸ همان مجلد از کنز کراچکی نقل کرده که حضرت سلیمان فرمود: «... فلما يعرف الرجل بأشكاله وأفرانه». و همچنین است جمله معروف «يعرف المرء بصديقه».

۲. التوبة، ۱۱۹.

سپس از منصور بن حازم از حضرت صادق علیه السلام روایت می‌کند رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «مجالسة اهل الذین شرف الدنيا والآخرة».

پس کسی که شب و روز خود را ملازم حجت وقت و خلیفه ولیّ زمان بداند و محبت او را در دل بدارد و بدو عشق و علاقه پیدا کند، از اخلاق و اعمال و گفتار او بهره‌مند می‌شود خود را از رتبه پست حیوانیت به اوج مقام روحانیت و انسانی می‌رساند.

(واتمم نعمتك بتقديمك آياه امامنا حتى توردنا جئاتك ومرافقة الشهداء من خلصائك)

(وبه واسطه پیشوایی او بر ما نعمت خود را بر ما تمام گردان تا (به وسیله هدایت آن بزرگوار) ما را به بهشت های خود درآوری و با شهیدان مخلص خود رفیق گردانی).
شرح - چون اطاعت خدا و رسول به موجب آیه شریفه قرآن «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا»^۱ (هر کس که خدا و رسول را اطاعت کند پس اینان با کسانی همدمند و همرازند که خدا به ایشان نعمت بخشیده از پیغمبران و صدیقان و شهیدان و شایستگان و آنان نیکو رفیقانند) البته با این گروه و جماعت رفاقت دارند و چقدر نیکوست رفاقت با این جماعت.

در کتاب کافی از امام محمد باقر علیه السلام روایت شده که فرمود: «ما را به پارسایی و پرهیزکاری یاری کنید زیرا هر کس از شما با این صفت به دیدار خدا رود (از دار دنیا رود) برای او پیش خدا گشایش و آسودگی است که خدای عزوجل می فرماید: «من يطيع الله و الرسول - الآية».

(اللهم صلّ على محمد وآل محمد (وفي بعض النسخ): صلّ على حجّتك ووليّ أمرک)

(بار خدایا درود و رحمت فرست محمد و آل او. بر حجّت (زمان) و ولیّ امر خود).

شرح - به موجب روایات وارده از عامه و خاصه در این دوره حجت خدا منحصر است به وجود مبارک حضرت ولی عصر حجة بن الحسن العسكري علیهما السلام. از جمله در کتاب ینابیع المودة صفحه ۴۸۴ از کتاب فرائد السمطين از حسن بن خالد روایت کرده که حضرت رضا علیه السلام فرمود: کسی که ورع نداشته باشد دین ندارد، و گرامی ترین شما نزد خدا کسی است که تقوایش بیشتر باشد سپس فرمود چهارمین نسل من فرزند مادری است، سرور کنیزان، که خداوند به وسیله او زمین را از هر جور و ظلمی پاک می کند، و او کسی است که بعضی در تولد و وجود او شک کنند، و او صاحب غیبت است و چون ظهور کند زمین به نور پروردگارش روشن گردد، و میزان عدالت میان مردم نهاده شود. پس کسی به کسی ستم نمی کند و او کسی است که زمین برای او جمع شود. و برای او سایه نباشد، و او کسی است که منادی از آسمان ندا می کند که همه اهل زمین می شنوند: آگاه شوید که حجت خدا ظاهر شد، و ظهورش در مسجد الحرام در جوار خانه خدا صورت می گیرد و باید او را فرمان برد که حق با اوست و پیروی او».

۱. این جملات کنایه است که روی زمین در قبضه قدرت و قلمرو حکومت اوست و اختصاص به حومه و منطقه به خصوصی ندارد و صدای منادی از افق برتری است (غیر از وسائل متعارف اهل آن زمان) که همه اهل زمین می شنوند.

و طبق آیه شریفه قرآن که می‌فرماید: «... أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ...» ای کسانی که ایمان آورده‌اید اطاعت کنید خدا را و اطاعت کنید پیغمبر و صاحبان امر از خودتان را (که در صفات و اخلاق و اعمال هم‌ردیف پیغمبرند) و یگانه ولی امر در این زمان آن وجود مبارک است.

در تفسیر صافی نقل از کمال الدین صدوق^۱ از جابر بن عبدالله انصاری روایت کرده گوید: وقتی که این آیه نازل شد به رسول خدا گفتم یا رسول الله ما خدا و پیغمبر را شناختیم اما اولوالامر چه کسانی هستند که خدا اطاعت آنان را مقرون به اطاعت تو نموده؟ فرمود: ای جابر آنان جانشینان من هستند و پیشوایان مسلمانان پس از من، اول آنان علی بن ابی طالب سپس حسن، و حسین، و علی بن الحسین، و محمد بن علی که در تورات به باقر معروف است، و جابر تو او را می‌بینی و چون به دیدار او رسیدی سلام مرا به او برسان، پس از آن صادق جعفر بن محمد، و موسی بن جعفر، و علی بن موسی، و محمد بن علی، و علی بن محمد، و حسن بن علی، و سپس همنام من محمد و همکنیه من (ابوالقاسم) حجت خدا در زمین و بقیه الله میان بندگان خدا فرزند حسن بن علی [علیهم السلام] است، اوست کسی که خداوند به دست او شرق و غرب زمین را فتح می‌کند، و اوست که از نظر شیعیان و دوستانش غایب می‌شود، و کسی به اعتقاد امامت و پیشوایی او ثابت قدم نمی‌ماند مگر کسی که خدا دل او را به نور ایمان امتحان و آزمایش نموده باشد. جابر گوید گفتم یا رسول الله آیا در زمان غیبت او، شیعیان از او بهره‌مند می‌شوند؟ فرمود قسم به آنکه مرا به پیغمبری برانگیخت که آنان از نور او بهره‌مند می‌شوند و از مقام ولایت او در دوره غیبتش همچون بهره‌مند شدن مردم از روشنایی خورشید وقتی که خورشید در پس پرده ابرپنهان می‌شود استفاده می‌کنند، ای جابر این امر از اسرار الهی است که در خزانه علم خدا است پس توهم آن را کتمان کن و مستور بدار مگر برای کسی که اهلیت و قابلیت آن را داشته باشد.

۱. النساء، ۵۹.

۲. کمال الدین صدوق ص ۲۵۳ شماره ۳ چاپ مکتبة الصدوق. و به این مضمون مجلد ۷۴ بحار ص ۱۸۸ نقل از عدة الداعی.

(وصلّ علی جدّه محمد رسولک السید الاکبر)

(و درود فرست بر محمد که جدّ او و فرستاده توست و سرور و بزرگترین پیغمبران است).

در تفسیر صافی ذیل آیه شریفه « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا »^۱ (خدا و فرشتگان او محققاً بر پیامبر اسلام درود می فرستند ای کسانی که ایمان آورده اید شما هم بر او صلوات بفرستید و آنطور که باید سلام دهید). از حضرت صادق (ع) درباره این آیه سؤال کردند فرمود: صلاة از طرف خداوند عزوجل رحمت او است و از طرف ملائکه تزکیه آنان است و از طرف مردم دعایشان برای اوست.^۲ و افضل اعمال بعد از اعمال واجبه صلوات بر پیغمبر و آل اوست. در بحار مجلد ۱۹۳ از حضرت رضا (ع) روایت شده که فرمود: «کسی که نتواند کاری کند که گنااهش پوشیده و آمرزیده شود (و باعث شود که گنااهش رفع شود) پس زیاد صلوات بر پیغمبر و آل پیغمبر بفرستد که این صلوات گناهان را از بین می برد (و باعث توفیق آمرزش گناه می شود).

ایضا در بحار^۳ روایت شده که فرمود: «أثقل ما يوضع في الميزان الصلاة على محمد (ص) و علی أهل بيته» سنگین ترین چیزی که در میزان عمل نهاده می شود (و

۱. الأحزاب، ۵۶.

۲. بحار الانوار ج ۴۹ باب (فضیلت صلوات بر پیغمبر و آل او (ع)) این روایت در ص ۵۵ شماره ۲۷ از معانی الاخبار نقل شده. و کلمه صلاة در اصل لغت به معنی انعطاف است و روایت موارد سه گانه آن را توضیح می دهد و بیان می کند.

۳. ص ۷۶. مجلد ۹۴ ص ۴۷ نقل از عیون الاخبار و امالی صدوق.

۴. مجلد ۹۴ ص ۴۹ نقل از قرب الاسناد.

میزان عمل را سنگین می‌کند) صلوات بر محمد ﷺ و اهل بیت اوست.

در کتاب وسائل الشیعه از حضرت صادق علیه السلام چنین روایت شده: «وقتی کسی از شما دعا کند (و حاجتی طلبد) ابتدا صلوات بر پیغمبر و آل او فرستد سپس حاجت خود را طلبد و آنگاه دعای خود را به صلوات بر محمد و آل محمد ﷺ ختم نماید زیرا که خداوند عزوجل کرم و بخششش بیش از این است که دعای اول و آخر را (که صلوات است) قبول نماید و دعای وسط را رد نماید»^۱.

۱. نهج البلاغه باب حکم و مواظب شماره ۳۶۱ می‌فرماید: «وقتی که تو را به خداوند سبحان حاجتی است، ابتدا صلوات به رسول خدا را از او بخواه. آنگاه حاجت خود را بخواه زیرا خداوند کرمش بیش از این است که دو حاجت از او خواسته شود یکی از آن دو را روا سازد و دیگری را رد کند».

(وصلّ علی ابیه السید القسور (الاصغر))

(و رحمت فرست بر علی علیه السلام پدر بزرگ او که سید سلحشور و شجاع است).

در صلوات بر پیغمبر اسلام باید آل او را هم ذکر نماید و بگوید «اللهم صلّ علی محمّد و آل محمّد» رسول خدا فرمود: «کسی که بر من صلوات بفرستد و بر آل من صلوات نفرستد بوی بهشت را نمی‌یابد در صورتی که بوی بهشت تا مسافت پانصد سال راه به مشام می‌رسد»^۱.

کنایه است از اینکه هر کس در صلوات بر پیغمبر، آل او را ذکر نکند معلوم می‌شود اقرار به ولایت اوصیا او ندارد و کسی که معتقد به ولایت نباشد و از دنیا برود معذّب است و کسی که محکوم به نار جهنم باشد بوی بهشت را استشمام نخواهد کرد».

۱. ج ۹۴ بحار ص ۵۶ نقل از امالی از حضرت امام محمد باقر علیه السلام از پدران بزرگوارش از رسول خدا.

(و حامل اللّواء فی المحشر)

(و دارنده پرچم است در محشر قیامت).

یعنی پرچم نجات مسلمانان به دست اوست همچنان که در دنیا پیشوای نجات و سعادت آنان بود.

شرح - در کتاب کفایة الخصام باب ۴۵۲ حدود ده حدیث از طرق عامه و نوزده حدیث از خاصه نقل می‌کند به اینکه امیرالمؤمنین علیه السلام حامل لوا و پرچم مخصوص می‌باشد و ما در این جا يك حدیث آن را از طرق عامه نقل می‌کنیم:

موفق بن احمد خوارزمی به سند خود از علی بن ابی طالب علیه السلام روایت کرده که رسول خدا فرمود: «یا علی پنج چیز از خدا مسألت نمودم که به من عطا فرمود اول آنکه وقتی که سراز خاک برمی دارم توبا من باشی به من عطا فرمود. دوم آنکه چون مرا نزد میزان آورند توبا من باشی به من عطا فرمود. سوم آنکه تورا پرچمدار و حامل لوائ من گرداند که آن لوائ بزرگ خداوند است و همه رستگاران و پیروزمندان در زیر آن پرچم به جانب بهشت می‌روند به من عطا فرمود. چهارم، از پروردگار خود خواستم که توامت مرا از حوض کوثر سیراب گردانی باز به من عطا نمود، پنجم، آنکه از خدا خواستم که تو را قائد امت من به سوی بهشت گرداند به من عطا کرد، و خدا را به این عطاهایی که بر من منت نهاده حمد می‌کنم».

(وساقي اوليائه من نهر الكوثر)

(و سیراب کننده اولیای خدا از نهر کوثر).

در مجلد ۹ بحار الانوار بابی است که امیرالمؤمنین علیه السلام ساقی حوض کوثر و حامل
لوا است.^۱

۱. مجلد ۳۹ ص ۲۱۱ باب «انه ساقی الحوض وحامل اللواء».

«الَّذِي مِنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبَرُوا شُكْرًا وَمِنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ
فَقَدْ خَشَوْا كُفْرًا»

أُظْهِرَ أَنَّ الْعَبَارَتَيْنِ مَأْخُذَتَانِ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ لُقْمَانَ حَيْثُ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ:
«أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ نِعْمَةً مِنَ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ
صَبَّارٍ شَكُورٍ» (٣١) وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ»

فَفِي مَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ: «قَوْلُهُ تَعَالَى خَتَارَ كَفُورًا الْخَتَارُ الْغَدَارُ وَالْخَتَرُ اقْتَبَحَ يُقَالُ خَتَرَ فُهْوَ
خَتَارًا وَخَتُورًا وَالْفِعْلُ كَضَرَبَ وَنَصَرُوا مِنْهُ الْحَدِيثُ الْعَاقِلُ غَفُورٌ وَالْجَاهِلُ خَتُورٌ»
وَفِي الْتَّهْيَاةِ: «خَتَرَ (فِيهِ) مَا خَتَرَقُومَ بِالْعَهْدِ الْآ سَلَطَ عَلَيْهِمُ الْعَدُوَّ، الْخَتَرُ الْغَدْرُ يُقَالُ:
خَتَرَ يَخْتَرِفُهُوَ خَاتَرُو خَتَارًا لِلْمَبَالِغَةِ»

هَذَا الَّذِي نَقَلْنَاهُ عِبَارَةً التَّنْسِخِ الْمَخْطُوطَةِ الْمَصْحُوحَةِ وَمَا يَتَرَأَّى فِي بَعْضِ التَّنْسِخِ مِنْ
الْعِبَارَاتِ الْمَخَالِفَةِ لِمَا نَقَلْنَاهُ فَهُوَ تَحْرِيفٌ وَتَصْحِيفٌ وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الْجَيْلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي هَامِشِ
الْعِبَارَةِ: مَا مُحْصَلُهُ «الْخَطَرُ يَعْنِي الْإِشْرَافُ عَلَى الْهَلَاكِ أَمَّا فَعْلُهُ فَلَمْ يَسْتَعْمَلْ مُجَرَّدًا كَمَا
يُظْهِرُ مِنْ كُتُبِ اللَّغَةِ فَاتَّهَمَ يَقُولُونَ: خَاطَرَ بِنَفْسِهِ وَلَا يَقُولُونَ خَطَرًا وَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ كَلِمَةً
خَطَرٌ مَصْحُفَةٌ وَمَحْزُفَةٌ عَنْ حَظَرٍ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالظَّاءِ الْمَعْجَمَةِ فَيَكُونُ بِمَعْنَى مَنَعَ وَيُرَادُ
مِنْهُ أَنَّ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مَنَعَ نَفْسَهُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ يَعْلَمُ»

فَعَلَى مَا نَقَلْنَاهُ لَا إِشْكَالَ فِي الْمَعْنَى وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى الْأَخْبَارُ الْمُتَوَاتِرَةُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ

١. در تحفة الزائرین عبارت هست. اس.

٢. لقمان، ٣١.

«الَّذِي مِنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبِرَ وَشَكَرَ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ خُتِرَ وَكَفَرَ»

فلنذكر شيئاً منها:

ففي ثامن البحار^١ في باب حكم من حارب علياً عليه السلام الكافي باسناده عن الفضيل بن يسار عن أبي جعفر عليه السلام قال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَصَبَ عَلِيّاً عَلِماً بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ فَمَنْ عَرَفَهُ كَانَ مُؤْمِناً وَمَنْ أَنْكَرَهُ كَانَ كَافِراً وَمَنْ جَهِلَهُ كَانَ ضَالًّا وَمَنْ نَصَبَ مَعَهُ شَيْئاً كَانَ مُشْرِكاً وَمَنْ جَاءَ بُولَايَتِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ

وهو موجود في الكافي في كتاب الحجة في باب فيه تنف وجوامع من الرواية في من الولاية^٢.

وفي تاسع البحار^٣ باب جوامع الاخبار الدالة على امامته عليه السلام:

ثواب الأعمال - ابي عن سعد عن البرقي عن علي بن عبد الله عن موسى بن سعيد عن عبد الله بن القاسم عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال أبو جعفر: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَعَلَ عَلِيّاً عَلِماً بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ لَيْسَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ عِلْمٌ غَيْرُهُ فَمَنْ تَبِعَهُ كَانَ مُؤْمِناً وَمَنْ جَحَدَهُ كَانَ كَافِراً وَمَنْ شَكَّ فِيهِ كَانَ مُشْرِكاً

وايضاً في هذا الباب:

امالى الشيخ - علي بن شبل عن ظفر بن حمدون عن ابراهيم بن اسحاق عن محمد بن الحسين عن الأصم عن زرعة عن الفضل عن ابي عبد الله عليه السلام قال: إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ عَلِيّاً عَلِماً بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ لَيْسَ بَيْنَهُمْ عِلْمٌ غَيْرُهُ فَمَنْ أَقْرَبَ بُولَايَتِهِ كَانَ مُؤْمِناً وَمَنْ جَحَدَهَا كَانَ كَافِراً وَمَنْ جَهِلَهَا كَانَ ضَالًّا وَمَنْ نَصَبَ مَعَهُ كَانَ مُشْرِكاً وَمَنْ جَاءَ بُولَايَتِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ أَنْكَرَهَا دَخَلَ النَّارَ^٤.

وهو في الامالى^٥ بسند يذكر...

وايضاً امالى الشيخ - جماعة عن أبي الفضل عن محمد بن جعفر الفزارى عن

١. ص ٤٦٠. چاپ جديد ج ٣٢/١٣٢٤.

٢. مرآة العقول ج ١ ص ٣٤٩ حديث ششم چاپ چهار جلدی. چاپ جديد ١٦٥/٥ و ١٢٤/١١. کافي ١/٤٣٧.

٣. ص ٢٩٦. چاپ جديد ج ٣٨/١٥٥.

٤. بحار ٢٨٨/٩. چاپ جديد ج ٣٨/١١٧.

٥. امالى ج ٢ ص ٢٤ و ١٠١ چاپ نجف. چاپ جديد ٤١٠ و ٤٨٧.

الخَشَّاب عن مُحَمَّد بن المثنَّى عن زرعة عن المفضل عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله: ان الله عزَّو جلَّ نصب عليّاً علماً بينه وبين خلقه فمن عرفه كان مؤمناً ومن أنكره كان كافراً ومن جهله كان ضالاً ومن عدل بينه وبين غيره كان مشركاً ومن جاء بولايته دخل الجنة ومن جاء بعداوته دخل النار.»
وهو في الامالى مع تلخيص^١

وفي امالى الشيخ في المجلس الحادي عشر:

«حدَّثنا الشيخ السعيد الوالد عليه السلام قال: أخبرنا ابو عبد الله الحسين بن عبيد الله الغضائري قال: أخبرنا أبو محمد قال: حدَّثنا ابن همام قال: حدَّثنا الحسين بن أحمد المالكي قال: حدَّثنا محمد بن عيسى بن عبيد بن يقطين قال: حدَّثنا أبو أيوب يحيى بن زكريا قال: حدَّثنا داود بن كثير بن ابي خالد الرقي قال: حدَّثنا ابو عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عزَّو جلَّ: لولا اني أستحي من عبدى المؤمن ما تركت عليه خرقه يتوارى بها واذا أكملت له الايمان ابتليته بضعف في قوته وقلة في رزقه فان هو جزع اعدت عليه وان صبر باهيت به ملائكتي، ألا وقد جعلت عليّاً علماً للناس فمن تبعه كان هادياً ومن تركه كان ضالاً لا يحبّه الا مؤمن ولا يبغضه الا منافق.»^٢

وقال الكليني عليه السلام في الكافي في كتاب الحجّة في باب فيه نتف وجوامع من الرواية في الولاية (الحديث ٨)

«الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الوشاء عن عبد الله بن سنان عن ابي حمزة قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: ان عليّاً باب فتحه الله فمن دخله كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً ومن لم يدخل فيه ولم يخرج منه كان في الطبقة الذين قال الله تعالى: لي فيهم المشية»^٣

ونقله المجلسي عليه السلام في ثامن البحار^٤ في باب حكم من حارب علياً عليه السلام

١. ج ٢ ص ١٠١ چاپ نجف. چاپ جديد ص ٤٨٧.

٢. ص ٣١٢ چاپ نجف.

٣. مرآة العقول ج ١ ص ٣٤٩ چاپ چهار جلدی. چاپ جديد ١٦٦/٥. کافی ١/٤٣٧.

٤. ص ٤٦٠. چاپ جديد ج ٣٢/٣٢٤.

«الَّذِي مِنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبَرَ وَشَكَرَ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ خُتِرَ وَكَفَرَ»

وقال المحسكاني في شواهد التنزيل في تفسير قوله تعالى: «واعتصموا بحبل الله جميعاً»: «اخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال: اخبرنا محمد بن احمد بن محمد بن محمد قال: حدثنا عبدالعزيز بن يحيى بن احمد الجلودى قال: حدثني محمد بن سهل عن عبدالعزيز بن عمرو عن الحسن بن الحسين العرنى عن ابان بن تغلب عن جعفر بن محمد عليهما السلام قال: نحن حبل الله الذي قال الله: «واعتصموا بحبل الله جميعاً... الآية» فالمستمسك بولاية علي بن ابي طالب عليه السلام المستمسك بالبر، فمن تمسك به كان مؤمناً ومن تركه كان خارجاً من الايمان. واخبرناه عن ابي بكر محمد بن الحسين بن صالح السبيعي في تفسيره عن علي بن العباس المقانعي عن جعفر بن محمد بن حسين بن حسن بن حسين عن يحيى بن علي به سواء الى قوله: ولا تفرقوا، وقوله: ولاية علي من استمسك به كان مؤمناً ومن تركه خرج من الايمان»^١.

وقال ايضاً فيه في تفسير قوله تعالى: «واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة»: «حدثني محمد بن القاسم بن احمد حدثنا ابوسعيد محمد بن الفضل بن محمد بن صالح القزويني حدثنا عبدالرحمن بن ابي حاتم حدثنا ابوسعيد الأشج عن ابي خالد الاحمر عن ابراهيم بن طهمان عن سعيد بن ابي عروة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال: لما نزلت: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ»^٢ قال رسول الله ﷺ: من ظلم علياً مقعدى هذا بعد وفاتى فكأنما جحد نبوتى ونبوة الانبياء قبلى»^٣.

وقال السيد ابن طاووس في اليقين في الباب الرابع والتسعين: «فيما ذكره عن جابر بن عبد الله الانصارى برواية الملقب منتجب الدين محمد بن ابي مسلم الرازى بتسميته لمولانا علي عليه السلام امير المؤمنين و محنة المنافقين و بوارسيفه على القاسطين و المارقين و الناكثين فقال ما هذا لفظه: الحديث الحادى و الثلاثون املاء سيدنا الشيخ الامام منتجب الدين محمد بن ابي مسلم الرازى بماردين يرفعه الى محمد

١. ص ١٣٠ و ١٣١.

٢. الأنفال، ٢٥.

٣. شواهد التنزيل ص ٢٠٦.

بن علی الباقر عليه السلام اّنه قال: سئل جابر بن عبد الله الانصارى عن علي عليه السلام فقال: ذاك والله امير المؤمنين ومحنة المنافقين وبوار سيفه على القاسطين والناكثين والمارقين سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله باذني هاتين والآ فصمّا: على بعدى خير البشر من ابى فقد كفر^١. ونقله المجلسي رحمته الله في تاسع البحار^٢ في باب ما امر به النبي صلى الله عليه وآله من التسليم على علي عليه السلام بامرة المؤمنين.

وقال شاذان بن جبرئيل في مناقبه^٣ في فضائل الامام علي عليه السلام ما نصّه: «وبالاسناد يرفعه الى محمد بن علي الباقر عليه السلام اّنه قال: سئل جابر بن عبد الله الانصارى عن علي بن ابى طالب عليه السلام قال: ذلك والله امير المؤمنين ومخزي المنافقين وبوار الكافرين وسيف الله على القاسطين والناكثين والمارقين ولقد سمعت باذني رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: عليّ بعدى خير البشر فمن شك فيه فقد كفر» ونقله المجلسي رحمته الله في تاسع البحار^٤ في باب اّنه خير المخلوق بعد النبي (ص ٣٦٣) عن الفضائل لبعض الاصحاب وفضائل شاذان بن جبرئيل وقال الصدوق في اماليه في المجلس الثاني والسبعين^٥:

«حدثنا محمد بن علي ماجيلويه رحمته الله قال: حدثنا محمد بن يحيى العطار قال: حدثنا جعفر بن محمد الكوفي قال: حدثنا محمد بن الحسين بن زيد عن عبد الله بن الفضل عن الصادق جعفر بن محمد عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة اسرى بي الى السماء كلمني ربّي جلّ جلاله فقال: يا محمد فقلت: لبيك ربّي فقال: انّ علياً حجتى بعدك على خلقي وامام اهل طاعتي من اطاعه اطاعني ومن عصاه عصاني فانصبه علماً لامتك يهتدون به بعدك».

ونقله المجلسي رحمته الله في تاسع البحار^٦ في باب جوامع الاخبار الدالة على امامة علي عن الامالى.

١. اليقين ص ٧٣ چاپ نجف. چاپ جديد ص ٢٧٠.

٢. ص ٣٥٠. چاپ جديد ٣٧/٣٠٨.

٣. ص ١٧٠.

٤. ص ٣٦٣. چاپ جديد ٣٨/١٥.

٥. ص ٤٢٩ چاپ نجف. چاپ جديد ٤٧٩.

٦. ٢٨٥. چاپ جديد ٣٨/١٠٥.

«الَّذِي مِنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبَرَ وَشَكَرَ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ خَسِرَ وَكَفَرَ»

في تاسع البحار في باب جوامع مناقبه عليه السلام:

«وروى ابن شيرويه الديلمي في فردوس الاخبار عن جابر عن رسول الله ﷺ: عَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ مَنْ شَكَّ فِيهِ فَقَدْ كَفَرُوا فِي رَايَةِ: مَنْ أَبِي فَقَدْ كَفَرَ»

وقال الصدوق في اماليه في المجلس السابع والأربعين:^٢

«حدثنا ابى عليه السلام قال: حدثنا سعد بن عبدالله قال: حدثنا سلمة بن الخطاب قال: حدثنا أبو طاهر محمد بن تسنيم الوراق عن عبدالرحمن بن كثير عن ابيه عن الصادق جعفر بن محمد عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ ذات يوم لاصحابه: معاشر اصحابي ان الله جلّ جلاله يأمركم بولاية علي بن أبي طالب والاقصداء به فهو وليكم وامامكم من بعدى لا تخالفوه فتكفروا ولا تفارقوه فتضلّوا، ان الله جلّ جلاله جعل علياً عالماً بين الإيمان والنفاق فمن أحبه كان مؤمناً ومن أبغضه كان منافقاً، ان الله جلّ جلاله جعل علياً وصيّاً ومنار الهدى بعدى فهو موضع سرى وعبية علمى وخليفة فى أهلى الى الله اشكو ظالميه من امتى»

ونقله البحرانى فى غاية المرام فى الباب الثالث والعشرين^٣

ونقله عماد الدين الطبرى فى بشارة المصطفى^٤ عن الحسن بن الحسين بن الحسن بن بابويه عن عمّه محمد بن الحسن عن ابيه الحسن بن الحسين عن عمّه محمد بن على بن الحسين عن ابيه مثله.

وقال الصدوق ايضا فى اماليه فى المجلس السادس والعشرين:^٥

«حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمى قال: حدثنا فرات بن ابراهيم بن فرات الكوفى قال: حدثنا محمد بن ظهير قال: حدثنا عبدالله بن الفضل الهاشمى عن الصادق جعفر بن محمد عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يوم غدیر خم افضل اعياد امتى وهو اليوم الذى امرنى الله تعالى ذكره فيه بنصب اخى على بن أبى طالب

١. ص ٤٤٥. چاپ جديد ج ٧٧/٤٠.

٢. ص ٢٥٢ چاپ نجف. جديد ص ٢٨٤.

٣. ص ١٧٣ چاپ سنگى.

٤. ص ٤٠ چاپ نجف.

٥. ص ١١١ چاپ نجف. جديد ص ١٢٥.

علماً لامتی یهتدون به من بعدی و هو الیوم الذی اکمل الله فیہ الدین و اتمّ علی امتی فیہ النعمة و رضی لهم الاسلام دیناً ثم قال: معاشر الناس انّ علیاً منی و انا من علیّ علی خلق من طینتی و هو امام الخلق بعدی ینیّن لهم ما اختلفوا فیہ من سنتی و هو امیر المؤمنین و قائد الغر المحجلین و یعسوب المؤمنین و خیر الوصیین و زوج سیّدہ نساء العالمین و ابو الائمة المهدیین، معاشر الناس من احبّ علیاً احببته و من ابغض علیاً ابغضته و من وصل علیاً وصلته و من قطع علیاً قطعتہ و من جفا علیاً جفوته و من والی علیاً و لیتہ و من عادی علیاً عادیتہ، معاشر الناس انا مدینة الحکمة و علیّ بن ابی طالب بابها و لن تؤقی المدینة الا من قبل الباب، و کذب من زعم انه یحبّنی و یبغض علیاً. معاشر الناس و الذی بعثنی بالنبوّة و اصطفانی علی جمیع البریة ما نصبت علیاً علماً لامتی فی الارض حتّی نوه الله باسمه فی سماواته و اوجب ولایتہ علی ملائکته».

قلت: قد مرّ نظیر هذه الاخبار فی احادیث الاعیاد فراجع

و فی الخطبة الغديرية المفضّلة لرسول الله ﷺ: «يا محمّد ان الله عزوجل یقرؤک السّلام و یقول لك: انه قددنا اجلک و مدتک و انا مستقدمک علی ما لا بد منه و لا عنه محیص فاعهد عهدک و قدّم وصیتک و اعمد الی ما عندک من العلم و میراث علوم الانبیاء من قبلك و السلاح و التابوت و جمیع ما عندک من آیات الانبیاء علیهم السلام فسلمها الی وصیتک و خلیفتک من بعدک حجتی البالغة علی خلقی علی بن ابی طالب فاقه للناس علماً (الی ان قال) جعلته علماً بینی و بین خلقی من عرفه کان مؤمناً و من انکره کان کافراً و من اشرك بیعته کان مشرکاً و من لقینی بولایتہ دخل الجنة و من لقینی بعداوتہ دخل النار فاقم یا محمّد علیاً علماً و خذ علیهم البیعة (الخطبة)».

کشفی در مناقب گفته (قال النبی صلی الله علیه و آله)

در صحایف و هداية السعداء و مودات از حذیفة بن الیمان مرویست که رسول گفت: «علی خیر البشر بعدی من ابی فقد کفر

و نیز در آنجاست در ... دار قطنی و صواعق محرقة و مودات از ابن عباس رضی الله عنهما مرویست که:

«الَّذِي مِنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبَرَ وَشَكَرَ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ خَتَرَ وَكَفَرَ»

على باب حطة من دخل فيه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً
ذات سلطان اوليا باب است كفر و ايمان بطوف او مضطر
هر كه داخل درو بود مؤمن وانكه خارج از آن بود كافر
وقال نصر بن مزاحم في كتاب صفين:

«ابو عبد الرحمن السعدي، حدثني يونس بن الارقم بن عوف، عن شيخ من بكر

بن وائل قال:

كنا مع عليّ بصّفين فرفع عمرو بن العاص شقة خميصة سوداء في رأس رمح فقال
ناس: هذا لواء عقده له رسول الله ﷺ فلم يزالوا كذلك حتى بلغ علياً فقال: هل تدرّون
ما امر هذا اللواء؟ - انّ عدو الله عمرو بن العاص اخرج له رسول الله ﷺ هذه الشقة
فقال: «من يأخذها بما فيها؟» فقال عمرو: وما فيها يا رسول الله؟ - قال: فيها ان لا تقاتل
به مسلماً، ولا تقتربه من كافر، فأخذها فقد والله قربّه من المشركين وقاتل به اليوم
المسلمين، والذي فلق الحبة وبرء النسمة ما اسلموا ولكن استسلموا واسرّوا الكفر فلما
وجدوا اعواناً رجعوا الى عداوتهم منا، الاّ اثمهم لم يدعوا الصلاة.

نصر، أخبرني عبدالعزيز بن سياه عن حبيب بن ابي ثابت قال: لما كان قتال صفين
قال رجل لعمّار: يا ابا اليقظان الم يقل رسول الله ﷺ: «قاتلوا الناس حتى يسلموا، فاذا
اسلموا عصموا متى دماءهم واما لهم؟» - قال: بلى ولكن والله ما اسلموا ولكن استسلموا
واسرّوا الكفر حتى وجدوا عليه اعواناً.

نصر، عبدالعزيز قال حبيب بن ابي ثابت: حدثني منذر الثوري قال: قال محمد بن
الحنفية: لما أتاهم رسول الله من أعلى الوادي ومن اسفله وملأ الاودية كتائب استسلموا
حتى وجدوا اعواناً.

نصر، عن فطرين خليفة عن منذر الثوري قال: قال عمار بن ياسر: والله ما اسلم
القوم ولكن استسلموا واسرّوا الكفر حتى وجدوا عليه اعواناً

ونقلها المجلسي في ثامن البحار في باب حكم من حارب علياً عن ابن ابي

الحديد في شرح نهج البلاغة قائلاً بعده:

«الكافية في ابطال توبة الخاطئة: عن صالح بن ابى الاسود عن كثير التواء قال: سألت ابا جعفر عن محاربى امير المؤمنين عليه السلام أقتلهم وهم مؤمنون؟ - قال: اذاً كان يكون والله اضل من بغلى هذا.

وعن محمد بن يحيى عن ابى الجارود عن جعفر بن محمد عن ابيه عليه السلام قال: الشاك في حرب على عليه السلام كالشاك في حرب رسول الله صلى الله عليه وآله.

وعن صالح بن ابى الاسود عن أخيه أسيد بن ابى الاسود قال: سألت عبدالله بن الحسن عن محاربى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: ضلال فقلت: ضلال مؤمنون؟ - قال: لا ولا كرامة انما هذا قول المرجئة الخبيثة

وعن يوسف بن كليب المسعودى قال: حدثنا ابو مالك عن عبدالله بن عطاء عن ابى جعفر محمد بن على عليه السلام قال: قال على عليه السلام: لعن اهل الجمل فقال رجل: يا امير المؤمنين الا من كان منهم مؤمناً فقال عليه السلام: وملك ما كان فيهم مؤمن. ثم قال أبو جعفر: لو انّ علياً قتل مؤمناً واحداً لكان شراً عندى من حمارى هذا واومى بيده الى حمارى بين يديه.

وعن زياد بن المنذر عن عطية عن جابر بن عبدالله الانصارى قال: الشاك في حرب على عليه السلام كالشاك في حرب رسول الله صلى الله عليه وآله.

وعن يونس بن ارقم عن الحسين بن دينار عن الحسن البصرى قال: حدثنى من سمع طلحة يوم الجمل حيث اصابه السهم ورأى الناس قد انهزموا اقبل على رجل فقال: ما ارانا بقيّة يومنا الا كفاراً.

وعن ابراهيم بن عمر قال: حدثنى ابى عن بكر بن عيسى قال: قال الزبير يوم الجمل لمولى له: ما ارانا بقية يومنا الا كفاراً.

وعن مصعب بن سلام عن موسى بن مطير عن ابيه عن امّ حكيم بنت عبد الرحمن بن أبى بكر قال: لما نزل بعائشة الموت قلت لها: يا امّاه ندفنك في البيت مع رسول الله صلى الله عليه وآله؟ وقد كان فيه موضع قبر تدخره لنفسها قالت: لا الا تعلمون حيث سرت؟ ادفنوني مع صواحي فلست خيرهن.

«الَّذِي مِنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ صَبَرَ وَشَكَرَ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَقَدْ خَتَرَ وَكَفَرَ»

و عن اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عائشة أنها قالت: ادفنوني مع ازواج النبی فانی قد أحدثت بعده حدثاً».

أقول: قد خاض المجلسي رحمته الله في بيان حكم محاربي على عليه السلام ومخالفيه ونقل اقوال العلماء في ذلك فمن اراد فليراجع
و قال الحسكاني في شواهد التنزيل في تفسير قوله تعالى: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً»:

«اخبرنا عبدالرحمن بن الحسن بن علي، اخبرنا محمد بن ابراهيم بن سلمة، اخبرنا محمد بن عبدالله بن سليمان عن عمر بن محمد بن الحسين عن ابي الحسن بن دينار عن الحسن عن الزبير بن العوام أنه قرأ هذه الآية: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» فقال: ما شعرت ان هذه الآية نزلت فينا الا اليوم. يعني يوم الجمل في محاربتة علياً.

حدثني عبدالله بن احمد اليمنى حدثنا عبدالله بن احمد الحموى حدثنا ابراهيم بن حزم العبسي اخبرنا محمد بن حميد الكشي اخبرني احمد بن يونس ابوشهابة عن داود عن الحسن ان الزبير قال: حذرنا فتنة وما ندرى من تخلف لها ثم قرأ: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً...» فقال بعضهم: سبحان الله فما لكم؟ - فقال: ويحك انا نبصرو لكن لا نصبر.

حدثني ابو عبدالله الثقفي، و ابوبكر بن مالك القطيعي حدثنا عبدالله بن احمد بن حنبل حدثني ابي حدثنا ابوسعيد مولى بني هاشم حدثنا سداد بن سعيد حدثنا غيلان بن جرير عن مطرف قال: قلنا للزبير: يا باعبدالله ضيعت الخليفة حتى قتل ثم جئتم تطلبون بدمه؟ - فقال الزبير: انا قرأناها على عهد رسول الله و ابي بكر و عمر: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» ولم تكن نحسب انا اهلها حتى وقعت منا حيث وقعت. و مثله في العتيق»^٢.

(والامیر علی سائر البشر الذی مَن آمن به فقد ظفرو مَن لم یؤمن به فقد خطرو کفر)

(وامیر بر سایر بشر است که هر کس بدو ایمان آورد محققا پیروز است و کسی که بدو ایمان نیاورد محققا به خطرافتد و کفر ورزد).

شرح - سابق بر این گفتیم که لقب امیر المؤمنین اختصاص به آن حضرت دارد و بعضی از روایات آن را هم نقل کردیم. در مجلد ۹ بحار باب «حَبَّه و بغضه و إن حَبَّه ایمان و بغضه کفر و نفاق»^۱ روایات بسیاری از عامه و خاصه نقل کرده و ما در اینجا به ذکر یک روایت آن که از سلمان فارسی نقل شده اکتفا می‌کنیم.^۲

سلمان فارسی گوید رسول خدا در روز عرفه خطبه خواند تا آنکه فرمود: «یا علی به نزد من آی، علی نزد پیغمبر رفت و آن حضرت صلی الله علیه و آله دست او را گرفت و فرمود: مختص به کمال سعادت و حق سعادت و سعید کسی است که تو را دوست داشته و اطاعت نماید بعد از من، و بدبخت به کمال شقاوت و بدبختی و حق شقاوت کسی است که فرمان تو را نبرد و با تو دشمنی نماید».

و احمد حنبل و ابن شیرویه در کتاب فردوس از ابی وائل از عطیه از عایشه از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت کرده که فرمود: «علی خیر البشر، مَن آبی فقد کفر، و مَن رضی فقد شکر»^۳

علی بهترین بشر است کسی که قبول نکند کفران کرده، و کسی که قبول نماید شکر و قدردانی نموده.

۱. مجلد ۳۹ ص ۲۱۱.

۲. ج ۹، ص ۴۰۵. مجلد ۳۹ ص ۲۶۶ نقل از امالی مفید.

۳. مجلد ۳۸ بحار ص ۷ از مناقب: ابن مجاهد، و طبری در ولایت و دیلمی در فردوس و احمد در فضائل از اعمش از ابی وائل از عایشه.

(صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ أُخِيهِ وَعَلَىٰ نَجْلِهَا الْمِيَامِينِ الْغُررَ مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ وَمَا أَضَاءَ قَمَرٌ)

(رحمت خدا براو و برادرش (علی) و برنسل آن دو که فرخندگان خجسته و رحمت
برایشان باد مادامی که خورشید درخشان و ماه تابان برقرار است).

شرح - آری شایسته است که رحمت خدا بر مردان خدا ادامه داشته باشد آنان که
دارای اخلاق پسندیده و صفات حمیده و اعمال و افعال صالح و شایسته می باشند،
و الگوی سعادت و نیک بختی بشر هستند و پیوسته در راه سعادت جامعه و افراد بشر
کوشا می باشند و تاج سرافراز بشر و علت غائی خلقت بشر بلکه سراسر عالم خلقتند.
و درباره اخوت و برادری علی عليه السلام با پیغمبر سابقاً بیان شد.

(وعلی جدّته الصّدّیقة الکبری فاطمة الزهراء بنت محمّد المصطفی)

(و رحمت حق بر جدّه او صدیقه کبری فاطمه زهرا دختر محمد مصطفی ﷺ باد).

شرح - البته برای فاطمه سلام الله عليها نامهای مختلفی است که به مناسبتی گفته شده مانند صدیقه، طاهره، زهراء و... همچنانکه سابقاً گفتیم. و در مجلد دهم بحار بابی به نام باب «اسمائها» و باب «مناقبها و بعض احوالها» عنوان روایاتی نقل شده که از آن جمله از ابن بابویه در کتاب مولد فاطمه (سلام الله عليها) نقل کرده که برای او حدود بیست نام است و هر نام و اسمی حاکی از فضیلتی از فضائل او را دارد که از آن جمله فاطمه، صدیقه، زهرا است.^۱

فضائل حضرت زهرا عليها السلام دو نوع است انتسابی و اکتسابی که از آن به ذاتی هم تعبیر می شود، فضیلت انتسابی که به جهت انتساب و نسبت دادن پیدا می شود چون دختر پیغمبر اسلام و همسر امام امیرالمؤمنین و مادر حسنین و سائر ائمه (صلوات الله عليهم اجمعین) است و اما فضیلت اکتسابی که به وسیله عوامل مختلف به دست می آید همان سجایا و ملکات فاضله است که در وجود خود شخص و ذاتی اوست و جامع این گونه فضائل او همان است که در آیه تطهیر آمده و می فرماید: «... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»^۲ که به اتفاق مفسرین عامه و خاصه حضرت فاطمه زهرا هم داخل در این اهل بیت است.

۱. مجلد ۴۳ ص ۵۰ نقل از مناقب.

۲. الأحزاب، ۳۳.

در مجلد دهم بحار^۱ روایتی از ابن عباس از پیغمبر خدا ﷺ نقل می‌کند که فرمود:
 «و اما دخترم فاطمه او سرور زنان عالمیان از اولین و آخرین است، و او پاره تن من و نور
 چشم من و میوه دل من است و همانند روح و جان من است و او حوریه انس است،
 و چون در محراب عبادت در مقابل پروردگارش برخیزد نورش برای فرشتگان آسمان
 همانند نور ستارگان برای ساکنین زمین تابش دارد و خدای عزوجل به فرشتگانش
 می‌گوید: ای فرشتگان من به کنیز من فاطمه سرور کنیزانم نظر اندازید که در مقابل من
 به پا خواسته و از ترس من اعضای بدنش می‌لرزد و با حضور قلب و دلش به عبادت
 من روی آورده است.»

(وعلی من اصطفیت من آبائه البررة)

(و (نیز رحمت) بر آنان که تو برگزیدی از پدران نیکوکارش که گذشته از درود و رحمت بر پیغمبر اسلام و امیرالمومنین و حسنین و فاطمه (صلوات الله علیهم) بر آباء و اجداد دیگر که بدو منتهی می شود از امام چهارم تا یازدهم همه آنان را هم رحمت فرست که شایسته رحمت خاص تو هستند).

(وعلیه افضل و اکمل و اتم و ادم و اکثر و اوفر
ما صلیت علی احدٍ من اصفیائک و خیرتک من
خلقک)

(و براو بهتر و کاملتر و تمامتر و دائمی تر و بیشتر و افزون تر که برهیک از برگزیدگان
و نیکان خلقت رحمتی عطا کردی درود و رحمتی فرست).

شرح - البته شایسته است که از حجت باقیمانده از حجج الهی نهایت قدردانی
شود و به وجود او در دوره و زمان خودمان مباحثات و افتخار کنیم که ما دیگر از اولیا و
اوصیای حق غیر از او کسی را نداریم و همه را از دست داده ایم، و اگر ما علاقمندان
به خاندان عصمت و طهارت، از این ولی عصر و حجت الهی و یگانه یادگار اولیای
حق ستایش و قدردانی نکنیم پس کجا رفت آن ایمان و علاقمندی ما، آری قدر زر زرگر
بداند، قدر گوهر گوهری.

(وصلّ علیه صلاةً لا غاية لعددها، ولا نهاية لمدّیها، ولا نفاذَ لامدها)

(و رحمت فرست بر او رحمتی که شمارش بی حدّ و اندازه اش بی انتها و زمان و مدتش بی پایان باشد. خلاصه آنکه رحمتی باشد پیوسته و دائم تا انقراض عالم، زیرا به وجود و ظهورش ظلم و جور از میان بشر برداشته و به جای آن قسط و عدل فراگیر شود)، (که همان آمال و آرزوی همه انبیا و اولیای خدا بوده، مستضعفان جهان هم بدان امیدوارند).

(اللهم واقم به الحق، وأدحض به الباطل)

(بار خدایا به واسطه وجود او دین حق را برپا بدار و باطل را محو و نابود گردان).

شرح - بالاترین حوائج و خواسته‌ها که باعث سعادت دنیا و آخرت می‌باشد غلبه اهل دین و رواج آن و محو و نابود شدن باطل و هلاک اهل آن است، پس باید با توجه و حضور قلب از خداوند متعال خواست که هر چه زودتر مصداق آیه شریفه «لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ...»^۱ به ظهور آن حضرت ظاهر سازد.

در تفسیر برهان در ذیل این آیه از امام محمد باقر علیه السلام روایتی نقل کرده که فرمود: «و اما سخن خدا که فرمود: «لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ» یعنی ثابت و محقق کند حق آل محمد را وقتی که قائم قیام می‌کند، و اما سخن خدا که فرمود: «وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ» یعنی وقتی که قائم قیام کرد باطل بنی امیه را نابود می‌کند، و این است (تأویل آیه و مصداق کامل آن).

(وَأَدِلْ بِهِ أَوْلِيَاءَكَ وَأَذِلْ بِهِ أَعْدَاءَكَ)

(و به وسیله او دوستانت را حاکم و غالب و دشمنانت را خوار و ذلیل گردان).

شرح - در جمله «أَيْنَ مَعَزِ الْأَوْلِيَاءِ وَمَذَلَّ الْأَعْدَاءِ» بیان شد که خداوند به برکت ظهور او عزت دوستانش و ذلت دشمنانش را فراهم می‌کند. و اوست ملجأ و پناه مردم در رفع بلا و گرفتاری و رسیدن به سعادت و نیک بختی.

در تفسیر صافی ذیل این آیه مبارکه «... وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ...» از عیون الاخبار از پیغمبر اکرم ﷺ نقل کرده که فرمود: «الائمة من وُلد الحسين عليه السلام مَنْ أطاعهم فقد أطاع الله وَمَنْ عصاهم فقد عصى الله، هم العروة الوثقى والوسيلة الى الله» که امامان از نسل حسین علیهم السلام هستند کسی که آنان را فرمان برد خدا را فرمان برده و کسی که نافرمانی نماید نافرمانی خدا کرده، آنان دستگیره محکم و وسیله تقرب به خدا می‌باشند.

در کتاب نجم الثاقب از امام عسکری علیهم السلام روایت کرده که فرمود: «چون صاحب امر متولد شد خدا دو فرشته را مأمور کرد که آن مولود را بردند در سرادق عرش تا در حضور قرب خدا ایستاد و خداوند به او فرمود: مرحبا، به وسیله تو عطا می‌کنم و به وسیله تو می‌آمرزم و به وسیله تو عذاب می‌کنم».

در مجلد ۷ بحار^۱ از حضرت سجاد زین العابدین علیهم السلام روایتی نقل کرده تا آنکه فرمود: «به وسیله ما خداوند دین را افتتاح کرده و به وسیله ما پایان می‌دهد، و به وسیله ما شما را از روییدن زمین اطعام نمود، و به وسیله ما قطرات باران را از آسمان فرو فرستاد...».

۱. المائدة، ۳۵.

۲. ص ۶۵. مجلد ۲۳ جدید ص ۳۱۳ نقل از تفسیر فرات بن ابراهیم، و توضیح این گونه روایات گذشت.

(وصل اللهم بیننا و بینہ وُصلَةً تُؤدّی إلى مرافقة سلفه)

(بار خدایا میان ما و او را اتصال و پیوند ده به اتصالی که ما را به رفاقت پیشینیان
(پدرانش) برساند).

شرح - مراد از این پیوند و اتصال پیوند و اتصال مکانی و زمانی نیست ، بلکه تناسب
و توافق اخلاقی و روحی است که سبب قرب مقامی می شود و از متابعت احکام الهی
و سنن و آداب نبوی به دست می آید. و سابقاً در بیان جمله «و مرافقة الشهداء من
خلصائك» و ذکر آیه شریفه «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين - الآية» گفتیم
که طاعت خدا و رسول باعث رفاقت و هم نشینی با نیکان می گردد.

مرا امید وصال تو زنده می دارد وگرنه هر دم از هجرتوست بیم هلاک

«واجعلنا ممن يأخذ بحجزتهم ويمكث في ظلّهم»

قال الطريحي في مجمع البحرين:

في حديث رسول الله ﷺ خذوا بحجزة هذا الأنزع يعنى علياً فانه الصديق الأكبر والفاروق الأعظم يفرّق بين الحقّ والباطل. الحجزة بضمّ الحاء واسكان الجيم وبالزاء معقد الاثر ثم قيل للآزار حجرة للمجاورة والجمع حزم مثل غرفة وغرف استعير الأخذ بالحجزة للتمسك والاعتصام يعنى تمسكوا واعتصموا به ومثله: رحم الله عبداً أخذ بحجزة هادٍ فنجا، استعار لفظ الحجزة لهدى الهادى ولزوم قصده والاقتراء به وفيه إيماء الى الحاجة الى الشيخ في سلوك سبيل الله، وفي الخبر: انّ الترحم قد أخذت بحجزة الرحمن اى اعتصمت به والتجأت اليه مستجيرة وحجزة السراويل التى فيها التكة (انتهى موضع الحاجة).

وقال الزمخشري في أساس البلاغة:

وأخذ بحجزة فلان استظهره وروى على رضى الله عنه: انّ النّبى صلى الله عليه وسلم قال له: اذا كان يوم القيامة أخذت بحجزة الله، وأخذت أنت بحجرتى، وأخذ ولدك بحجرتك وأخذ شيعة ولدك بحجزتهم فترى أين يؤمر بنا.

ثم قال في بيان مجاز اللغة: هذا كلام أخذ بعضه بحجزة بعض اى متناظم متسق.

واما روايات الاخذ بالحجزة

قال الخوارزمي في مقتل الحسين^١ عند ذكر فضائل الحسين عليهما السلام:

«وأخبرنا الشيخ الفقيه العدل المحافظ أبو بكر محمد بن عبدالله بن نصر الزاغوني

بمدينة السّلام منصرفي من السّفرة المحجازيّة، أخبرنا الشّيخ الجليل الأمام أبوالحسن محمّد بن اسحاق الباقرحي، أخبرنا الحسين بن الحسن بن عليّ بن بندار، أخبرنا أبو بكر أحمد بن ابراهيم بن الحسن بن محمّد بن شاذان البرّاز، أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر بن سليمان ببغداد في باب المحول، حدّثني أبي أحمد بن عامر بن سليمان الطّائيّ، حدّثنا أبو الحسن عليّ بن موسى الرّضا، حدّثنا أبي موسى بن جعفر، حدّثني أبي جعفر بن محمّد، حدّثني أبي محمّد بن عليّ، حدّثني أبي عليّ بن الحسين، حدّثني أبي الحسين بن عليّ، حدّثني أبي عليّ بن أبي طالب عليهم السّلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إذا كان يوم القيامة أخذت بحجرة الله وأخذت يا عليّ بحجرتي، وأخذ ولدك بحجرتك وأخذ شيعة ولدك بحجرتهم فترى اين يؤمّربنا؟^١
قال أبو القاسم: سألت أبا العبّاس ثعلباً عن الحجزة فقال: هو السّبب.

وهذا الاسناد قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله: إذا كان يوم القيامة كنت وولدك على خيل بلق متوجّين بالدّر والياقوت فيأمر الله بكم الى الحجّة والنّاس ينظرون». وقال المجلسي رحمه الله في البحار في المجلّد الخامس عشر في باب الصّفح عن الشيعة وشفاعة أئمّتهم:

«بشارة المصطفى^٢ - عن ابراهيم بن الحسين بن ابراهيم، عن محمّد بن الحسين بن عتبة، عن محمّد بن الحسين بن أحمد الفقيه عن حمّوية بن عليّ، عن محمّد بن عبد الله بن المطلب، عن محمّد بن عليّ بن مهدي، عن محمّد بن عليّ بن عمر بن ظريف، عن أبيه، عن جميل بن صالح، عن أبي خالد الكابلي، عن الأصغ بن نباتة قال: دخل الحارث الهمدانيّ على أمير المؤمنين عليه السلام في نفر من الشيعة وكنت فيهم فجعل الحارث يتأوّد (يتأد) في مشيه ويخطّ الارض بمحجنه وكان مريضاً فاقبل عليه أمير المؤمنين وكانت له منه منزلة

١. ونقل هذا الحديث بهذا السند في المناقب في فضائل له شتى (ص ٢١٠)

٢. ص ١٣٣. چاپ جدید ج ١٢٠/٦٥.

٣. قال في ثالث البحار (ص ١٤١): جا عليّ بن محمّد بن الزبير عن محمد بن عليّ بن مهدي، عن محمّد بن عليّ بن عمرو عن أبيه، عن جميل بن صالح، عن أبي خالد الكابلي (الى آخر الحديث) ثم قال: ما جماعة عن أبي المفضل عن محمّد بن عليّ بن مهدي وغيره عن محمّد بن عليّ بن عمرو مثله. ثم قال: بيان (الى آخره). جديد ١٧٨/٦.

فقال: كيف تجدك يا حارث؟ قال: نال الدهرمتى يا أمير المؤمنين وزاد غليلاً اختصام أصحابك بيابك قال: وفيهم خصومتهم؟ قال: في شأنك والثلاثة من قبلك فمن مفرد غال، ومقتصد قال (تال) ومن متردد مراتب لا يدري أي قدم أم يحجم؟ قال: قال: بحسبك يا اخا همدان، ألا ان خير شيعتي النمط الأوسط اليهم يرجع الغالى وبهم يلحق التالى. قال: فقال له الحارث: لو كشفت فداك أبى وأمى الزيب عن قلوبنا وجعلتنا في ذلك على بصيرة من أمرنا. قال: قدك فأتك امرئ ملبوس عليه (عليك خ ل) ان دين الله لا يعرف بالرجال بل بأية الحق فاعرف الحق تعرف أهله يا حارث ان الحق أحسن الحديث والصادع به مجاهد، وبالحق أخبرك فارعى سمعك ثم خبر به من كانت له حصافة من أصحابك ألا اتى عبدالله وأخو رسول الله وصديقه الأكبر صدقته وآدم بين الروح والجسد ثم اتى صديقه الأول في امتكهم حقاً فنحن الأولون ونحن الآخرون، ألا وأنا خاصته يا حارث وصنوه ووصيه وليه وصاحب نجواه وسره أوتيت فهم الكتاب وفصل الخطاب وعلم القرآن واستودعت ألف مفتاح يفتح كل مفتاح الف باب يفضى كل باب الى ألف ألف عهد، وايدت او قال امددت بليلة القدر نفلاً، وان ذلك ليجرى لى وللمستحفظين من ذريتى كما يجرى الليل والنهار حتى يرث الله الأرض ومن عليها وانشدك (وابشرك) يا حارث ليعرفنى ولّى وعدوى فى مواطن شتى، ليعرفنى عند الممات، وعند الصراط وعند الحوض وعند المقاسمة. قال الحارث: وما المقاسمة يا مولاي؟ قال: مقاسمة النار أقاسمها قسمة صحاحاً (صحيحاً خ ل) أقول: هذا ولّى فاتركيه وهذا عدوى فخذيه. ثم أخذ أمير المؤمنين على يده بيد الحارث فقال: يا حارث اخذت بيدك كما اخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال لى واشتكت (قد شكوت خ ل) حسد قريش والمنافقين [لى]: آته اذا كان يوم القيامة اخذت بحبل او بحجرة يعنى عصمة من ذى العرش تعالى وأخذت أنت يا على بحجزتى، وأخذت ذريتك بحجزتك، وأخذت شيعتكم بحجزتكم فماذا يصنع الله عز وجل بنبيه؟ وماذا يصنع نبيه بوصيه؟ - خذها اليك يا حارث قصيرة من طويلة انت مع من أحببت ولك ما اكتسبت قالها ثلاثاً. فقال الحارث وقام يجر رداءه جذلاً ما ابالى وربى بعد هذا متى لقيت الموت او

١. نقل هذه الرواية فى تاسع البحار (ص ٣٩٧) چاپ سنگى من قوله: اذا كان يوم القيامة الى قوله: ولك ما اكتسبت.

لقيني. قال جميل بن صالح: فانشدني أبوهاشم السيد بن محمد في كلمة له:

قول عليّ لحارث عجب	كم ثمّ اعجوبة له حملا
يا حارهمدان من يمت يرفى	من مؤمن او منافق قبلا
يعرفني طرفه و اعرفه	بنعته واسمه وما فعلا (عملاخل)
وانت عند الصّراط تعرفنى	فلا تخف عشرةً و لازلا
اسقيك من بارد على ظمأ	تخاله في الحلاوة العسلا
اقول للنّار حين توقف	للعرض على جسرها ذرى الرّجلا
ذريه لاتقريبه انّ له	حبلاً بجبل الوصيّ متصلا
هذا لنا شيعة و شيعتنا	اعطاني الله فيهم الأملا

مجالس المفيد - عن المفيد عن علي بن محمد بن الزبير عن محمد بن علي بن مهدي مثله.

امالى الطوسي - عن جماعة عن أبي الفضل عن محمد بن علي مثله.

بيان - يتأد اى يتثبت، ويتأى من التؤدة

وفي بعض النسخ يتأود اى يتعطف ويعوج. والمحجن كمنبر العصا المعوجة. وزادني او زاد الترديد من الزاوى.

وفي امالى الطوسي أوارا و غليلا. و الاوار بالضم حرارة الشمس و حرارة العطش. و الغليل الحقد و الضغن و حرارة الحبّ و الحزن. و مقتصد اى متوسط بين الافراط و التفريط تال يتلواثمة الحقّ يتبعهم وفي بعض النسخ قال اى مبغض لأثمة الجور والأول أظهر. واحجم عنه كفّ او نكص هيبّة. حسبك في بعض النسخ بحسبك فالباء زائدة او على صيغة المضارع. وقال الفيروزآبادي: قد مخففة حرفية واسمية وهى على وجهين اسم فعل مرادفة ليكنى قدنى درهم، وقد زيداً درهم و معربة قد زيد بالرفع. وقال: الصدع الشقّ وقوله تعالى: فاصدع بما تؤمر اى شق جماعاتهم بالتوحيد او اجهر بالقرآن وأظهر، او احكم بالحقّ و افصل بالأمر، أو اقصد بما تؤمر، أو افرق به بين الحقّ والباطل. وقال: ارعنى وراعنى استمع لمقالى وقال الجوهري: ارعيتة سمعى اى أصغيت اليه. من كانت

له حصافة اى استحکام عقل وضبط للكلام فى القاموس: حصف ككرم استحکم عقله واحصف الامر أحکمه. قوله: نفلأى زائداً على ما اعطيت من الفضائل والمكارم فى النهاية: التفل بالسكون وقد يحرك الزيادة. وللمستحفظين على بناء المفعول اى الأئمة الذين طلب منهم حفظ القرآن والدين كما قال تعالى: ... بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ... وفى القاموس: وفى المثل قصيرة من طويلة اى تمرة من نخلة يضرب فى اختصار الكلام. قوله فانشدنى.

فى المجالس للمفيد والامالى للطوسى وأنشدنى أبوهاشم السيد الحميرى رحمه الله فيما تضمنه هذا الخبر قول على عليه السلام الخ. قوله جذلا بكسر الدال اى فرحاً او بالتحرير مصدرأ. وكم ثم اى حمل حارث هناك اعاجيب كثيرة له. يا حارهمدان قال شارح الديوان: الترخيم هنا لضرورة الشعر اذ لا يجوز ترخيم المنادى المضاف فى غيرها. وفى القاموس رأيت قبلاً محركة وبضمتين وكسرد وكعنب اى عياناً ومقابلةً. وقوله خاله الشئ يخاله ظنه على جسرها.

فى الديوان: ذرية لا تقرى الرجال وفى «الامالى» دعيه لا تقبل الرجال.

وفى الباب المذكور:

بشارة المصطفى - عن عمر بن ابراهيم بن حمزة وسعيد بن محمد الثقفى معاً عن محمد بن على بن الحسن العلوى، عن محمد بن الحجاج الجعفى عن زيد بن محمد العامرى، عن على بن الحسين القرشى، عن اسماعيل بن ابان عن عمر بن ثابت، عن ميسرة بن حبيب، عن على بن الحسين عليهما السلام قال: انا يوم القيامة آخذون بحجرة نبينا وانا شيعتنا آخذون بحجرتنا.^١

وفى الكتاب من الباب المذكور:

بشارة المصطفى - عن يحيى بن محمد الجوائى، عن جامع بن أحمد، عن على بن الحسن بن العباس، عن أحمد ابن محمد الثعالبي، عن يعقوب أحمد السرى، عن محمد

١. المائدة، ٤٤.

٢. بحار ١٣٥/٩، چاپ قديم.

بن عبدالله بن محمد، عن عبدالله بن احمد بن عامر عن أبيه، عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا علي إذا كان يوم القيامة أخذت بحجرة الله عز وجل، وأخذت أنت بحجرتي، وأخذ ولدك بحجرتك، وأخذ شيعة ولدك بحجرتهم فترى اين يؤمرينا؟

قال ابو القاسم الطائي: سألت أبا العباس ثعلب عن الحجرة فقال: هي السبب. و سألت نفطويه التحوي عن ذلك فقال: هي السبب. قال محمد بن أبي القاسم الطبري و هي العصمة من الله تعالى وذمته التي لا تخفرو حبله الذي من تمسك به لم ينقطع عنه وقد أمر الله تعالى بالتمسك به فقال: اعتصموا بحبل الله جميعاً يعنى بولاية علي بن أبي طالب (عليه السلام) و ولاية الأئمة المعصومين عليهم السلام وفقنا الله و اياكم لطاعته و طاعة اولي الأمر و محبته و محبتهم بحق محمد وآله صلى الله عليه و عليهم^١.

و في ثامن البحار^٢ نقلاً عن الاحتجاج عن جابر، عن أبي جعفر الباقر في ضمن حديث احتج به أمير المؤمنين علي عليه السلام على خمسه نفر ممن عيّنهم عمر بن الخطاب لانتخاب الخليفة من بينهم مع علي عليه السلام:

قال (اي امير المؤمنين (عليه السلام)): نشدكم بالله هل فيكم أحد قال له رسول الله (صلى الله عليه وآله): أنا يوم القيامة أخذ بحجرة ربّي، و الحجرة الثور و أنت أخذ بحجرتي و أهل بيتك آخذون بحجرتك غيري؟ قالوا: لا (الحديث).

و في الخامس عشر من البحار^٣ نقلاً عن المحاسن عن ابن فضال، عن ابن مسكان، عمن حدّثه، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال:

كان علي بن الحسين (عليه السلام) يقول: إنّ أحقّ الناس بالورع و الاجتهاد فيما يحبّ الله و يرضى الأوصياء و أتباعهم، أما ترضون أنّه لو كانت فزعة من السماء فزع كلّ قوم الى مأمّنهم و فزعتم الينا و فزعنا الى نبيّنا أنّ نبيّنا أخذ بحجرة ربّه و نحن آخذون بحجرة نبيّنا و شيعتنا آخذون بحجرتنا.

١. بحار ٩/١٣٧. چاپ جدید ج ٧٩/٢٠.

٢. ص ٣٤٨. چاپ جدید ج ٣١/٣٤٠.

٣. ص ١١٠. چاپ جدید ج ٦٥/٣٠.

و فی تاسع البحار^۱

أمالی الطوسی - عن الحارث الأعور عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله: اذا كان يوم القيامة أخذت بحجزة من ذی العرش وأخذت أنت يا علی بحجزتي، وأخذت ذريتک بحجزتک وأخذت شيعتک بحجزتک فماذا يصنع الله بنبيّه وما يصنع نبيّه بوصيّه؟ خذها اليک يا حارث قصيرة من طويلة انت مع من أحببت ولك ما اكتسبت^۲
و فی تاسع البحار^۳:

یل فض^۴ - بالاسناد يرفعه الى الاصبع قال: لما ضرب أمير المؤمنين عليه السلام الضربة التي كانت وفاته فيها اجتمع الناس بيباب القصر وكان يراد قتل ابن ملجم لعنه الله فخرج الحسن عليه السلام فقال: معاشر الناس انّ أبي أوصاني أن أترك أمره الى وفاته فان كان له الوفاة والّا نظر هو في حقّه فأنصرفوا يرحمكم الله. قال: فأنصرف الناس ولم أنصرف فخرج ثانية وقال لي: يا اصبع أما سمعت قولي عن قول أمير المؤمنين عليه السلام؟ قلت: بلى ولكّني رأيت حاله فأحببت أن أنظر اليه فأسمع منه حديثاً فاستأذن لي رحمك الله فدخل ولم يلبث أن خرج فقال لي: ادخل فدخلت فاذا أمير المؤمنين معصّب بعصابة وقد علت (غلبت ظ) صفرة وجهه على تلك العصابة واذا هو يرفع فخذاً ويضع اخرى من شدة الضربة وكثرة السّم فقال لي: يا اصبع أما سمعت قول الحسن عن قولي؟ قلت: بلى يا أمير المؤمنين ولكّني رأيتك في حاله فأحببت التّظر اليك وأن أسمع منك حديثاً. فقال لي: اقعد فما أراك تسمع منّي حديثاً بعد يومك هذا. اعلم يا اصبع أنّي أتيت رسول الله عائداً كما جئت الساعة فقال: يا أبا الحسن اخرج فناد في الناس الصّلاة جامعة واصعد المنبر وقم دون مقامى بمرقاة وقل للناس: ألا من عقّ والديه فلعنة الله عليه، ألا من أبى عن مواليه فلعنة الله عليه، ألا من ظلم أجيراً أجرته فلعنة الله

۱. ص ۳۹۷. چاپ جدید ج ۳۹/۲۲۸.

۲. گمان میکنم که جزئی از همان حدیث مفصل است نه غیر آن و تمام آن حدیث را در ص ۳۹۹، ۴۰۰ (چاپ جدید ج ۳۹/۲۳۹) نقل کرده و بعد از نقل از بشارة المصطفی نیز گفته: «ما». آنگاه بیان طریق کرده و گفته: مثله.

در ص ۲۹ دوّم مناقب همین حدیث را نقل کرده و گفته:

الحمیری. آنگاه قول علی لحارث عجب تا آخر اشعار را نقل کرده است.

۳. ص ۴۳۶. چاپ جدید ج ۴۰/۴۴.

۴. یل: رمز للكتاب الفضائل وهولاین شاذان، وفض: رمز لكتاب الزوّة وهو كتاب طبع فی ذیل معانی الاخبار وعلل الشرائع. والحديث مذكور فيه فی (ص ۱۳۹)

عليه يا اصبغ ففعلت ما أمرني به حبيبي رسول الله فقام من أقصى المسجد رجل فقال: يا أبا الحسن تكلمت بثلاث كلمات واوزتتهن فاشرحهن لنا، فلم أرد جواباً حتى أتيت رسول الله ﷺ فقلت ما كان من الرجل قال الاصبغ وقال يا اصبغ ابسط يدك فبسطت يدي ثم أخذ بيدي فتناول اصبعاً من أصابع يدي وقال: يا اصبغ كذا تناول رسول الله ﷺ اصبعاً من أصابع يدي كما تناولت اصبعاً من أصابع يدك ثم قال ﷺ: يا أبا الحسن ألا وائى وأنت أبوا هذه الأمة فمن عققنا فلعنة الله عليه، ألا وائى وأنت موليا هذه الأمة فعلى من أبى عققنا فلعنة الله عليه، ألا وائى وأنت أجيرا هذه الأمة فمن ظلمنا اجرتنا فلعنة الله عليه ثم قال: آمين. فقلت: آمين. قال الاصبغ: ثم اغمى عليه ثم أفاق فقال لى: أقاعد أنت يا اصبغ؟ قلت: نعم يا مولاي. قال: أزيدك حديثاً آخر؟ قلت: نعم زادك الله من مزيادات الخير. قال: يا اصبغ لقيني رسول الله ﷺ فى بعض طرقات المدينة وأنا مغموماً قد تبين الغم فى وجهي فقال لى: يا أبا الحسن اراك مغموماً ألا أحدثك بحديث لا تغتم بعده أبداً؟ قلت: نعم. قال: اذا كان يوم القيامة نصب الله منبراً يعلمونابر النبيين والشهداء ثم يأمرنى الله أن أصعد فوقه ثم يأمر الله أن تصعد دونى بمرقاة ثم يأمر الله ملكين فيجلسان دونك بمرقاة، فاذا استقللنا على المنبر لا يبق أحد من الأولين والآخرين الآ حضر، فنادى الملك الذى دونك بمرقاة: معاشر الناس ألا من عرفنى فقد عرفنى ومن لم يعرفنى فأنا أعرفه بنفسى أنا رضوان خازن الجنان، ألا ان الله بمنه وكرمه وفضله وجلاله أمرنى أن أدفع مفاتيح الجنة الى محمد وان محمداً أمرنى أن أدفعها الى على بن أبى طالب فاشهدوا لى عليه. ثم يقوم ذلك الذى تحت ذلك الملك بمرقاة منادياً يسمع اهل الموقف: معاشر الناس من عرفنى فقد عرفنى ومن لم يعرفنى فأنا أعرفه بنفسى أنا مالك خازن التيران ألا ان الله بمنه وفضله وكرمه وجلاله قد أمرنى أن أدفع مفاتيح النار الى محمد ﷺ وان محمداً قد أمرنى أن أدفعها الى على بن أبى طالب فاشهدوا لى عليه فاخذ مفاتيح الجنان والتيران ثم قال: يا على فتأخذ بحجرتي وأهل بيتك يأخذون بحجرتك و شيعتك يأخذون بحجرة أهل بيتك قال: فصفت بكلتا يدي (كذا كان والظاهر سقط من هنا لفظة قلت) والى الجنة يا رسول الله ﷺ؟ قال: اى ورب الكعبة. قال الاصبغ: فلم اسمع من مولاي غير هذين الحديثين ثم توفى صلوات الله عليه.

وفي المجلد الخامس عشر من البحار في باب فضائل الشيعة:

سن ٢ - عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن يحيى بن زكريا أخى دارم قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كان أبي يقول: إن شيعتنا آخذون بحجرتنا ونحن آخذون بحجرة نبيتنا و نبيتنا آخذ بحجرة الله.

سن - عن أبيه عن سعدان بن مسلم، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا كان يوم القيامة أخذ رسول الله بحجرة ربّه وأخذ عليّ بحجرة رسول الله صلى الله عليه وآله وأخذنا بحجرة عليّ وأخذ شيعتنا بحجرتنا فاين ترون يوردنا رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قلت: الى الجنة.

بيان: قال في النهاية: فيه أنّ الرّحم أخذت بحجرة الرّحم اى اعتصمت به والتجأت اليه مستجيرة وأصل الحجزة موضع شدّ الأزار ثم قيل للآزار حجرة للمجاورة، واحتجز الرجل بالآزار اذا شدّه على وسطه فاستعاره للاعتصام والالتجاء والتمسك بالشئ و التعلّق به ومنه الحديث الآخر يا ليتنى أخذ بحجرة الله اى بسبب منه. وذكر الصدوق معاني للحجزة منها الدّين، ومنها الأمر، ومنها التور واورد الاخبار فيها انتهى.

وقال في المجلد الثاني من البحار^٣ في باب معنى حجرة الله عزّ وجلّ:

يد^٤ - ماجيلويه عن عمّه عن البرقي عن أبيه عن محمد بن سنان عن أبي الجارود عن محمد بن بشر الهمداني قال: سمعت محمد بن الحنفية يقول: حدّثنى أمير المؤمنين عليه السلام أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة أخذ بحجرة الله ونحن آخذون بحجرة نبيتنا وشيعتنا آخذون بحجرتنا قلت: يا أمير المؤمنين وما الحجزة؟ قال: الله أعظم من أن يوصف بحجرة او غير ذلك ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله أخذ بأمر الله ونحن آل محمد آخذون بأمر نبيتنا وشيعتنا آخذون بأمرنا.

ن يد^٥ - أبي عن سعد عن ابى عيسى عن الحسن بن عليّ الخزاز عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: إنّ رسول الله يوم القيامة أخذ بحجرة الله ونحن آخذون بحجرة نبيتنا و

١. ص ١١٠. چاپ جدید ج ٣٠/٦٥.

٢. سن رمز للمحاسن للبرقي.

٣. ص ١١٢. چاپ جدید ج ٢٤/٤.

٤. يد. رمز للتوحيد ويل للفضائل والكلمة الرمزية يشبه كل واحدة منهما والتسند للصدوق قدس سره والحديث المذكور في التوحيد في باب الحجزة (ص ١٦٦ من طبعة بمبئی)

٥. ن. رمز لعيون اخبار الرضا للصدوق عليه السلام

«واجعلنا ممن يأخذ بحجرتهم ويمكث في ظلهم»

شيعتنا آخذون بحجرتنا. ثم قال: والحجزة التور.

أقول: هذا الحديث بهذا السند مروى في معاني الأخبار هكذا:

أبي رحمه الله قال: حدثنا سعد بن عبد الله. قال: حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي الحنّاز عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: إن رسول الله ﷺ (الحديث) مثله إلا أنه ليس فيه واو قبل جملة: الحجزة التور.

ن يد - الدقاق، عن الأسدي، عن البرمكي، عن علي بن العباس، عن الحسن بن يوسف، عن عبد السلام، عن عمار عن أبي اليقظان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يجي رسول الله ﷺ يوم القيامة آخذاً بحجزة ربه ونحن آخذون بحجزة نبيّنا وشيعتنا آخذون بحجرتنا فنحن وشيعتنا حزب الله وحزب الله هم الغالبون والله ما نزع منها حجة الأزار ولكنها أعظم من ذلك يجي رسول الله آخذاً بدين الله ونجي نحن آخذين بدين نبيّنا و يجي شيعتنا آخذين بديننا.

وقد روى عن الصادق عليه السلام أنه قال: الصلاة حجة الله وذلك أنها تحجز المصلّي عن المعاصي ما دام في صلاته قال الله عزّ وجلّ: إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر. قال المجلسي رحمته الله: بيان - الأخذ بالحجزة كناية عن التمسك بالسبب الذي جعلوه في الدنيا بينهم وبين ربهم ونبيّهم وحججهم أي الأخذ بدينهم وطاعتهم ومتابعة أمرهم وتلك الأسباب الحسنة تتمثل في الآخرة بالأثوار فإذا عرفت ذلك فاعلم: أنّ مضامين تلك الأخبار ترجع إلى أمر واحد فقلوه عليه السلام في الخبر الأول: ولكن رسول الله ﷺ أخذ بأمر الله أي بما عمل به من أوامره الله فيحتجّ في ذلك اليوم ويتمسك بأنّه عمل بما أمره الله، وكذا التور الذي ورد في الخبر الثاني يرجع إلى ذلك إذ الأديان والأخلاق والأعمال الحسنة أنوار معنويّة تظهر للناس في القيامة والثالث ظاهر

قال الجزري: فيه: إنّ الرّحم أخذت بحجزة الرّحم أي اعتصمت به وألجأت إليه مستجيبة وأصل الحجزة موضع شدّ الأزار ثم قيل للأزار: حجة للمجاورة، واحتجز الرّجل بالأزار إذا شدّه على وسطه فاستعاره للاعتصام والالتجاء والتمسك بالشّيء والتعلّق

به ومنه الحديث الآخر: يا ليتني أخذ بحجزة الله اى بسبب منه^١.
وفي المجلد الخامس عشر من البحار:

رياض الجنان - باسناده عن جابر الجعفي قال: كنت مع محمد بن علي عليهما السلام قال: يا جابر خلقنا ومحبونا من طينة واحدة بيضاء نقية من أعلى عليين، فخلقنا نحن من أعلاها وخلق محبونا من دونها فاذا كان يوم القيامة التحقت العليا بالسفلى فضرينا بايدينا الى حجزة نبيتنا وضربت شيعتنا بأيديهم الى حجزتنا فاين ترى يصير الله نبيته وذريته؟ و أين ترى يصير ذريته محبنا؟ فضرب جابر بن يزيد على يده وقال: دخلناها ورب الكعبة. أقول: وان لم يذكر الأخذ بالحجزة في هذه الرواية لكن ضرب اليد بالحجزة ايضاً بمعناه وفي حكمه وسيجيئ هذه الرواية عن بصائر الدرجات بادنئ تفاوت واختلاف

وفي المجلد الثالث من البحار^٢ في (باب احوال المتقين والمجرمين في القيامة):

تفسير فرات - ابوالقاسم الحسنى معنعناً عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن قول الله تعالى: يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ^٣. قال: رسول الله صلى الله عليه وآله هونور المؤمنين يسعى بين أيديهم يوم القيامة اذا أذن الله له أن يأتي منزله في جنات عدن والمؤمنون يتبعونه وهو يسعى بين أيديهم حتى يدخل جنة عدن وهم يتبعونه حتى يدخلون معه وأما قوله: وبأيمانهم فانتم تأخذون بحجز آل محمد يأخذ آله بحجز الحسن والحسين ويأخذان بحجزة أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام و يأخذ هو بحجزة رسول الله صلى الله عليه وآله وآله حتى يدخلوا معه في جنة عدن فذلك قوله: بشريكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك هو الفوز العظيم

وفي بصائر الدرجات في آخر الجزء الثالث:

حدثنا محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن علي بن أبي حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قيل له: ان عبد الله بن الحسن

١. بحار ٢٥/٤.

٢. ص ١١٣. چاپ جديد ج ٢٢/٦٥.

٣. ص ٢٥١. چاپ جديد ج ٢٥/٧.

٤. الحديد، ١٢.

يزعم أنه ليس عنده من العلم إلا ما عند الناس. فقال: صدق والله ما عنده من العلم إلا ما عند الناس ولكن عندنا والله الجامعة فيها: الحلال والحرام، وعندنا الجفر أيدري عبد الله أمسك بغير أو مسك شاة؟ وعندنا مصحف فاطمة، أما والله ما فيه حرف من القرآن ولكنه املاء رسول الله ﷺ وخط على عليه السلام كيف يصنع عبد الله إذا جاءه الناس من كل فن يسألونه؟ أما ترضون أن تكونوا يوم القيامة آخذين بحجرتنا ونحن آخذون بحجزة نبيتنا ونبيتنا آخذ بحجزة ربه^١.

أقول: نقل المجلسي رحمه الله هذا الحديث عن البصائر في سابع البحار

وفي البصائر أيضاً في الباب الرابع عشر من الجزء الثالث

حدثنا محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن حماد بن عثمان عن علي بن سعيد قال: كنت جالساً عند أبي عبد الله وعند محمد بن عبد الله بن علي إلى جنبه جالساً وفي المجلس عبد الملك بن أعين، ومحمد بن الطيار، وشهاب بن عبد ربه فقال رجل من أصحابنا: جعلت فداك إن عبد الله بن الحسن يقول: لنا في هذا الأمر ما ليس لغيرنا. فقال أبو عبد الله بعد كلام: أما تعجبون من عبد الله؟ يزعم أن أباه علياً لم يكن اماماً ويقول: أنه ليس عندنا علم. وصدق والله ما عنده علم ولكن والله - وهوى بيده إلى صدره - إن عندنا سلاح رسول الله وسيفه ودرعه، وإن عندنا والله مصحف فاطمة ما فيه آية من كتاب الله، وأنه لاملأ رسول الله وخطه على بيده وعندنا والله الجفرو ما يدرون ما هو أمسك شاة أو مسك بغير؟ ثم أقبل إلينا وقال: ابشروا أما ترضون أنكم تحيئون يوم القيامة آخذين بحجزة علي وعلي آخذ بحجزة رسول الله يقول الشارح: فعلى القارى مطالعة هذا الكتاب الشريف فانه يشتمل على مطالب نفيسة في الموضوعات المختلفة ولعل فيه احاديث أخرى في هذا الباب.

ونقل المجلسي رحمه الله هذا الحديث في سابع البحار عن بصائر الدرجات

باب في نقل احاديث يقرب معنى روايات الأخذ بالحجزة

١. ص ١٤١.

٢. ص ٢٨٦ و ٢٨٧. جاب جديد ج ٢٦/٤٨.

٣. ص ٢٨٤. جاب جديد ج ٢٦/٤١.

قال المجلسی رحمہ اللہ فی المجلد الخامس عشر من البحار فی باب الصّفع عن الشيعة وشفاعة أئمتهم:

بشارة المصطفى - عن عمر بن محمد بن حمزة العلوی وسعيد بن محمد الثقفی عن محمد بن عبد الرحمن العلوی، عن جعفر بن محمد الجعفري، وزيد بن جعفر بن حاجب، عن محمد بن القاسم المحاربي، عن الحسن بن محمد بن عبد الواحد، عن حرب بن حسن الطحّان، عن يحيى بن مساور، عن بشير التّبال - وكان يرمى بالتّبل - وقال: اشتريت بغيراً نضواً فقال لي قوم: يحملك، وقال قوم: لا يحملك فركبت ومشيت حتّى وصلت المدينة وقد تشقّق وجهي ويداي ورجلاي فأتيت باب أبي جعفر فقلت: يا غلام استأذن لي عليه قال: فسمع صوتي فقال: ادخل يا بشير مرحباً يا بشير ما هذا الذي أرى بك؟ قلت: جعلت فداك اشتريت بغيراً نضواً فركبت ومشيت فتشقّق وجهي ويداي ورجلاي. قال: فما دعاك الى ذلك؟ قال: قلت: حبّكم والله جعلت فداك. قال: اذا كان يوم القيامة فزع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الى الله وفزعنا الى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وفزعتم الينا فالى اين تروننا نذهب بكم؟ الى الجنّة ورب الكعبة الى الجنّة ورب الكعبة.

قال المجلسی رحمہ اللہ: بيان - وكان يرمى بالتّبل اي يلقب بالتّبال لرميه بالتّبل لا لانه كان صانعه في القاموس: التّبل اي بالفتح السّهام بلا واحد او نبلة والجمع أنبال ونبال والتّبال صاحبه وصانعه ونبله رماه به وقال: التّضو بالكسر المهزول من الابل وغيرها فركبت اي أحياناً ومشيت أحياناً وقال ايضاً في الباب المذكور:

بشارة المصطفى - عن محمد بن علي بن عبد الصّمد عن أبيه عن جدّه، عن أحمد بن محمد بن عباد التّرازي، عن محمد بن أحمد المدائني عن جابر بن عبد الله، عن محمد بن علي عن أبيه زين العابدين عليهما السّلام أنّه أتاه رجل فقال: أخبرني بحديث فيكم خاصّة. قال: نعم نحن خزّان علم الله، وورثة وحى الله، وحملة كتاب الله، طاعتنا

فريضة وحبنا إيمان و بغضنا نفاق، محبونا في الجنة و مبغضونا في النار، خلقنا و رب الكعبة من طينة عذب لم يخلق منها سوانا، و خلق محبونا من طين أسفل فاذا كان يوم القيامة الحقت السفلى بالعليا فاين ترى الله يفعل بنبينه و اين ترى نبينه يفعل بولده و اين ترى ولده يفعلون بمحبيهم و شيعتهم كل الى جنان رب العالمين.

و قال ايضاً في المجلد الخامس عشر من البحار:

المحاسن - عن أبيه، عن الثضر، عن يحيى الحلبي، عن بريد بن معاوية قال: قال أبو جعفر عليه السلام: ماتبغون او ما تريدون غيراتها لو كانت فزعة من السماء فزغ كل قوم الى مأمهم و فزعنا الى نبينا و فزعتم الينا.

بيان - ما تبغون اي اى شىء تطلبون فى جزاء تشيعكم و بازائه، غيراتها اي اطلبون شيئاً غير فزعكم الينا فى القيامة اي ليس شىء افضل و اعظم من ذلك

و قال فى المجلد الثانى عشر من البحار فى باب فضائل أبى جعفر الجواد عليه السلام و مكارم اخلاقه:

الخرائج - روى عن محمد بن الوليد الكرماني قال: أتيت أبا جعفر بن الرضا عليهما السلام فوجدت بالباب الذى فى الفناء قوماً كثيراً فعدلت الى مسافر فجلست اليه حتى زالت الشمس فقمنا للصلاة فلما صلينا الظهر وجدت حساً من ورأى فالتفت فاذا أبو جعفر عليه السلام فسرت اليه حتى قبلت كفه ثم جلس و سأل عن مقدمى ثم قال: سلم فقلت: جعلت فداك قد سلمت فاعاد القول ثلاث مرّات فتداركتها و قلت: سلمت و رضيت يا بن رسول الله فاجلى الله عما كان فى قلبى حتى لو جهدت و رمت أن أعود الى الشك ما وصلت اليه فعدت من الغد باكراً فارتفعت عن الباب الأول و صرت قبل الخيل و ما ورأى أحد أعلمه و أنا أتوقع أن آخذ السبيل الى الارشاد اليه فلم أجد أحداً آخذ حتى اشتد الحر و الجوع جداً حتى جعلت أشرب الماء اطفى به حرّاً أجد من الجوع و الجوى فبينما انا كذلك اذ أقبل نحوى غلام قد حمل خواناً عليه طعام و ألوان و غلام آخر عليه

طست و ابريق حتى وضع بين يدي وقال: أملك أن تأكل فأكلت فلما فرغت أقبل فقلت اليه فأمرني بالجلوس وبالأكل فأكلت فنظر الى الغلام فقال: كل معه ينشط حتى اذا فرغت ورفع الخوان وذهب الغلام ليرفع ما وقع من الخوان من فتات الطعام فقال: مه ومه ما كان في الصحراء فدعه ولو فخذ شاة وما كان في البيت فالحق به ثم قال: سل قلت: جعلني الله فداك ما تقول في المسك؟ فقال ﷺ: أن أبي أمر أن يعمل له مسك في فارة فكتب اليه الفضل يخبره أن الناس يعيرون ذلك عليه فكتب: يا فضل أما علمت أن يوسف كان يلبس ديباجاً مزوراً بالذهب ويجلس على كراسي الذهب فلم ينتقص من حكيمته شيئاً وكذلك سليمان؟ ثم أمر أن يعمل له غالية بأربعة آلاف درهم، ثم قلت: ما لمواليكم في موالاتكم؟ فقال: إن أبا عبد الله عليه السلام كان عنده غلام يمسه بقلته اذا هو دخل المسجد فبينما هو جالس ومعه بغلة اذ أقبلت رفقة من خراسان فقال له رجل من الرفقة: هل لك يا غلام أن تسأله أن يجعلني مكانك وأكون له مملوكاً وأجعل لك مالى كله فأني كثير المال من جميع الصنوف اذهب فاقبضه وأنا اقيم معه مكانك؟ فقال: أسأله ذلك، فدخل على أبي عبد الله عليه السلام فقال: جعلت فداك تعرف خدمتي وطول صحبتي فان ساق الله الي خيراً تمنعني؟ قال: اعطيك من عندى وأمنعك من غيرى، فحكى له قول الرجل فقال: ان زهدت في خدمتنا ورغب الرجل فينا قبلناه وارسلناك فلما ولّى عنه دعاه فقال له: أنصحك لطول الصحبة ولك الخيار فاذا كان يوم القيامة كان رسول الله ﷺ متعلقاً بنور الله وكان أمير المؤمنين عليه السلام متعلقاً برسول الله ﷺ وكان الأئمة متعلقين بأمر المؤمنين ﷺ و كان شيعتنا متعلقين بنا يدخلون مدخلنا ويردون موردنا فقال الغلام: بل اقيم في خدمتك واثر الآخرة على الدنيا وخرج الغلام الى الرجل فقال له الرجل: خرجت الى بغير الوجه الذى دخلت به فحكى له قوله وأدخله على أبي عبد الله ﷺ فقبل ولانه وأمر للغلام بالف دينار ثم قام اليه فودّعه وسأله أن يدعو له ففعل. فقلت: يا سيدى لولا عيال بمكة وولدى سرنى أن اطيل المقام بهذا الباب فاذن لى وقال لى: توافق غمّاً ثم وضعت بين يديه حقاً كان له فأمرنى أن أحملها فتأيت وظننت أن ذلك مودة فضحك لى وقال: خذها اليك

فإنك توافق حاجة فجئت وقد ذهبت نفقتنا شطرنها فاحتجت إليها ساعة قدمت مكة^١
وقال السيد هاشم البحراني في غاية المرام:

الشيخ أبو جعفر الطوسي في أماليه قال: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن محمد بن التعمان
قال: حدثنا أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد قال: حدثني أبي قال: حدثنا سعد بن
عبد الله، عن أيوب بن نوح، عن صفوان بن يحيى، عن أبان بن عثمان، عن أبي عبد الله
جعفر بن محمد عليهما السلام قال:

إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش: اين خليفة الله في أرضه؟ فيقوم داود
النبي ﷺ فيأتي النداء من عند الله عز وجل: لسنا اياك اردنا وان كنت لله تعالى خليفة،
ثم ينادى ثانية: أين خليفة الله في أرضه فيقوم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ
فيأتي النداء من قبل الله عز وجل: يا معشر الخلائق هذا علي بن أبي طالب خليفة الله
في أرضه و حجته على عباده فمن تعلق بحبله في دار الدنيا فليتعلم بحبله في هذا اليوم
يستضيئ بنوره وليتبعه الى الدرجات العلى من الجنة. قال: فيقوم الناس الذين تعلقوا
بحبله في الدنيا فيتبعونه الى الجنة ثم يأتي النداء من عند الله جل جلاله: ألا من أئتم
بإمام في دار الدنيا فليتبعه الى حيث يذهب. فحينئذ يتبرء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا
ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لوان لنا كربة فتبرأ منهم كما
تبرأوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار.

وقال المجلسي في ثالث البحار:

أمالى الطوسي - المفيد، عن أحمد بن الوليد، عن أبيه، عن سعد، عن أيوب، عن
صفوان، عن أبان، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام قال: إذا كان يوم
القيامة (وساق الحديث الى آخره مثل ما مرّ ثم قال)

١. العجب انى لم اجد الرواية فى الخرائج فراجع [توجد فى الطبع الاخير ١/٣٨٨] ونقلها المحدث القمى فى
كتابه منازل الآخرة فى آخره (ص ١٢٠) وفى منتهى الآمال فى احوال الصادق ﷺ (ص ١٥٠) قسمة من هذا
الحديث مع نضرعات واشعار.

٢. ص ٧٣ چاپ سنگى.

٣. ص ٢٩٢. چاپ جديد ج ١٠/٨.

مجالس المفید و امالی الطوسی - المفید، عن الصدوق، عن أبيه، عن سعد، عن أيوب، عن صفوان، عن أبان عنه عليه السلام مثله.

وقال في من ذلك المجلّد في الوجوه الواردة المذكورة في ذيل آية: «يوم ندعو كلّ اناس بامامهم» نقلاً عن الطبرسي:

روى عن الصادق عليه السلام أنّه قال: لا تمجّدون الله اذا كان يوم القيامة فدعا كلّ اناس الى من يتولونه و فزعنا الى رسول الله صلى الله عليه و اله و فزعتم الينا فالى أين ترون يذهب بكم الى الحجّة و رب الكعبة قالها ثلاثاً.
و قال في ذلك المجلّد ايضاً:

تفسير الفرات - عن عبيد بن كثير معنعناً عن أبي هريرة:

إنّ رسول الله صلى الله عليه و اله قال: أتاني جبرئيل عليه السلام فقال: ابشرك يا محمد بم تجوز على الصراط؟ قال: قلت: بلى. قال: تجوز بنور الله و يجوز على بنورك و نورك من نور الله و تجوز امتك بنور على و نور على من نورك و من لم يجعل الله له نوراً فاله من نور.

و الحديث المذكور في تفسير الفرات^١

أقول: و قد نقله المجلسي نقلاً عن المناقب بتفاوت في تاسع البحار^٢.

و قال ايضاً في المجلّد الثالث من البحار:

م^٣ - عن التّبيّ - صلى الله عليه و اله - قال:

إنّ الله تعالى إذا بعث الخلائق من الأوّلين و الآخرين نادى منادى ربّنا من تحت عرشه: يا معشر الخلائق غصّوا أبصاركم لتجوز فاطمة بنت محمد سيّدة نساء العالمين

١. ص ٢٩١. چاپ جديد ج ٨/٨.

٢. ص ٢٨٧ و ٣٠٩. چاپ جديد ج ٨/٨.

٣. ص ١٠٥ چاپ نجف. جديد ص ٢٨٧.

٤. ص ٣٩١. چاپ جديد ج ٩/٢٠٢.

٥. ص ٣٠٩. چاپ جديد ج ٨/٦٨.

٦. رمز لتفسير الامام العسكري عليه السلام.

على الصراط فتغصّ الخلائق كلّهم أبصارهم فتجوز فاطمة على الصراط لا يبقى أحد في القيامة إلّا غصّ بصره عنها إلّا محمّد وعلىّ والحسن والحسين والظاهرين من اولادهم فانهم اولادها (و في نسخة محارمها) فاذا دخلت الجنّة بقي مرطها ممدوداً على الصراط طرف منه بيدها وهي في الجنّة وطرف في عرصات القيامة فينادى منادى ربّنا يا ايها المحبّون لفاطمة تعلّقوا باهداب مرط فاطمة سيّدة نساء العالمين فلا يبقى محبّ لفاطمة إلّا تعلّق بهدبة من أهداب مرطها حتّى يتعلّق بها أكثر من ألف فئام وألف فئام وألف فئام. قالوا: وكم فئام واحد؟ قال: ألف ألف ينبجون بها من التّار

و في المجلّد الثّالث من البحار:

تفسير الفرات - محمّد بن القاسم بن عبيد، عن أبي العباس، عن محمّد بن ذازان (ذاذان) القطن، عن عبد الله بن محمّد القيسيّ، عن أبي جعفر القميّ محمّد بن عبد الله، عن سليمان الديلميّ قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السّلام فلم يلبث أن سمعنا تلبيةً قال: إنّ عليّاً قد طلع ذات يوم وعلى عنقه حطب فقام اليه رسول الله صلى الله عليه و اله فعانقه حتّى رأى بياض ما تحت أيديهما ثمّ قال:

يا عليّ أتى سألت الله أن يجعلك معي في الجنّة ففعل، وسألته أن يزيدني فزادني ذريّتك وسألته أن يزيدني فزادني زوجتك، وسألته أن يزيدني فزادني محبّيك، فزادني من غير أن أستزيده محبّي محبّيك ففرح بذلك أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السّلام ثمّ قال: بأبي أنت محبّي محبّي؟ قال: نعم يا عليّ اذا كان يوم القيامة وضع لي منبر من ياقوته حمراء مكلّل بزرجدة خضراء له سبعون ألف مرقة بين المرقاة حفر الفرس القادح (رخ ل) ثلاثة أيّام فأصعد عليه ثمّ يدعا بك فيتناول اليك الخلائق فيقولون: ما يعرف في التّبيين فينادى مناد: هذا سيّد الوصيّين ثمّ تصعد فعانق (فنعانق خ ل) عليه^٢ ثمّ تأخذ بحجرتي وأخذ بحجرة الله وهي الحقّ وتأخذ ذريّتك بحجرتك وتأخذ شيعتك بحجرة ذريّتك فاين يذهب بالحقّ الى الجنّة. قال: اذا دخلتم الجنّة فتبوّأتم مع أزواجكم ونزلتم منازلكم أوحى الله الى مالِك

١. ص ٢٨٧. جاب جديد ج ٧/ ٣٣٣.

٢. فنقل من قوله: ثمّ تأخذ بحجرتي الى قوله: في الجنّة ماوى في ص ٣٩٤ من ثالث البحار (جابهنگي).

أن افتح باب جهنم لينظروا أوليائي الى ما فصلتهم على عدوهم فيفتح أبواب جهنم ويظنون عليهم فاذا وجدوا روح رائحة الجنة قالوا: يا مالك أنطمع الله لنا في تخفيف العذاب عنا انا لنجد روحاً فيقول لهم مالك: ان الله اوحى الى أن أفتح أبواب جهنم لينظروا أوليائه اليكم فيرفعون رؤوسهم فيقولون: هذا يا فلان ألم تك تجوع فأشبعك؟ ويقول: هذا يا فلان ألم تك تعرى فأكسوك؟ ويقول هذا: يا فلان ألم تك تخاف فأوئك؟ ويقول هذا: يا فلان ألم تكن تحدث فأكتم عليك؟ فيقولون: بلى فيقولون: استوهبونا من ربكم فيدعون لهم فيخرجون من النار الى الجنة فيكونون فيها بلا مأوى ويسمّون الجهنّمين (كان في البحار: الجهنّمين) فيقولون: سألتكم ربكم فانتقذنا من عذابه فادعوه يذهب عنا بهذا الاسم ويجعل لنا في الجنة مأوى فيدعون فيوحى الله الى ريح فتهب على أفواه أهل الجنة فينسيهم ذلك الاسم و يجعل لهم في الجنة مأوى ونزلت هذه الآيات:

قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله ليجزى قوماً بما كانوا يكسبون الى قوله ساء ما يحكمون.

بيان - الفرس القارح هو الذي دخل في السنة الخامسة ولا يبعد أن يكون بالدال المهملة كناية عن سرعة سيره فانه يقدرح النار عند مسيره بحافره.
أقول: الحديث المذكور في تفسير الفرات^١.

وفي الخامس عشر من البحار^٢:

صحيفة الرضا - عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه واله: يا على اذا كان يوم القيامة أخذت بحجرة الله وأخذت أنت بحجرتي وأخذ ولدك بحجرتك وأخذت شيعة ولدك بحجرتهم فترى أين يؤمربنا.

والحديث في صحيفة الرضا^٣

وقال مؤلفه بعد نقل الحديث: «قال ابو القاسم الطائي سألت ابا العباس ثعلب عن

١. ص ١٥٥ چاپ نجف. جديد ص ٤١١.

٢. ص ١٢٩. چاپ جديد ج ١٠٤/٦٥.

٣. ص ٥ چاپ ١٣٧٧ طهران. چاپ جديد ص ٤٥.

الحجزة فقال: هي السبب وسألت نفطويه النحوى عن ذلك فقال: هي السبب»
وفي ذلك المجلد أيضاً:

كنز الكراچكى - عن محمد بن طالب عن أبي المفضل الشيباني عن عبد الله بن جعفر الأزدي عن خالد بن يزيد الثقفي عن أبيه عن حنان بن سدير عن أبيه عن محمد بن علي عن أبيه عن جدّه قال: قال عليه السلام لمولاه نوف الشامي وهو معه في السطح: يا نوف أرامق أنت ام نبهان؟ قال: نبهان أرمقك يا أمير المؤمنين قال: هل تدري من شيعتي؟ قال: لا والله. قال: شيعتي الذبل الشفاه، الخمص البطون، الذين تعرف الزهانية والزبانية في وجوههم رهبان بالليل، اسد بالنهار، الذين اذا جنهم الليل اتزروا على أوساطهم وارتدوا على أطرافهم وصقوا اقدامهم، وافترشوا جباههم، تجرى دموعهم على خدودهم يجأرون الى الله في فكاك رقابهم، وأما النهار فحلما علماء، كرام نجباء، أبرار أتقياء. يا نوف شيعتي الذين اتخذوا الأرض بساطاً والماء طيباً والقرآن شعاراً، ان شهدوا لم يعرفوا وان غابوا لم يفتقدوا شيعتي الذين في قبورهم تزاورون وفي اموالهم يتواسون وفي الله يتبذلون. يا نوف درهم ودرهم، ثوب وثوب والآ فلا. شيعتي من لم يهرير الكلب ولم يطعم طمع الغراب، لم يسأل الناس وان مات جوعاً، ان رأى مومنأ اكرمه وان رأى فاسقأ هجره. هؤلاء والله يا نوف شيعتي شرورهم مأمونة، وقلوبهم محزونة وحوائجهم خفيفة، وأنفسهم عفيفة، اختلف بهم الأبدان ولم تختلف قلوبهم. قال: قلت: يا أمير المؤمنين جعلني الله فداك أين أطلب هؤلاء؟ قال: فقال لي: في أطراف الارض.

يا نوف يجيئ النبي ﷺ يوم القيامة آخذاً بحجزة ربّه جلّت أسمائه يعنى بحبل الدين وحجزة الدين وأنا آخذ بحجزته وأهل بيتي آخذون بحجزتي وشيعتنا آخذون بحجزتنا فالى أين الى الجنة ورب الكعبة قالها: ثلاثاً.

بيان

في المصباح: رmqه بعينه رmqاً من باب قتل اطلال النظر. والتبهان: المنتبه من النوم و المعنى تنظر الى أم انت منتبه من النوم من غير نظر؟ قوله ﷺ: درهم درهم أى يواسى

اخوانه بأن يأخذ درهماً ويعطى درهماً ويأخذ ثوباً ويعطى ثوباً والآ فلاى وان لم يفعل ذلك فليس من شيعتى.

اقول: نقل المحدث النورى رحمته الله هذه الرواية فى ثالث المستدرک^١ بعد ان قال: «ولنتبرک بذكر خبر مسند عنه وكذا عن كل واحد من المشايخ الآتية فى ترجمتهم» بهذه العبارة:

فبالأسانيد السابقة الى العلامة الكراچكى قال: أخبرنى أبو الرّجاء محمد بن على بن طالب البلدى قال: أخبرنى أبو المفضل محمد بن عبد الله بن محمد بن المطّلب الشيبانى الكوفى قال: حدّثنا عبد الله بن جعفر بن حجاج الأزدي بالكوفة قال: حدّثنى خالد بن يزيد بن محمد الثّقفى قال: حدّثنى أبى أبو خالد قال: حدّثنى حنان بن سدير عن أبيه عن محمد بن على عن أبيه عن جدّه قال: قال على عليه السلام لمولاه نوف الشّامى وهو معه فى السّطح: يا نوف أرامق أنت أم نهان (الحديث). والحديث مذكور فى كنز الفوائد للكراچكى^٢

وقال المجلسى رحمته الله فى تاسع البحار^٣:

روى ابن شيرويه الديلمى فى فردوس الأخبار (وساق الأحاديث الواردة عن النّبي صلّى الله عليه وآله) فى على عليه السلام الى أن قال:

وعن على عليه السلام عنه عليه السلام: يا على إذا كان يوم القيامة أخذت بحجرة الله عزّ وجلّ وأخذت أنت بحجرتى وأخذت ولدك بحجرتك وأخذت شيعة ولدك بحجرتك^٤ فترى أين يؤمر بنا.

ثم قال: الى هنا انتهى ما استخرجته من كتاب ابن شيرويه من نسخة قديمة كتبت فى زمان مؤلفه.

وقال فى المجلّد الرابع من البحار^٥:

١. ص ٥٠٠ چاپ سنگى. جديد ١٤٥/٣.

٢. ص ٣٠ چاپ سنگى. جديد ٨٨/١.

٣. ص ١٤٤. چاپ جديد ج ٧٩/٤٠.

٤. كذا كانت العبارة الاّ انها غلط قطعاً بقرينة السياق والظاهر انه كذلك «وأخذت شيعة ولدك بحجرتك»

٥. ص ١٧٧. چاپ جديد ج ١٠/٣٦٨.

«واجعلنا ممن يأخذ بحجرتهم ويمكث في ظلهم»

وهذا الاسناد قال عليه السلام إذا كان يوم القيامة تعلقت بحجرة الله وأنت متعلق بحجرتي و
ولدتك متعلقون بحجرتك وشيعة ولدك متعلقون بحجرتهم فترى أين يؤمر بنا.

وقال أيضاً في المجلد الثامن عشر من البحار ضمن دعاء الأربعاء:

«اللهم اخصص نبينا محمداً بأفضل الفضائل وارفعه الى اسنى المنازل، اللهم انزله
الوسيلة الشريفة واجعله من جوارك في المرتبة المنية (كذا ولعل الأصح: المنيفة) و
اجعلنا من التاجين به والمتعلقين بحجرتيه والفائزين بشفاعته».

وقال أيضاً في مزار البحار في الزيارة الثالثة من الزيارات الجامعة

«واجعلني من خيار مواليكم... ممن يقفوا آثاركم... ويتعلق بحجرتكم ويحشر في

زمرتكم»^٢

وقال أيضاً في سابع البحار:

تفسير الفرات - جعفر بن محمد الفزاري معنعناً عن الحسين بن عبد الله بن جندب
قال: خرج الينا صحيفة فذكر: أن أباه كتب الى أبي الحسن عليه السلام: جعلت فداك اني قد
كبرت وضعفت وعجزت عن كثير مما كنت، وكنت أقوى عليه وأحب جعلت فداك أن
تعلمني كلاماً يقربني بربي ويزيدني فهماً وعلماً.

فكتب اليه: قد بعثت اليك بكتاب فاقرأه وتفهمه فان فيه شفاء لمن اراد الله شفاءه
وهدى لمن اراد الله هداة فاكثر من ذكر بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم وقرأها على صفوان و آدم - قال أبو الطاهر: آدم كان اسم رجل من أصحاب
صفوان - قال علي بن الحسين عليهما السلام: ان محمداً عليه السلام كان أمين الله في أرضه فلما
أن قبض محمداً عليه السلام كنا أهل البيت امناء الله في أرضه عندنا علم البلايا والمنايا وأنساب
العرب ومولد الاسلام وانا لنعرف الرجل اذا رأيناه بحقيقة الايمان وبحقيقة التفاق وان

١. اشارة الى اسناد عجيب وطويل قد مر منه في السابق في (١٧٦) وجديد ٣٦٧/١٠. وللإسناد لعلوه نقل خارق
العادة فمن شاء فليراجع الصفحة فانه نقله عن محمد بن علي الجبائي بواسطة الشيخ الشهيد محمد بن مكي
في باب ما كتب الرضا عليه السلام عن معالم الحلال والحرام.

٢. ص ٨٤٧. چاپ جديد ج ٨٧/٣٠٥.

٣. ج ٩٩/١٥٤.

٤. ص ٦٥. چاپ جديد ج ٢٣/٣١٢.

شیعتنا لمکتوبون معروفون^١ باسمائهم وأسماء آبائهم أخذ الله الميثاق علينا وعليهم يردون مواردنا ويدخلون مداخلنا ليس على ملّة ابراهيم خليل الله غريزنا وغيرهم.

انا يوم القيامة آخذون بحجزة نبينا ونبينا أخذ بحجزة ربّه وأنّ الحجزة الثّور وشیعتنا آخذون بحجزنا، من فارقنا هلك و من تبعنا نجا و الجاحد لولایتنا کافرو متّبعا و تابع اولیائنا^٢ مؤمن، لا یحبّتنا کافرو لا یبغضنا مؤمن من مات و هو محبّتنا کان حقّاً علی الله أن یبعثه معنا، نحن نور لمن تبعنا و نور لمن اقتدى بنا، من رغب عنّا لیس منّا و من لم یکن معنا فلیس من الاسلام فی شیء بنا فتح الله الدّین و بنا یختمه و بنا اطعمکم^٣ عشب الأرض و بنا أنزل الله علیکم قطر السّماء و بنا آمنکم الله من الغرق فی بحرکم و من الخسف فی برکم و بنا نفعکم^٤ الله فی حیاتکم و فی قبورکم و فی محشرکم و عند الصّراط و عند المیزان و عند دخولکم الجنان.

انّ مثلنا فی کتاب الله کمثل المشکاة و المشکاة فی القنديل فنحن المشکاة فیها مصباح^٥ و المصباح هو محمد ﷺ المصباح فی زجاجة نحن الزّجاجة کاتها کوکب درّی توقد من شجرة مبارکة زیتونة لا شرقیّة و لا غربیّة لا منکرة و لا دعیّة یکاد زیتها نور یضئ و لو لم تمسسه نار نور القرآن نور علی نور یهدی الله لنوره من یشاء و الله^٦ علی کلّ شیء قدير علی ان یهدی من أحبّ لولایتنا حقّاً علی الله أن یبعث ولینا مشرقاً وجهه نیراً برهانه عظیماً عند الله حجّته و یجئ عدوّنا يوم القيامة مسودّاً وجهه مدحضة عند الله حجّته و حقّ علی الله أن یجعل ولینا رفیق النبیین و الصّديقین و الشّهداء و الصّالحین و حسن اولئک رفیقاً و حقّ علی الله أن یجعل عدوّنا رفیقاً للشّیاطین و الکافرين و بئس اولئک رفیقاً و لشهیدنا فضل علی شهداء^٧ غیرنا بعشر درجات و لشهید شیعتنا علی شهید غیرنا

١. خ ل لمعرفون.

٢. خ ل و المتبع لولائنا.

٣. خ ل و بنا اطعمکم الله.

٤. خ ل و بنا ینفعکم.

٥. خ ل و فینا الضّباح (موضع فیها مصباح).

٦. خ ل بکلّ شیء علیم بان یهدی.

٧. فی الاصل: الشّهداء.

سبع درجات فنحن التجباء ونحن أفرط الأنبياء ونحن أبناء الأوصياء (ونحن خلفاء الأرض) ونحن أولى الناس بالله ونحن المخصوصون في كتاب الله ونحن أولى الناس بدين الله ونحن الذين شرع الله لنا دينه فقال الله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك يا محمد وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى فقد علمنا وبلغنا ما علمنا واستودعنا علمهم ونحن ورثة الأنبياء ونحن ذرية أولى العلم (أولو العزم من الانبياء) أن اقيموا الدين بآل محمد ولا تتفرقوا فيه وكونوا على جماعتكم كبر على المشركين من أشرك بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام ما تدعوهم اليه من ولاية علي عليه السلام إن الله يا محمد يحبني اليه من يشاء ويهدي اليه من ينب من يبيك الى ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام

والحديث المذكور في تفسير الفرات^٢

تفسير الفرات - علي بن الحسين معنعناً عن الاصمغ بن نباتة قال: كتب عبدالله بن جندب الى علي بن أبي طالب عليه السلام جعلت فداك إن في ضعفاً فقوى قال: فامر علي عليه السلام الحسن عليه السلام ابنه: ان اكتب اليه كتاباً قال: فكتب الحسن عليه السلام: ان محمداً صلى الله عليه وآله كان امين الله في أرضه فلما أن قبض محمداً صلى الله عليه وآله كنا اهل بيته فنحن امناء الله في أرضه (وساق الحديث مثل ما مر). إلا أن فيه: توقد من شجرة مباركة علي بن أبي طالب عليه السلام لا شرقية ولا غربية معروفة لا يهودية ولا نصرانية.

والحديث المذكور في تفسير الفرات^٣

قال الصدوق في علل الشرايع، في باب علّة الصلح في رأس أمير المؤمنين عليه السلام والعلّة التي سُمّي الأئمة البطين حدّثنا القطان عن احمد بن يحيى قال: حدّثنا بكر بن عبدالله بن حبيب عن تميم بن بهلول عن عباية بن ربيع قال: جاء رجل الى ابن عباس فقال له: أخبرني عن الأئمة البطين علي بن أبي طالب فقد اختلف الناس فيه فقال له ابن عباس: أيها الرجل والله لقد سألت عن رجل ما وطئ الحصا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله واله افضل منه واته لأخو رسول الله صلى الله عليه وآله وآله، و

١. خ ل ورثته

٢. ص ٢٨٣ چاپ جديد.

٣. ص ١٥٠. چاپ نجف و ص ٢٨٥ چاپ جديد.

ابن عمّه ووصیّه و خلیفته علی امتّه و أنّه الأئمة من الشّرك بطین من العلم ولقد سمعت رسول الله صلّی الله علیه وآله يقول:

من أراد النّجاة غدأ فليأخذ بحجزة هذا الأئمة یعنی علیاً علیه السّلام^١

وقال ﷺ فی معانی الأخبار فی الباب السادس والعشرون (فی معانی أسماء محمّد و علی و فاطمة والحسن والحسين والأئمة علیهم السّلام)

حدّثنا أحمد بن الحسن القطان قال: حدّثنا أحمد بن یحیی بن زکریّا القطان قال: حدّثنا بکر بن عبد الله بن حبیب عن تمیم بن بهلول عن أبیه عن أبی الحسن العبدی عن سلیمان بن مهران عن عبایة بن ربیع قال: جاء رجل الى ابن عباس رضی الله عنه (و ساق الحديث الى آخره مثله سواء).

وقال ایضاً فی باب معنی ما روى أنّ الصّلاة حجة الله فی الارض:

حدّثنی محمّد بن علی ماجیلویه رضی الله عنه عن عمّه محمّد بن أبی القاسم عن أحمد بن أبی عبد الله عن أبیه عن محمّد بن سنان عن المفصّل بن عمر عن یونس بن ظبیان قال: قال أبو عبد الله علیه السّلام:

اعلم أنّ الصّلاة حجة الله فی الأرض فمن أحبّ أن یعلم ما أدرك من نفع صلاته فلینظر فان كان صلاته حجزته عن الفواحش والمنكر فأنّما أدرك من نفعها بقدر ما احتجز ومن أحبّ أن یعلم ما له عند الله فلیعلم ما الله عنده ومن خلا بعمل فلینظر فيه فان كان حسناً جمیلاً فلیمض فيه وان كان سیئاً قبیحاً فلیجتنبه فی السّر... ومن عمل سیئة فلیعمل حسنة فی السّر ومن عمل سیئة فی العلانية فلیعمل حسنة فی العلانية.^٢

وقال المجلسی ﷺ فی تاسع البحار:

امالی الصدوق: أبی، وابن الولید معاً عن سعد عن ابن عیسی عن موسى بن القاسم البجليّ عن جعفر بن محمّد بن سماعة عن عبد الله بن مسكان عن الحكم بن الصّلت

١. باب ١٢٨، ج ١ ص ١٥٩.

٢. ص ٦٣.

٣. ص ٢٣٧.

٤. ص ١٢٨، چاپ جدید ج ٣٦/٢٢٩.

عن أبي جعفر الباقر عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: خذوا بحجزة هذا الأئمة يعني علياً فإنه الصديق الأكبر وهو الفاروق يفرق بين الحق والباطل، من أحبه هداه الله ومن أبغضه أبغضه الله ومن تخلف عنه محقه الله، ومنه سبطا امتي الحسن والحسين وهما ابناي، ومن الحسين أئمة هداة أعطاهم الله علمي وفهمي فتولّوهم ولا تتخذوا وليجة من دونهم فيحلّ عليكم غضب من ربكم ومن يحلل عليه غضب من ربه فقد هوى وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور.

بيان - فقد هوى: أي تردى وهلك وقيل: وقع في الهاوية وما الحياة الدنيا أي لذاتها وزخارفها إلا متاع الغرور قيل: شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغتر حتى يشتريه والغرور مصدر أو جمع غار. وقال الله في سابع البحار:

تفسير القمي - أبي عن عبد الله بن جندب قال: كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام أسأله عن تفسير قوله تعالى: الله نور السموات والأرض... الآية. فكتب إلى الجواب: أما بعد فإن محمداً كان أمين الله في خلقه فلما قبض النبي كُنّا أهل البيت ورثته فنحن أمناء الله في أرضه عندنا علم المنايا والبلايا وأنساب العرب ومولد الإسلام وما من فئة تضلّ مائة وتهدى مائة إلا ونحن نعرف سائقها وقائدها وناعقها وأتالنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقيقة التفاف وإنّ شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم أخذ الله علينا وعليهم الميثاق يردون موردنا ويدخلون مدخلنا ليس على جملة (ظ حملة) الإسلام غيرنا وغيرهم إلى يوم القيامة نحن آخذون بحجزة نبيّنا ونبيّنا آخذ بحجزة ربّنا والحجزة الثور وشيعتنا آخذون بحجرتنا من فارقنا هلك ومن تبعنا نجا ومفارقتنا والجاحد لولائتنا كافرو متبّعنا وتابع أوليائنا مؤمن لا يحبّنا كافرو لا يبغضنا مؤمن ومن مات وهو يحبّنا كان حقاً على الله أن يبعثه معنا نحن نور لمن تبعنا وهدى لمن اهتدى بنا ومن لم يكن منّا فليس من الإسلام في شيء بنا فتح الله الدين وبنا يختمه وبنا أطعمكم عشب الأرض وبنا أنزل الله قطر السماء وبنا آمنكم الله من الغرق في بحركم ومن الخسف في بركم

و بنا نفعکم الله فی حیاتکم و فی قبورکم و فی محشرکم و عند الصراط و عند المیزان و عند دخولکم الجنان، مثلنا فی کتاب الله کمثل المشکاة، و المشکاة فی القندیل فنحن المشکاة فیها المصباح (المصباح محمد رسول الله المصباح فی زجاجة الرّجاجة من عنصره الظاهر) و فی نسخة بدل العبارة «محمد رسول الله المصباح فی زجاجة الرّجاجة کانتها کوکب درّی یوقد من شجرة مبارکة زیتونة ابرهیمیّة» لا شرقیّة و لا غربیّة لادعیّة و لا منکره یکاد زیتها یضئ و لولم تمسسه نار القرآن نور علی نور امام بعد امام یرہدی الله لنوره من یشاء و یضرب الله الأمثال للنّاس و الله بکلّ شیء علیم. فالتّور علیّ علیّ یرہدی الله لولایتنا من أحبّ و حقّ علی الله أن یربعث و لیتنا مشرقاً (منیراً خ ل) وجهه نیراً برهانه ظاهرة عند الله حجّته، حقّ علی الله أن یربعث و لیتنا مع المتّقین النّبیین (أولیاءنا المتّقین مع النّبیین خ ل) و الصّدّیقین و الشّهداء و الصّالحین و حسن اولئک رقیقاً فشهدائنا لهم فضل علی الشّهداء بعشر درجات و لشهید شیعتنا فضل علی کلّ شهید غیرنا بتسع درجات نحن التّجباء و نحن أفرط الأنبیاء و نحن أبناء الأوصیاء و نحن المخصوصون فی کتاب الله و نحن أولى النّاس برسول الله و نحن الذّین شرع الله لنادیته فقال فی کتابه: شرع لکم من الذّین ما وصى به نوحاً و الذّی اوحینا الیک یا محمّد و ما وصىنا به ابراهیم و موسی و عیسی فقد علمنا و بلغنا ما علمنا و استودعنا علمهم و نحن ورثة الأنبیاء و نحن ورثة اولى العلم و العزم من الرّسل أن اقیموا الذّین کما قال: و لا تتفرّقوا فیہ کبر علی المشرکین، من أشرک بولاية علی ما تدعوهم الیه من ولاية علی [إنّ] الله، یا محمد یجتبی الیه من یشاء و یرہدی الیه من ینیب، من یحبّیک الی ولاية علی علیه السّلام، و قد بعثت الیک بکتاب فیہ هدی فتدبره و افهمه فآثه شفاء لما فی الصدور و نور.

بیان - قوله تضلّ مائة قوله: مائة حال عن فئة او مفعول لتضلّ و فی بعض النسخ ما به ای تضلّها ما هی به ای فیہ من الاعتقاد الباطل و قد مرّ تفسیر بعض اجزاء الخبر فی باب آية التور

اقول: و قد نقلنا هذا الحدیث بطریقین عن سابع البحار فی تفسیر آية النور و نقل المجلسی رحمته الله فی تاسع البحار عن المناقب^١ لابن شهر آشوب بهذه العبارة:

١. الحدیث مذکور فی المناقب فی المجلد الأوّل من الطبعة الأولى (ص ٣٤٩ - ٣٥٠). بحار ٣٩/٢٠٥.

وفي رواية محمد بن زكريا الغلابي^١، والحديث مختصر: أن رضوان ينادي: إن الله أمرني: أن أدفع مفاتيح الجنان إلى محمد وإن محمداً أمرني: أن أدفعها إلى علي بن أبي طالب [فقال] فاشهدوا لي عليه ثم يقوم خازن جهنم وينادي: ألا إن الله عز وجل أمرني: أن أدفع مفاتيح جهنم إلى محمد وإن محمداً أمرني: أن أدفعها إلى علي فقال^٢: أشهدوا لي عليه فيأخذ مفاتيح الجنة والنار وتأخذ^٣ حجزتي وأهل بيتك يأخذون حجزتك وشيعتك يأخذون حجة أهل بيتك. قال: فصفت بكلتي يدي وقلت: إلى الجنة يا رسول الله؟ فقال: أي ورب الكعبة

وقال المجلسي رحمته الله في ثامن البحار نقلاً عن الطرائف: ومن المتفق عليه في مسند أبي هريرة عنه صلى الله عليه واله في أواخر الحديث المذكور: أن مثلي كمثلي رجل استوقد ناراً فلما اضاء ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار تقع فيها وجعل يحجزهن فيغلبن فيقتحمن فيها قال: وذلك مثلي ومثلكم أنا أخذ بحجزتكم هلموا عن النار فتغلبوني وتقتحمون فيها.

وفي تاسع البحار أيضاً نقلاً عن المناقب لابن شهر آشوب^٤:

وقال النبي صلى الله عليه واله: إذا كان يوم القيامة يؤتى بك يا علي على نحيب من نور وعلى رأسك تاج قد أضاء نوره وكاد يخطف أبصار أهل الموقف فيأتي النداء من عند الله ابن خليفة محمد رسول الله فيقول علي عليه السلام ها أنا ذا فينادي المنادي أدخل من أحبك الجنة ومن عاداك النار وأنت قسيم الجنة وأنت قسيم النار.

وفي خبر عن الصادق عليه السلام:

فيأتي النداء من قبل الله: يا معشر الخلائق هذا علي بن أبي طالب خليفة الله في

١. قال في هامش المناقب (ص ٣٤٩): «محمد بن زكريا بن بن دينار مولى بني غلاب بالغين المعجمة والباء المنقطعة تحتها نقطة واحدة بعد اللام المخففة أبو عبدالله، وبنو غلاب قبيلة بالبصرة وكان اخبارياً واسع العلم وصنف كتباً كثيرة ومات محمد بن زكريا سنة ثمان وتسعين ومائتين. منهج المقال».

٢. في الموضعين بدل قوله «فقال» كلمة «هاك» أي هاك فاشهدوا لي عليه.

٣. كذا في البحار والمناقب ويظهر أنه قد سقط من أول الحديث وآخرها كثيراً.

٤. ص ٣٢/٢٨. جاب جديد ج ٣٢/٢٨.

٥. ص ٣٩٥. جاب جديد ج ٣٩/٣٩١.

أرضه و حجّته على عباده فمن تعلّق بجبله في دار الدّنيا فليتلعّ بجبله هذا اليوم يستضيّ بنوره وليتّبعه الى الدّرجات العلى من الجنان (الخبر).^١

وقال في هذا المجلّد^٢ ايضاً في باب جوامع الأخبار الذّالة على امامته (ص ٢٩٦) نقلاً عن المناقب ايضاً:

قال أبو عبدالله عليه السّلام: اذا كان يوم القيامة نودى أين خليفة الله في أرضه فيقوم داود عليه السلام فيقال: لسنا أردناك وان كنت خليفة الله في أرضه فيقوم أمير المؤمنين فيأتى التّداء: يا معشر الخلائق هذا علىّ بن أبى طالب خليفة الله في أرضه و حجّته على عباده فمن تعلّق بجبله في دار الدّنيا فليتلعّ بجبله في هذا اليوم ليستضيّ بنوره ويشيّه الى الجنّة وقال في سابع البحار^٣:

أعلام الدّين للدّيلمى - من كتاب الحسين بن سعيد (ونقل احاديث ثم قال)

وقال أبو عبدالله عليه السّلام لعمر بن حنظلة: يا ابا صخران الله يعطى الدّنيا لمن يحبّ ويبغض ولا يعطى هذا الأمر الاّ أهل صفوته أنتم والله على دينى ودين آبائى. وقال عليه السّلام: والله لتشفعنّ والله لتشفعنّ ثلاث مرّات حتى يقول عدونا قالنا من شافعين ولا صديق حميم، انّ شيعتنا يأخذون بحجزنا ونحن آخذون بحجزة نبيّنا و نبيّنا آخذ بحجزة الله

وقال في هذا المجلّد^٤ ايضاً في باب (بدء ارواحهم و انوارهم و طينتهم):

بصائر الدرجات^٥ - أحمد بن الحسين عن أحمد بن علىّ بن هيثم عن ادريس عن محمّد بن سنان العبدى عن جابر الجعفيّ قال: كنت مع محمّد بن علىّ عليهما السّلام فقال: يا جابر خلقنا نحن و محبّونا من طينة واحدة بيضاء نقية من أعلى عليّين فخلقنا نحن

١. قوله الخبر هو اصل عبارة ابن شهر آشوب لا من المجلسى ولا من الشارح.

٢. ص ٢٩٦. چاپ جديد ج ٣٨/١٥٣.

٣. ص ٣٨٣. اعلام الدين ص ٤٤٩. بحار جديد ١٢٢/٢٧ وفيهما: لنشفعنّ.

٤. ص ١٨٢. چاپ جديد ج ١١/٢٥.

٥. هذا الحديث قد نقلناه فى السابق عن خامس عشر من البحار (ص ١١٣) نقلاً عن رياض الجنان بادنّى تفاوت فى العبارة الاّ انا لاختلاف عبارتهما خصوصاً لنسخة البصائر حسيناها متعدّدين

من أعلاها وخلق محبّونا من دونها فاذا كان يوم القيامة التفت العليا بالسفلى واذا كان يوم القيامة ضربنا بأيدينا الى حجرة نبينا وضرب أشياءنا بأيديهم الى حجرتنا فأين ترى يصير الله نبيّه وذريته وأين ترى يصير ذريته محبّيه فضرب جابر يده على يده فقال: دخلناها ورب الكعبة ثلاثاً.

اقول: ونقل في بصائر الدّرجات في الجزء الأوّل في باب (خلق أبدان الأئمّة وقلوبهم وأبدان الشيعة وقلوبهم) الحديث بهذه العبارة:

وحدّثني أحمد بن الحسين عن أحمد بن عليّ بن هيثم الرّازيّ عن ادريس عن محمّد بن سنان العبدى عن جابر الجعفيّ قال: كنت (الى آخر الحديث) مثله. - الآن في آخره دخلناها ورب الكعبة ثلاثاً.^١

وفي روضات الجنّات في حرف الميم في ترجمة جابر الله الرّمخشري عند نقله احاديث عن كتابه ربيع الأبرار التي تدلّ على تشيّع ما عبارته:

وعنه اى عن التّيّ صلى الله عليه وآله: اذا كان يوم القيامة أخذت بحجرة الله وأخذت أنت بحجرتي وأخذت ولدك بحجرتك وأخذ شيعة ولدك بحجرتهم فترى أين يؤمر بنا.

ولا يخفى دلالاته على خصوصيّة التشيّع وإنّ الشيعة هم الفرقة النّاجية ومن عداهم هالكون (انتهى موضع الحاجة من عبارته).

اقول: نقل الرّمخشري في اساس البلاغة ايضاً هذه الرواية.

وفي السّادس عشر من البحار في الجزء الأوّل (الايان والكفر)^٢:

امالى الطوسي - جماعة عن أبي المفضّل عن أبي الطيّب محمّد بن الحسين اللّحمي عن جعفر بن عبد الله العلوي عن منصور بن أبي نويرة (بريرة) عن نوح بن درّاج عن ثابت بن أبي صفية عن يحيى بن أمّ الطّويل عن نوف بن عبد الله البكّالي قال: قال لى عليّ: يا نوف خلقنا من طينة طيّبة وخلق شيعتنا من طيننا فاذا كان يوم القيامة الحقوا بنا.

قال نوف: فقلت: صف لي شيعتك يا أمير المؤمنين فبكي لذكرى شيعته (الخ).

و من نظائر هذه الروايات

ما ذكره المجلسي رحمته الله في ثالث البحار في باب الصراط نقلاً عن تفسير الفرات

بهذه العبارة

تفسير الفرات - عن عبيد بن كثير معنعناً عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: أتاني جبرئيل فقال: ألا ابشرك يا محمد بما تجوز على الصراط؟ قال: قلت: بلى. قال: تجوز بنور الله و يجوز على بنورك و نورك من نور الله و تجوز امتك بنور على و نور على من نورك و من لم يجعل الله له نوراً قاله من نور.

اقول: بناء على أن المراد من الحجزة هو التور كما ورد في الروايات التي نقلها الصدوق في معاني الاخبار تكون هذه الرواية في معنى تلك الروايات و قد نقلنا ها ايضاً في ما مر.

و في تاسع البحار في باب جوامع مناقبه عليه السلام:

«امالى الطوسي - المفيد عن أحمد بن الوليد عن أبيه عن سعد عن أيوب بن نوح عن صفوان عن أبان بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: اذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش: اين خليفة الله في أرضه فيقوم داود النبي عليه السلام فيأتى النداء من عند الله عز وجل: لسنا اياك أردنا وان كنت لله تعالى خليفة ثم ينادى ثانية: أين خليفة الله في أرضه فيقوم أمير المؤمنين على بن أبي طالب فيأتى النداء من قبل الله عز وجل يا معشر الخلائق هذا على بن أبي طالب خليفة الله في أرضه و حجته على عباده فمن تعلق بمجمله في دار الدنيا فليعلق بمجمله في هذا اليوم يستضيئ بنوره و ليُتَّبِعْهُ الى الدرجات العلى من الجنات قال: فيقوم الناس الذين قد تعلقوا بمجمله في الدنيا فيُتَّبِعُونَهُ الى الجنة ثم يأتى النداء من عند الله جل جلاله: ألا من انتم بامام في دار الدنيا فليُتَّبِعْهُ حيث يذهب به فحينئذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا و رأوا العذاب و تقطعت بهم الأسباب و قال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤا منا كذلك يريهم الله

اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار».

وفي تاسع البحار ايضاً في باب جوامع مناقبه في حديث نقله عن فض ويل وهو يشتمل على بيان خمس خصال رابعها هكذا:

«يا أبا العرب ألا أنبتك عن الزبابة؟ قال: بلى يا رسول الله. قال: حبّ عليّ بن أبي طالب شجرة أصلها في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن تعلّق عن [من ظ] امتى بغصن من أغصانها وقعت في الجنة وبغض عليّ بن أبي طالب شجرة أصلها في النار وأغصانها في الدنيا فمن تعلّق بغصن من أغصانها ادخلته النار».

وايضاً في المجلّد [التاسع]^٢ في باب (ائه قسيم الجنة والنار) فيما نقله عن مناقب ابن شهرآشوب:

«خصائص النظنزي - قيس بن أبي حازم عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب حلقة معلقة بباب الجنة من تعلّق بها دخل الجنة».

وفي المجلّد التاسع^٣ ايضاً باب (علمه ﷺ) وإن النبي علّمه الف باب وائه كان محدثاً:

«امالى الطوسي - المفيد عن المراغي عن القاسم بن محمد الدلال عن اسماعيل بن محمد المزني عن عثمان بن سعيد عن عليّ بن غراب عن موسى بن قيس عن سلمة بن كهيل عن عياض عن أبيه قال: مرّ عليّ بن أبي طالب ﷺ بمألفيه سلمان ﷺ فقال لهم سلمان: قوموا فخذوا بحجزه هذا فوالله لا يخبركم بسرّ نبيكم أحد غيره»

وفيه ايضاً في الباب المذكور:

«امالى الصدوق - ابن ناتانة عن عليّ بن ابراهيم عن جعفر بن سلمة عن الثقي عن المسعودي عن يحيى بن سالم عن اسرائيل عن ميسرة عن المنهال بن عمرو عن زربن حبيش قال: مرّ عليّ ﷺ على بغلة رسول الله ﷺ وسلمان في ملأ فقال سلمان ﷺ عليه: ألا تقومون تأخذون بحجزته تسألونه فوالذي فلق الحبة وبرء التسمّة أنّه لا يخبركم بسرّ

١. ص ٤٣٧. چاپ جديد ج ٤٠/٤٧.

٢. ص ٣٩٢. چاپ جديد ج ٣٩/٢٠٦.

٣. ص ٤٥٧. چاپ جديد ج ٤٠/٣١١.

٤. ص ٤٥٨. چاپ جديد ج ٤٠/٣٥٨.

نبتکم أحد غیره وانه لعالم الأرض وربانیها والیه تسکن ولو فقدتموه لفقدتم العلم و أنکرتم الناس».

امالی الصدوق المجلس الحادی والثمانین^۱

وفي المجلّد الثالث^۲ من البحار فی باب (الشفاعة):

«علل الشرائع - أبی عن محمد العطار عن جعفر بن محمد بن مالک عن أحمد بن مدين عن محمد بن عمار عن أبيه عن أبی بصیر عن أبی عبدالله عليه السلام قال: شیعتنا من نور الله خلقوا والیه يعودون والله اتکم للمحقون بنا يوم القيامة وانا لنشفع ویشفعون وما من رجل منکم الا وسترفع له نار عن شماله وجنة عن یمینه فیدخل أحباؤه الجنة وأعداؤه النار».

فی تفسیر أبو الفتوح الرازی^۳ فی تفسیر قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^۴ سورة الحديد:

«در تفسیر أهل البيت آمده که مراد بکفیلین حضرت امام حسن و حضرت امام حسین صلوات الله و سلامه علیهما و بنور حضرت امیرالمؤمنین صلوات الله و سلامه علیهما. یعنی ایمان آرید برسول و متقی باشید تا من شما را شفاعت حسن و حسین دهم و بنور حضرت علی بن ابی طالب تا بر صراط بروید.

در خبر است که رسول جبرئیل را گفت که: امت من بر صراط چگونه گذرند؟ گفت: ندانم برفت و باز آمد گفت: خدایت سلام میرساند و میگوید: أنت تجوز علی الصراط بنور الله و علی بن ابی طالب یجوز علی الصراط بنورک و امتک تجوز علی الصراط بنور علی فنورک من نور الله و نور علی من نورک و نور امتک من نور علی».

أقول: وهذا الخبر ترجمة حديث مروي في المناقب و سیأقی عن قریب.

۱. ص ۴۹۱ چاپ نجف. چاپ جدید ۵۴۸.

۲. ص ۳۰۰. چاپ جدید ج ۳۷/۸.

۳. ج ۵ ص ۲۵۸ چاپ اول.

۴. الحديد، ۲۸.

وفي المجلد السابع من البحار في (باب آتهم أنوار الله وتأويل آيات التور فهم عليهم السلام):
 «تفسير الفرات - أبو القاسم الحسيني معنعناً عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال:
 سألت عن قول الله: (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ...)»
 قال: قال رسول الله ﷺ: وهو نور إمام المؤمنين يسعى بين أيديهم يوم القيامة إذا أذن الله
 له أن يأتي منزله في جنات عدن وهم يتبعونه حتى يدخلون معه وأما قوله: وبأيمنهم
 فانتم تأخذون بحجز آل محمد ﷺ ويأخذ آلهم ﷺ بحجز الحسن والحسين ﷺ ويأخذان
 بحجز أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ ويأخذ علي ﷺ بحجز رسول الله ﷺ حتى
 يدخلون معه في جنة عدن وذلك قوله: «بشريك اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار
 خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم»

وقال ﷺ في حياة القلوب في المجلد الثالث في الفصل الأول الذي هو في تأويل آيات
 التور التي في شأن أهل البيت وبيان آته هم الأنوار السبحاني وتأويل المساجد والبيوت
 المقدسة لبيوتهم وتأويل الظلمة على أعدائهم: (آيه ۹، ۱۰)

«و در تفسیر فرات از حضرت باقر ع روایت کرده است که سؤال کردند از تفسیر:
 «یوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم» فرمود که: حضرت رسول ﷺ
 فرمود که آن نور امام مؤمنان است که در روز قیامت میرود از پیش روی ایشان در وقتی
 که حق تعالی رخصت فرماید امام را که برود بسوی منازل خود در جنات عدن و ایشان
 از پی او روند تا آنکه با او داخل بهشت شوند. و اما قول حق تعالی که: «وبأيمنهم»
 پس شما در قیامت میگیرید دامن آل محمد ﷺ را و متوسل میشوید بایشان، و ایشان
 میگیرند دامن حسن و حسین را و ایشان میگیرند دامن حضرت امیرالمؤمنین را و آن
 حضرت میگیرد دامن حضرت رسول ﷺ را تا آنکه با آن حضرت در جنت عدن داخل
 میشوند پس اینست معنی قول حق تعالی: «بشريك اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار».

وقال ابن شهر آشوب في المناقب في فصل «آته جواز الصراط وقسيم الجنة والنار»

فی أوائل الجزء الثالث:

«وسأل النبي ﷺ جبرئيل عليه السلام كيف تجوز امتي الصراط؟ فضى وعاد وقال: ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول: اترك تجوز الصراط بنورى وعلى بن أبى طالب يجوز الصراط بنورك وامتك تجوز الصراط بنور على فنور امتك من نور على ونور على من نورك و نورك من نور الله

أقول: يظهر من سياق عبارته أنه اخذ هذا الحديث من تفسير شيخه ابوالفتوح و ترجمه فتدبر. وقد نقله المجلسي رحمه الله بعينه في تاسع البحار عن ابن شهر آشوب عند نقله مطالب هذا الفصل في (باب أنه قسم الجنة والنار وجواز الصراط).

وقال في المجلد السابع من البحار في حديث مفصل:

«فاذا حامة كل نبي وخاصة من قومه ورهطه آخذون بحجة ذلك النبي من بين يديه ومن خلفه الخ».

وقال في المجلد الثاني عشر من البحار في أحوال الكاظم عليه السلام في ذيل حديث مفصل نقله عن الكافي:

«شيعتنا منا ونحن من رسول الله ورسول الله من الله بسبب».

وقال في بيانه لمشكلات الحديث ما نصه:

«وقوله: بسبب متعلق بالجملة الثلاث أى شيعتنا متعلقون منا بسبب وهكذا و السبب فى الأصل هو الحبل ثم استعير لكل ما يتوصل به الى الشيء قال تعالى: (و تقطعت بهم الأسباب) أى الوصل والمودات والمراد هنا الدين أو الولاية والمحبة و الروابط المعنوية».

وقال فى مرآة العقول فى ضمن شرح الحديث:

١. ج ١ ص ٣٤٦ چاپ ايران.
٢. ص ٣٩١. چاپ جديد ج ٣٩/٢٠٢.
٣. ص ٣٤٨. چاپ جديد ج ٣١/٢٦.
٤. ص ٢٦٠. چاپ جديد ج ٩٤/٤٨.
٥. چاپ جديد ج ٦٤/٦٤.

«واجعلنا ممن يأخذ بحجرتهم ويمكث في ظلهم»

وقوله: بسبب متعلق بالجملة الثلاث اى شيعتنا متعلقون بسبب نشأ منا او شيعتنا بالنسبة اليها متعلقون بسبب والسبب في الأصل هو الحبل الذى يتوصل به الى الماء ثم استعير لكل ما يتوصل به الى الشيء كقوله تعالى: (... وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) اى الوصل والمودات والمراد هنا الدين او الولاية والمحبة فالمعنى ان شيعتنا على ديننا ونحن على دين رسول الله ورسول الله على دين الله الذى انزله اليه، اوان شيعتنا متصلون بنا اتصالاً روحانياً ونحن متصلون برسول الله كذلك وهكذا، اوان نحن وسيلة شيعتنا الى الرسول وهو وسيلتنا الى الله والمعاني كلها متقاربة».

وقال فى سابع البحار^١:

«البصائر - أحمد بن الحسين (الى أن قال) واذا كان يوم القيامة ضربنا بأيدينا الى حجرة نبينا وضرب أشياعنا بأيديهم الى حجرتنا فاين ترى يصير الله نبيّه وذريته الخ.

وقال البرسى فى مشارق الأنوار فى أوائل الكتاب^٢:

«وعنه عليه السلام انه قال: قال رسول الله ﷺ: أهل بيتى كسفينة نوح من ركبها نجا فلا ينجو الا من كان منهم ومعهم لصدق الحديث والباقون الى النار (وقال بلا فصل)
فشيعتنا آخذون بحجرتنا ونحن آخذون بحجرة نبينا ونبينا آخذ بحجرة ربنا والحجرة التور.

من فارقتنا هلك ومن تبعنا نجا المجاهد لولائتنا كافرو المجاهد لفضلنا كافرائه لا فرق بين جحود الولاية وجحود الفضل وجحود النبوة وجحود الربوبية فان جحود كل مقام من هذه يستلزم جحود الآخر (الخ).

وقال محمد أشرف بن عبدالحسيب الحسينى فى كتاب فضائل السادات^٣:
«السند الرابع والعشرين، قال جدى سلالة سيد الثقلين وثالث المعلمين السيد مير

١. البقرة، ١٦٦.

٢. ص ١٨٢. چاپ جديد ج ١١/٢٥.

٣. ص ٤٠. چاپ جديد ص ٧١.

٤. ص ١٩٦. ١٩٤.

محمّد باقر الشّهير بداماد الحسينيّ رُوح الله رُوحه في مقدّمة تقويم الايمان:

وفي الصّحيفة القدسيّة الرّضويّة روى ثامن اثنتا الظاهرين مولانا الرضا صلوات الله
و ملائكته عليه عن أبيه المعصوم (الى آخر رواية الحجة من صحيفة الرضا) وبعد ما
اورد ترجمة للرواية قال:

و چون نهايت قوّت در کمر میباید و تا کسی نهايت قرب ندارد نمیتواند بکمر
کسی متمسّک شد لهذا حضرت رسالت پناه نبوی صلی الله عليه واله بنا بر قرب آن
حضرت بیارگاه احدیت از باب تشبيه معقول بمحسوس فرمودند: متمسّک میشوم و
چنگ میزنم بکمر خدا يعنی بقوت خدا و بعضی حجزه را بحبل متین خدا و بعضی
بنور الهی تفسیر نموده اند و مآل همه واحد است و بعد از نقل قول طبرسی گفته:

و جدّ داعی در کتاب مذکور بعد از ذکر حدیث حجزه این دعا را انشاء فرموده که:
اللّهُمَّ فکما انت بنورک هدیتنی لنورک فأخذت فی هداک بحجزتهم فأسألك بالجاء
الذی لهم...

و نص عبارة السّید الداماد فی تعلیقات تقویم الايمان بعد نقل الحديث الذی اسبقناه
هكذا:

«و فيها بروایته بهذا السند الطاهر الزاهر عن امیر المؤمنین علیّ علیه السلام قال: قال
رسول الله ﷺ: يا علیّ ان الله تعالى قد غفر لك و لاهلك و لشیعتك و لمحبیّ شیعتك و
لمحبیّ محبیّ شیعتك فابشر فانك الانزع البطین منزوع من الشّرك مبطون من العلم. انتهى
کریم قوله و شریف لفظه.

اللهم فکما انت بنورک هدیتنی لنورک و اخذت فی هداک بحجزتهم فأسألك بالجاء
الذی لهم منك و الشّأن الذی لهم عندک ان تصلی علیهم و ان تحفّی برحمتک فی شیعتهم
و تنظمنی بمنّک فی عدّتهم و تحشرنی الیک معهم و فی زمّتهم فیا رب عاملنی بفضلک و لا
تعاملنی بعدلک فانی انا عبدک المذنب العاصی المقصّر فی حقک المفزّط فی جنبک مقرباًئی
انا المستحق اشدّ العقاب و شاهد انک انت ارحم الراحمین»

و قال البلاذری فی انساب الاشراف^۱ فی باب قبسات من مناقب علی:

«حدثنا الحسين بن بن علی بن الاسود و محمد بن سعد قالا: حدثنا عبيدالله بن موسى حدثنا اسرائيل عن ابي اسحاق قال: مرّ رجل على سلمان فقال: أرى علياً يميز بين ظهركم فلا تقومون فتأخذون بحجزته، فوالذي نفسى بيده لا يخبركم احد بسرّ نبيكم بعده».

و قال أبو الفتوح الرازى رحمته الله فی تفسيره^۲ (فی تفسير قوله تعالى: ... وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ^۳:

«در خبر است که رسول علیه السلام را پرسیدند که فردای قیامت امت تودر صراط چگونه گذرند در ظلمات قیامت؟ گفت: امت بر صراط بنور علی گذرند و علی بر صراط بنور من گذرد و من بنور خدای گذرم و نور امت از نور علی است و نور علی از نور من و نور من از نور خدای تعالی و هر که بما تولی نکند او را نور نباشد که و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور».

باید دانست که تعلق بحجزته بمعنی اخذ بحجزته است طابق التعل بالتعل و لذا مرحوم مجلسی در بحار در معنی تعلق به «أخذ به» را آورده است توضیح آنکه در ص ۸۴۷ دعائی که در شب چهارشنبه وارد است نقل کرده و در آنجا این عبارت هست «واجعلنا من التاجين به و المتعلقين بحجزته و الفائزين بشفاعته» آنگاه ضمن بیان لغات ادعیه در ص ۸۵۵ گفته:

«وفي النهاية: فيه انّ الرحم أخذت بحجزه الرحمن تا آخر آنچه نقل کرده». پس معلوم میشود مانند هم هستند در معنی.

و نظیر این تعبیر است آنچه در عبارت زیارت جامعه دوم از زیارات جامعه در مجلد ۲۲ بحار مذکور است «و يتعلّق بحجزتکم»

و نظیر آنست آنچه در رابع بحار در آخرباب ما كتب الرضا عليه السلام عن معالم

۱. ج ۲ ص ۱۸۳.

۲. ج ۴ ص ۵۰.

۳. النور، ۴۰.

الحلال و الحرام از آن حضرت نقل کرده نقلاً عن خطِّ محمد بن الجباعی عن خطِّ الشَّهید: اذا كان يوم القيامة تعلّقت بحجزة الله و أنت متعلّق بحجرتی و ولدك متعلّقون بحجرتك و شیعة و لدك متعلّقون بحجرتهم فترى این یومربنا؟».

و نظیر اینست اخذ بحقوة چنانکه در ماذه «حقو = ح ق و» درنهایه و مجمع البحرین و سایر کتب لغت نقل کرده اند از حدیث بعینه. و در روایت خراسانی از حضرت صادق علیه السلام نیز بهمین لفظ آمده لیکن در آنجا فقط بلفظ تعلّق به آمده و در سایر روایات تعلّق بحبله آمده و همه به یک معنی است و در تفسیر آنما انت منذر و لکل قوم هاد دو خبر و یک بیان بسیار نفیسی هست

و قال الصّفّار فی بصائر الدّرجات فی أواسط الباب التاسع من الجزء الأوّل:

«و حدّثنی أحمد بن الحسین عن احمد بن علی بن هیثم الرّازی عن ادريس عن محمد بن سنان العبدی عن جابر الجعفی قال: كنت (الحديث) و اشرنا الیه سابقاً

کتب لی صاحب الغدير الحاج الشيخ عبدالحسين الأمینی رحمته الله بمخّطه ما نصّه:

«۱- جاء من طریق ابراهيم بن شيبه الأنصاری قال: جلست الى الأصْبَغ بن نباتة قال: ألا أقرؤك ما أملاه علیّ بن أبی طالب کرم الله وجهه؟ فاخرج صحيفة فيها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصی به محمد صلی الله علیه و سلّم أهل بيته و أمّته فأوصی أهل بيته بتقوى الله و لزوم طاعته، و أوصی أمّته بلزوم أهل بيته و أهل بيته يأخذون بحجزة نبيهم صلی الله علیه و سلّم و إنّ شيعتهم يأخذون بحجرتهم يوم القيامة و انهم لن يدخلوكم باب خلاف و لن يخرجوكم من باب هدى.

الغدير فی مسند أمير المؤمنين نقلاً عن نظم درر السّمطين، و وسيلة المآل.

۲- أخرج المحافظ العاصميّ فی ذیل حدیث طويل من طریق سلمان مرفوعاً: یا سلمان هذا وصيّی و وارثی و الذی بعثنی بالنبوة لآخذنّ يوم القيامة بحجزة جبرئیل، و علیّ أخذ بحجرتی، و فاطمة آخذة بحجرتي و الحسن أخذ بحجزة فاطمة و الحسين أخذ بحجزة الحسن و شيعتهم آخذة بحجرتهم فأین ترى الله ذاهباً برسول الله؟! و این ترى رسول الله ذاهباً بأخيه؟! و این ترى أخا رسول الله ذاهباً بزوجه؟! و این ترى فاطمة ذاهبةً بولدها؟

«واجعلنا ممن يأخذ بحجرتهم ويمكث في ظلهم»

واين ترى ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاهبين بشيعتهم؟! الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان، الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان، عهد عهد به جبرئيل من عند رب العالمين.

الغدير في مسند سلمان

قال المجلسي رحمته الله في ثالث البحار في باب آخر في ذكر من يخلد في النار ومن يخرج منها «تفسير الفرات محمد بن القاسم بن عبيد باسناده عن عبد الله بن سليمان الديلمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: ثم تأخذ بحجرتي وأخذ بحجرة الله...^١

وقال الرضی رحمته الله في المجازات النبوية^٢ (رقم ٥٠) ما لفظه:

«ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: «أتى ممسك بحجركم هلموا عن النار و تغلبوني تقاهمون فيها تقاهم الفراش و الجنادب و اوشك ان ارسل حजरکم» وفي هذا الكلام مجاز وتوسع ذلك ان المراد به انه عليه الصلاة والسلام يبالغ في زجر امته عن التقحم في المعاصي والارتكاس في المضال والمغاوى بشكائم المنع وخزائم الردع فشبه ذلك عليه الصلاة والسلام بامساك الرجل بحجرة صاحبه اذا كاد أن يسقط في مهواة أو يرتكس في مغواة ليتماسك بامساكه وينجو بعد اشفاقه، فلما شبه إحدى الحالتين بالآخرى أجرى عليهما الاسم على سبيل المجاز وطريق الاتساع، وحسن أن يقول عليه الصلاة والسلام: أتى أخذ بحجرتكم عن النار، ومراده عن الاعمال المؤدية الى دخول النار لان السبب للشئ جار مجرى نفس الشئ. ومما يبين ان المراد ذلك انهم لم يكونوا في حال سماعهم لهذا الخطاب متهافتين في النار وانما كانوا في الاعمال التي يستحقون بها عذاب النار.

ومما يشبه هذا الخبر ما روى من قوله عليه الصلاة والسلام: «يخرج من النار قوم بعد ما امتحشوا وصاروا حمماً وفحماً» فعنى هذا الكلام عندنا انه يخرج من استحقاق النار

١. بحار ٣٥٥/٨. تفسير فرات ص ٤١٢.

٢. ص ٨٠ چاپ مصر. چاپ جديد ص ٩٠.

بالتوبة قوم هذه صفتهم، وهذا على طريق المجاز، اى اثمهم باعمالهم المؤدية الى دخول النار كمن احرق بضررها و صار من حممها، ومعنى امتحشوا احرقوا، والمرجئة يحملون هذا الخبر على ظاهره ولا يفزعون الى تأويله.

ومعنى هلموا عن النار: اى ارجعوا الى طاعة الله سبحانه التى هى الامان من العذاب و جانبوا معاصيه التى هى الطريق الى العقاب، ومعنى تغلبوننى تفاحمون فيها اى اتنى مع كثرة الزجر لکم و الاعذار اليكم تنفلتون و تنازعون الى المقبّحات كما يتهافت الفراش فى الشهاب و الذباب فى الشراب،

ومعنى واوشك أن ارسل حجزكم: اى اوشك ان يطرقنى طارق الموت فتفقدون نهى لکم عن المعاصى، وأخذى بكم عن طرق المغاوى، فجعل ذلك عليه الصلاة والسلام بمنزلة ارسال حجزهم والقاء ازمتهن وهذا مجازتان.

ولهذه الكلمات توضيحات فى الذيل فليراجع.

(وَأَعْتَنَا عَلَى تَأْدِيَةِ حَقِّهِ إِلَيْهِ)

(و یاری فرما ما را برادای حقوق حضرتش).

شرح - در اینجا چند حق از حقوق حقّه او را به طور اختصار بیان می‌کنیم:

اولاً حق وجود - چون به برکت وجود او و دیگر اولیای گرام خداوند لباس وجود بر قامت سایر موجودات پوشانده همچنان که در توقیع شریفی که در کتاب احتجاج نقل شده فرمود: «ما دست پرورده پروردگاران هستیم و مخلوقات دیگر بعد از ما دست پرورده مایند»^۱.

کتاب کمال الدین صدوق از پیغمبر ﷺ نقل کرده که فرمود: لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حوا ولا الجنة ولا النار، ولا السماء والارض یعنی اگر ما نبودیم خداوند نه آدم را می‌آفرید و نه حوا، و نه بهشت و نه جهنم را، و نه آسمان و زمین را»^۲.

دوم حق بقا - یعنی بقای جامعه بشر و ثبات و قرار زمین و اهل آن به وجود ولی حق است که به منزله مدار و محور زمین و اهل آن است که اگر نباشد آنها هم از میان می‌روند چنانچه در اخبار و روایات هم آمده است، و در کتب اخبار بابی بدان اختصاص داده شده است.

از جمله روایت منقول از کتاب کافی است راوی از حضرت رضا علیه السلام سؤال می‌کند که آیا زمین بدون امام ثابت و باقی می‌ماند؟

۱. مجلد ۵۳ بحار ص ۱۷۸.

۲. مجلد ۲۶ بحار الانوار چاپ جدید ص ۳۳۵ نقل از کمال الدین، و عیون الاخبار و علل الشرائع.

می‌فرماید: خیر.^۱ در حدیث نبوی از رسول خدا ﷺ نقل شده که «وجود اهل بیت عصمت و طهارت در زمین همانند ستارگان درخشانده آسمانند، و همانطوری که ثبات و قرار موجودات آسمان وابسته به نجوم است همچنین بقا و ثبات اهل زمین هم پیوسته به اهل بیت و به وسیله آنان در امانند».^۲

سوم قربت و پیوستگی - بار رسول خدا ﷺ که صاحب رسالت و نبوت است و پرتو نوری آنان را فرا گرفته و آیه مبارکه «... قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ...»^۳ در شأن آنان نازل گشته، و روایات زیادی از پیغمبر اکرم نقل شده که مراد از «قربی» اهل بیت عصمت و طهارت‌اند. و این مودت هم به واسطه صفات و ملکات فاضله آنان است که موجب قرب آنان می‌گردد.

چهارم هدایت و تعلیم - که هدایت مردم به وسیله نور هدایت آنان صورت می‌گیرد و روایات زیادی هم در این باره نقل شده و در کتب اخبار و احادیث بابی بدان اختصاص یافته چنانچه در مجلد ۷ بحار^۴ باب «إِنَّ النَّاسَ لَا يَهْتَدُونَ إِلَّا بِهِمْ وَ أَتَاهُمُ الْوَسَائِلُ بَيْنَ الْخَلْقِ وَ بَيْنَ اللَّهِ» آورده شده. از طرفی به مضمون روایات متعددی آن حضرت و پدران بزرگوارش اهل ذکرند که خداوند متعال می‌فرماید «... فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ»^۵

پنجم حق اجتماعی و سیاسی - البته این نوع حقوق از نظرامامت و ولایتی است که برامت اسلام دارند. در کتاب کافی از ابوحمزه نقل شده که گوید از امام محمد

۱. مجلد ۲۳ بحار جدید ص ۳۳ نقل از کمال‌الدین، و روایات دیگری به همین مضمون از عیون‌الخبار و علل الشرایع، و در باب (الاضطرار إلى الحجة وإن الأرض لا تخلو من حجة).

۲. ۲۳ بحار جدید ص ۱۹ نقل از علل الشرایع، و در ذیل روایت هم اوصاف و سجایای اخلاقی و روحی آن بزرگواران را که موجب امن و امانند بیان کرده، و این روایت ایضا در کتاب کمال‌الدین ص ۲۰۵ و ۲۰۷، و کفایة الخصام از طرق عامه و خاصه نقل شده.

۳. الشوری، ۲۳.

۴. مجلد ۲۳ بحار الانوار جدید بابی است به نام باب «أَنَّ مَوَدَّتَهُمْ أَجْرُ الرِّسَالَةِ».

۵. مجلد ۲۳ جدید ص ۹۹.

۶. این آیه شریفه در دو جای قرآن آمده است: سوره نحل: ۴۳، سوره انبیاء: ۷، «ذکر» و «تذکر» که به معنی یادآوری است دو قسم است یکی بعد از غفلت و فراموشی که به فارسی به معنای یاد آمدن و یاد آوردن است، و دیگری بدون سابقه فراموشی که به معنی ادامه حفظ و به خاطر سپردن است.

باقری علیه السلام پرسیدم: «ما حق الامام علی الناس» حق امام بر مردم چیست؟ فرمود: «حقّه آن یسمعوا له ویطیعوا» حق او این است که بشنوند و فرمان برند.^۱

و در نهج البلاغه^۲ از امیر مؤمنان علیه السلام نقل شده که فرمود: «... واما حق من بر شما این است که به بیعت با من وفادار باشید و در حضور و غیاب نصیحت پذیر، و هر وقت شما را دعوت کردم اجابت نمایید و چون دستوری دادم فرمان برید». و در مجلد ۷ بحار الانوار^۳ بابی است به نام باب «حق الامام علی الرعیة و حق الرعیة علی الامام» و در آنجا روایات متعددی نقل شده و هر کس خواهد به آنجا مراجعه نماید.

ششم حق نعمت - از مطالب سابقه و روایات متعدده ثابت می شود که جمیع منافعی که به خلق می رسد از برکات وجود ولی عصر است و دانسته شد که انتفاع و بهره از وجود آن حضرت مختص به ایام ظهور آن بزرگوار نیست، چه در سابق نقل کردیم که انتفاع به وجود آن حضرت در زمان غیبت مانند استفاده انسان از خورشید است هنگامی که زیرابرنهان باشد.

و گذشته از این حقوق، از جمله حقوق آن بزرگوار در این دوره و عصر دعا در تعجیل فرج اوست. و بر مؤمنان و علاقمندان به او لازم است که پیوسته از خداوند متعال بخواهند که در ظهورش تعجیل فرماید و جهان را به نور ظهورش منور سازد. در توقیع شریف آن بزرگوار منقول از احتجاج طبرسی^۴ چنین آمده است: «... واکثروا الدّعاء بتعجیل الفرّج فانّ ذلك فرجکم» در تعجیل فرج (و باز شدن راه و گشایش آن) زیاد دعا کنید چون که فرج شما در این است.

۱. مجلد اول کافی ص ۳۰۱ که در مجلد ۲۷ بحار الانوار ص ۲۴۴ ذکر شده است.

۲. خطبه ۳۴ هنگامی که برای جنگ صفین مردم را تجهیز می کرد و از آنان استمداد می جست، در پایان مردم را به حقوق طرفین آگاه نمود. و در خطبه ۲۱۴ این حقوق را مشروحاً بیان فرمود.

۳. ص ۴۱۰. مجلد ۲۷ ص ۲۴۲.

۴. مجلد ۵۳ بحار ص ۱۸۱ در جواب مسائل اسحاق بن یعقوب که به وسیله محمد بن عثمان عمروی دومین نایب خاص حضرت ولی عصر فرستاده بود و در آخر توقیع چنین آمده است: «والسلام علیک یا اسحاق ابن یعقوب و علی من اتبع الهدی».

(والاجتهاد في طاعته، والاجتناب عن معصيته)

(و جهد و كوشش در طاعتش و دوری از نافرمانیش - یاری فرما -).

شرح - و این قسمت از دعا جامع تمام حقوقی است که آن بزرگوار بر ما بندگان خدا دارد، و باید سعی و کوشش کرد که آن را انجام داد چنانکه در قرآن می فرماید: «... أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ...»^۱. و سابقاً گفتیم که اطاعت از اولوالامر همچون اطاعت پیغمبر است که به يك فعل «أطيعوا» آمده پس بایستی کسانی باشند که اخلاق و اعمالشان همانند اخلاق و اعمال خود پیغمبر ﷺ باشد و لذا در روایات آمده که مراد از آن آل پیغمبرند.

پس اطاعت آن بزرگوار واجب و لازم است و موجب رستگاری دنیا و آخرت است قال الله تعالى: «...وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً»^۲ و نافرمانی از او همچون نافرمانی خدا و رسول است که اگر کسی نافرمانی خدا و رسول را نماید و با آن حال از دنیا برود جایگاه او در آتش جهنم است كما قال الله تعالى: «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَعِزَّ حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ»^۳ و کسی که نافرمانی خدا و پیغمبر او را نماید و از حدود خدا تجاوز نماید خدا او را وارد آتشی می کند که در آن جاویدان بماند و برای او عذاب خواری است.

۱. النساء، ۵۹.

۲. سوره احزاب آیه ۷۱ یعنی «هر کس خدا و پیغمبرش را اطاعت کند مسلماً به رستگاری عظیمی رستگار شده است». در سوره نساء آیه ۱۳ می فرماید: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» یعنی و هر کس خدا و پیغمبرش را فرمان برد او را وارد بهشت هایی که نهرا از زیر آن جاریست می کند و در آن جاوید بمانند و این رستگاری بزرگ است.

۳. النساء، ۱۴.

(وامن علینا برضاه)

رضا و خشنودی او را بر ما منت گذار (و توفیقی به ما عنایت کن که موجب رضا و خشنودی او گردد).

شرح - بالاترین و مهمترین نعمتی که خداوند به بنده اش عنایت می فرماید رضا و خشنودی اوست. همانطوری که خداوند پس از ذکر نعمت هایی که به بندگان مؤمن خود (خواه مرد یا زن) وعده فرموده از دخول به بهشت و مساکن طیبه در پایانش می فرماید «... وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ...»^۱ چون رضای او سبب هر نعمت و سعادت و باعث هر گونه کرامت و بزرگواری است، و در آخر آیه می فرماید «... ذَلِكِ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ»^۲.

خداوند متعال در آیات متعدده قرآن پس از ذکر مؤمنین و اعمال و گفتارشان می فرماید: «رضی الله عنهم و رضوا عنه»^۳ از جمله در سوره بینه آیه ۸ پس از تعریف مؤمنین و انجام اعمال شایسته آنان که بهترین خلق خدایند و ذکر جزا و پاداششان می فرماید: «... رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ...»^۴ خدا از ایشان خشنود و راضی است و ایشان هم از خدا خشنودند.

در سفینه البحار مجلد اول^۵ روایتی نقل شده که حضرت موسی علیه السلام گفت: «پروردگارا مرا از علامت رضا و خشنودیت از بنده ات آگاه کن، خداوند به او وحی کرد

۱. التوبة، ۷۲.

۲. التوبة، ۷۲.

۳. مانند: ۱۱۹، توبه: ۱۰۰، مجادله: ۲۲.

۴. المائدة، ۱۱۹، و نیز: التوبة، ۱۰۰، و نیز: المجادلة، ۲۲.

۵. بحار، مجلد ۷۰ بحار الانوار ص ۲۶ نقل از اعلام الدین دیلمی. سفینه، ص ۱/۵۲۴، چاپ سنگی.

که هروقت تودیدی بنده من خود را برای اطاعت من آماده کرده و من او را از معصیتم بازداشتیم بدان که این علامت رضای من است».

و ایضا در همان کتاب بدین مضمون روایتی از حضرت صادق علیه السلام چنین آمده است: «رضا و تسلیم به قضا و قدر از علامت ایمان مؤمن است».

باری رضای الهی هم به رضای حجت های الهی و اوصیای حق محقق می شود، و این از هر دو طرف صادق است یعنی رضای خدا همان رضای اولیای خدا است و رضای اولیای خدا هم همان رضای خداست، چنانچه حضرت سیدالشهدا در مکه قبل از حرکت به عراق برای مردم و حاضرین فرمود: «رضا الله رضانا اهل البيت» آنچه را خدا پسندد همان پسند ما اهل بیت است.

پس برای اینکه مؤمنین و علاقمندان به ولی عصر بخواهند رضا و خشنودی آن بزرگوار را فراهم کنند باید کاری کنند که رضا و خشنودی خدا فراهم شود و این امر جز از راه اطاعت و فرمانبری خدا و پیغمبرش ممکن نخواهد شد. و یکی از عمده ترین موجبات تحصیل رضایت حق ترك معصیت و نافرمانی است، در مجلد ۱۵ بحار از حضرت صادق علیه السلام روایتی نقل شده که فرمود: «رسول خدا صلی الله علیه و آله فرموده: هر کس به جهت ترس از خدا معصیت او را ترك کند خدا هم او را روز قیامت راضی می گرداند».

(وَهَبْ لَنَا رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَدَعَاءَهُ وَخَيْرَهُ)

(وَرَأْفَت و مهربانی و دعا و خیر و برکتش را به ما موهبت فرما).

شرح - چون جمیع خیرات و برکات و سعادت دنیا و آخرت به برکت وجود آن حضرت است این است که از خداوند مسألت می‌کنیم تا به ما توفیق عنایت فرماید که مورد توجه آن بزرگوار قرار گیریم و مشمول رأفت و مهربانی و دعا و خیر و نیکی آن حضرت واقع شویم.

(ما ننال به سعةً من رحمتك وفوراً عندك)

(تا بدین وسیله ما به رحمت و اسعه و فوز سعادت توای خدا نایل شویم).

شرح - اهمیت وجود پربرکت ولی خدا همچون طبیب حاذقی است که شخص مریض برای سلامتی خود باید خود را تحت مراقبت و دستور او قرار دهد، و درمانش از هر حیث و هر جهت چه از نظر نوع غذا و دارو و چه از نظر مقدار و وقت آن باید طبق برنامه صحیح و کامل دستورات او قرار دهد، و کسی هم که علاقه به سعادت دنیا و آخرت خود دارد باید اعمال و افعال خود را مطابق برنامه صحیح و کامل انجام دهد، که بدون چنین برنامه صحیح ممکن نیست و امید موفقیت حاصل نمی شود. پس، از این نظر، عمل مؤمن و شخص مسلمان بایستی طبق برنامه صحیح و کاملی صورت گیرد و این برنامه همان است که از طرق حق و حجت زمان تعیین می گردد و معرفت خدا هم به معرفت مظاهر هدایت کامل می گردد، و این است سرّ محبت و ولایت اهل بیت (علیهم السلام) که در اخبار و احادیث بدان تأکید شده است.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به
مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به
مبسوطة وهمومنا به مكفية وحوائجنا به مقضية و
أقبل إلينا بوجهك الكريم واقبل تقرّبنا إليك وانظر
إلينا نظرة رحيمة نستكمل به الكرامة عندك ثم لا
تصرفها عنا بمجودك واسقنا من حوض جدّه صلى الله
عليه وآله بيده وبكأسه رِيّاً رويّاً هنيئاً سائغاً لا أظماً
بعدها يا أرحم الراحمين».

أقول: قد ورد غالب هذه الفقرات في سائر الكتب المعتمدة عندنا معاشر الشيعة فلنشر
إلى شيء منها،

قال الشيخ الحرّ العاملي في كتاب الصلاة من الوسائل^١ في باب استحباب الدعاء
بالمأثور عند القيام إلى الصلاة ما نصّه:

«محمّد بن الحسن بإسناده عن الحسين بن سعيد عن فضالة عن أبان و معاوية بن
وهب قال قال أبو عبدالله عليه السلام: إذا قمت إلى الصلاة فقل اللهم أنى أقدم إليك محمداً صلى الله عليه وآله
بين يدي حوائجي وأتوجه به إليك فاجعلني به عندك وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن
المقربين واجعل صلواتي به مقبولة وذنبي به مغفوراً ودعائي به مستجاباً أنك انت
الغفور الرحيم.

١. ج ١ ص ٣٤٥ چاپ امير بهادر. چاپ جديد ٥/٥٠٩.

ورواه الكليني عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن الحسين بن سعيد

ورواه الصدوق مرسلاً

ورواه الكليني أيضاً عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن بعض أصحابنا رفعه وذكر نحوه».

قال المجلسي عليه السلام في كتاب الصلاة من المجلد الثامن عشر من البحار في باب آداب القيام الى الصلوة

والمحدث التوري في المجلد الأول من المستدرک^٢ في باب نوادر ما يتعلق بابواب القيام: «السيد علي بن طاووس في فلاح السائل: اذا اتيت مصلاً فاستقبل القبلة وقل: اللهم اني اقدم اليك محمداً نبيك نبي الرحمة وأهل بيته الأوصياء بين يدي حوائجي وأتوجه بهم اليك فاجعلني بهم عندك وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين اللهم اجعل صلوتي بهم مقبولة ودعائي بهم مستجاباً وذنبي بهم مغفوراً ورزقي بهم مبسوطاً وانظر الى بوجهك الكريم نظرة استكمل بها الكرامة والايمان ثم لا تصرفه الا بمغفرتك وتوبتك ربنا لا تنزع قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب، اللهم اليك توجهت ورضاك طلبت وثوابك ابتغيت وبك امنت و عليك توكلت، اللهم اقبل الى بوجهك و اقبل الى (اليك) بقلبي (الدعاء)».

أقول: هو المذكور في فلاح السائل^٣ كما روينا

وقال المجلسي عليه السلام أيضاً في المجلد الثامن عشر من البحار في كتاب الصلاة في باب جوامع أحكامها

«فلاح السائل ومما يقال قبل الشروع في نوافل الزوال ما رويناه باسنادنا الى جدّي أبي جعفر الطوسي مما ذكره في مصباحه الكبير هو: اللهم انك لست ياله استحدثناك ولا

١. ص ٣٢٦. چاپ جدید ج ٨١/٣٦٥.

٢. ص ٢٦١. چاپ جدید ج ٤/١٢٩.

٣. ص ٩٢ چاپ نجف.

٤. ص ٥٣٥. چاپ جدید ج ٨٤/٦٠.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطة و

رب رببيد (فساق الدعاء الى أن قال في آخره) اللهم صل على محمد وآل محمد (الى ان قال) اللهم اجعل صلوتي بهم مقبولة وذنوبي بهم مغفورة وسعيي بهم مشكوراً ودعائي بهم مستجاباً ورزقي بهم مبسوطة وانظرائي في هذه الساعة بوجهك الكريم نظرة أستكمل بها الكرامة عندك ثم لا تصرفه عني ابدأ برحمتك يا أرحم الراحمين».

أقول لم أجد الدعاء في فلاح السائل لكنه موجود في المصباح' للشيخ كما نقله المجلسي رحمته الله عن فلاح السائل فكأنه قد سقط من النسخة المطبوعة عند الطبع او كانت النسخة فاقدة له و كان فقدانه لغفلة النساخ او غير ذلك من العلل والاسباب.

وقال ايضاً في المجلد المذكور من البحار^١ في باب حكاية الاذان والدعاء بعده:

«فقه الرضا - قال يقول بين الاذان والاقامة في جميع الصلوات اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة صل على محمد وآل محمد واعط محمداً يوم القيامة سؤله آمين رب العالمين اللهم اني اتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة محمد وآله واقدمهم بين يدي حوائجي كلها فصل عليهم واجعلني بهم وجيهاً في الدنيا والاخرة ومن المقربين واجعل صلوتي بهم مقبولة ودعائي بهم مستجاباً وامن علي بطاعتهم يا ارحم الراحمين يقول هذا في جميع الصلوات (الحديث)».

قال المجلسي رحمته الله في المجلد الثامن عشر:^٢

«اجعل صلوتي به اي بشفاعته او بسبب متابعتي او بتوسلي به».

وقال الشيخ الطوسي رحمته الله في المصباح:^٣

«ويستحب أن يقرأ بعد الفراغ من صلاة الليل انا انزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات و يصلي على النبي عشرأ و يقرأ قل هو الله أحد ثلاثا ويقول في آخرها كذلك الله ربنا ثلاثاً ويقول ثلاث مرات يا رباه يا رباه ثم يقول: محمد بين يدي وعلى ورائي وفاطمة فوق رأسي والحسن عن يميني والحسين عن شمالي والأئمة بعدهم وتذكرهم واحداً

١. ص ٢٥. ٢٣. چاپ جديد ص ٣٣.

٢. ج ١٨ ص ١٨٠. چاپ جديد ج ١٧٨/٨١.

٣. ص ٣٢٨. چاپ جديد ج ٣٧١/٨١.

٤. ص ١٣٩. چاپ جديد ص ١٩٧ با کمی تفاوت.

واحداً حولي ثم يقول: يا رب ما خلقت خلقاً خيراً منهم فاجعل صلاتي بهم مقبولة و دعائي بهم مستجاباً وحاجاتي بهم مقضية وذنوبي بهم مغفورة ورزقي بهم مبسوطاً ثم تصلي على محمد وآله وتسال حاجتك».

ونقله المجلسي رحمته الله في المجلد الثامن عشر في كتاب الصلاة في باب كيفية صلاة الليل والشفع والوترو سننها وآدابها وأحكامها.

وأيضاً في مصباح الشيخ^٢ في الدعاء الخاص بعد (الركعة) الثامنة هذه الفقرة: «وانظر الى نظرة رحيمة كريمة أستكمل بها الكرامة عندك في الرفيع الأعلى في أعلى عليين فإن بنعمتك تتم الصالحات».

ونقل الدعاء المجلسي رحمته الله في المجلد المشار اليه في الباب المذكور^٣.

وقال ابن طاووس رحمته الله في الاقبال عند ذكره ادعية يوم عرفة ما نصه:

«دعاء آخر في عشية عرفة وجدناه في نسخة تاريخ كتابتها سنة سبعين ومائتين (فساق الدعاء الى أن قال

«اللهم اني اتقرب اليك بمحمد وآل محمد الذين اذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيراً اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك عليه وعليهم واجعلني به وبهم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين، واجعل صلاتي به مقبولة ودعائي بهم مستجاباً وذنبي بهم مغفوراً ورزقي بهم مبسوطاً، وانظر الي في مقامي هذا نظرة رحيمة استكمل بها الكرامة عندك ولا تصرفه عني أبداً برحمتك يا أرحم الراحمين»^٤

ونقله المجلسي رحمته الله في المجلد العشرين من البحار عند ذكره دعاء يوم عرفة.

وفي المجلد السابع من البحار في الزيارة السابعة من الزيارات وقال السيد رحمته الله هي

١. ص ٥٨٥. چاپ جدید ج ٢٤٣/٨٤.

٢. ص ١٠٥. چاپ جدید ١٤٩.

٣. ج ١٨ ص ٥٨٣. چاپ جدید ج ٢٥٥/٨٤.

٤. ص ٤١٢. ٤٠١ چاپ شيخ فضل الله شهيد.

٥. ص ٣٠٧. چاپ جدید ج ٢٨٢/٩٥.

٦. ص ٢٨٧. چاپ جدید ج ١٨٢/٩٩.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاب واجعل ارزاقنا به مبسولة و

مروية عن أبي الحسن الثالث عليه السلام:

«اللهم فصلّ عليهم اجمعين واجعلني بهم عندك وجيهاً في الدنيا والآخرة و من المقربين اللهم اجعل ذنوبنا بهم مغفورة و عيوبنا مستورة و فرائضنا مشكورة و نوافلنا مبرورة و قلوبنا بذكرك معمورة و انفسنا بطاعتك مسرورة و جوارحنا على خدمتك مقهورة و أسماءنا في خواصك مشهورة و ارزاقنا من لدنك مدرورة و حوائجنا لديك ميسورة برحمتك يا أرحم الراحمين».

و في مزار البحار في زيارة ابراهيم بن رسول الله بعد ذكر الرسول وآله:

«اللهم انى اسألك بحق محمد صفيك و ابراهيم نجل نبيك ان تجعل سعيي بهم مشكوراً و ذنبي بهم مغفوراً و حياتي بهم سعيدة و عافيتي بهم حميدة و حوائجي بهم مقضية و أفعالي بهم مرضية و اموري بهم مسعودة و شؤوني بهم محمودة»

قال الشريف الرضي رحمته الله في المجازات النبوية: ^٢

«قوله عليه الصلاة والسلام: الا أن يتغمّدني منه برحمة

واصل هذا الكلام مستعار لأن المراد به الا أن يغطيني الله او يجلّني منه برحمة، مأخوذ من غمد السيف الذي يكون كناناً و سبأغاً عليه و قال الشاعر:

نصبنا رماحاً فوقها جدّ عامر كطلّ السماء كلّ أرض تغمّدا

اي امتدّ جدّهم على أقطار الأرض فغطّوها كامتداد السماء اليها من جميع جهاتها، يصفهم باستطالة الجدّ و انبساط اليد و ثراء المال والعدد.

و قوله عليه الصلاة والسلام: اللهم انى اسألك رحمة تلمّ بها شعبي

وهذه استعارة والمراد تجمع بها امرى فكنى عليه الصلاة والسلام عن ذلك بالشعث تشبيهاً بالعود الذي تشعث رأسه و تشظّت أطرافه فهو محتاج الى جامع يجمعه و شاعث يشعته و من ذلك قول الشاعر يصف النار:

و غبراء شعثناء الفروع منيفة بها توصف الحسناء و هى جميل

١. ص ٣١. چاپ جدید ۹۷/۲۱۸.

٢. ص ۱۱۷. چاپ مصر. چاپ جدید ص ۱۲۱.

أراد تفرق أطرافها وتشعث شواظها».

و در مفاتیح الجنان^۱ ضمن ذکر اعمال مسجد سهله (که بعد از ذکر زیارات امیرالمؤمنین علیه السلام) آورده گفته:

«و از بعض کتب مزاریه نقل شده که چون خواستی داخل مسجد شوی بایست نزد در و بگو:

«بسم الله و بالله و من الله و الى الله و ماشاء الله و خير الاسماء لله توكلت على الله و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم اجعلني من عمار مساجدك و بيوتك.

اللهم اني اتوجه اليك بمحمد و آل محمد و اقدمهم بين يدي حوائجي فاجعلني اللهم بهم عندك و جيباً في الدنيا و الاخرة و من المقربين اللهم اجعل صلاتي بهم مقبولة و ذنبي بهم مغفوراً و رزقي بهم مبسوطاً و دعائي بهم مستجاباً و حوائجي بهم مقضية و انظر اليّ بوجهك الكريم نظرة رحيمة استوجب بها الكرامة عندك ثم لا تصرفه عني ابدأ برحمتك يا ارحم الراحمين»

قال الكليني عليه السلام في الكافي في كتاب الصلاة في باب فضل الصلاة الحديث الاول:

«حدثني محمد بن يحيى، عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن معاوية بن وهب قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن افضل ما يتقرب به العباد الى ربهم و احب ذلك الى الله عزوجل ما هو؟ - فقال: ما اعلم شيئاً بعد المعرفة افضل من هذه الصلاة الا ترى ان العبد الصالح عيسى بن مريم عليه السلام قال: اوصاني بالصلاة و الزكاة ما دمت حياً»^۲

و قال الشيخ الحرّفي الوسائل^۳ في كتاب الصلاة في باب وجوب اتمام الصلاة:

«محمد بن علي بن الحسين باسناده قال: و قال الصادق عليه السلام: اول ما يحاسب به العبد الصلاة فان قبلت قبل سائر عمله و اذا ردّت ردّ عليه سائر عمله».

و في الكافي باب فضل الصلاة (الحديث ۹):

۱. ص ۴۰۵.

۲. ۲۶۴/۳.

۳. ج ۱ ص ۲۱۴. چاپ جدید ۳۴/۴.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطاً و

«احمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن حمزة بن حمران عن عبيد بن زرار عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: مثل الصلاة مثل عمود الفسطاط اذا ثبت العمود نفعت الاطناب والأتواد والغشاء واذا انكسر العمود لم ينفع طنب ولا وتد ولا غشاء»^١.

ونقله في الوسائل^٢ في باب وجوب اتمام الصلاة عن الكافي

وفي الوسائل نقلاً عن المحاسن^٣ في باب تحريم الاستخفاف مثله

وفي المستدرک^٤ في باب وجوب اتمام الصلاة واقامتها نقلاً عن المحاسن

وفي الكافي في باب من حافظ على صلاته (الحديث ٤):

«جماعة عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن فضالة عن الحسين بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كل سهو في الصلاة يطرح منها غير الله عز وجل يتم بالنوافل، ان أول ما يحاسب به العبد الصلاة فان قبلت قبل ما سواها (الحديث)»^٥.

ونقله في الوسائل^٦ في باب وجوب المحافظة على الصلوات في اوقاتها قائلاً بعده: «ورواه الصدوق مرسلًا نحوه ورواه الشيخ باسناده عن الحسين بن سعيد الا انه ترك حكم السهو»

وفي مستدرک الوسائل^٧ في باب تحريم الاستخفاف بالصلاة:

«كتاب الحسين بن عثمان بن شريك عن رجل عن ابي عبد الله عليه السلام قال: ان أول ما يحاسب [به] العبد الصلاة فاذا قبلت قبل سائر عمله واذا ردت عليه رد عليه سائر علمه». فقه الرضا عليه السلام: أول ما يحاسب العبد عليه الصلاة فان صحت له الصلاة صحت له ما سواها وان ردت رد ما سواها (الحديث)».

وفيه ايضاً في باب تحريم اضاءة الصلاة:

١. ٢٦٦/٣.

٢. ج ١ ص ٣١٤. چاپ جديد ٣٣/٤.

٣. ج ١ ص ٢١٣. چاپ جديد ٢٧/٤.

٤. ج ١ ص ٧٣. چاپ جديد ٣١/٣.

٥. ٢٦٨/٣.

٦. ج ١ ص ٢٢٦. چاپ جديد ١٠٨/٤.

٧. ج ١ ص ١٧٢. چاپ جديد ٢٥/٣.

«صحيفة الرضا عليه السلام: عنه عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: حافظوا على الصلوات الخمس فإن الله عز وجل إذا كان يوم القيامة يدعو العبد فأول شيء يسأل عنه الصلاة فإن جاء بها تامة والآ زخ به في النار.

ابراهيم بن محمد الثقفي في كتاب الغارات عن يحيى بن صالح عن مالك بن خالد عن عبدالله بن الحسن عن عباية قال: كتب امير المؤمنين عليه السلام الى محمد بن ابي بكر: انظر صلاة الظهر (الى ان قال) واعلم يا محمد ان كل شيء من عملك يتبع لصلاتك واعلم ان من ضيع الصلاة فهو لغيرها اضيع».

وفي الوسائل^١ في باب وجوب الصلوات الخمس نقلاً عن الكافي:

«وعن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن جميل بن دراج عن عائذ الأحمسي قال: دخلت على ابي عبدالله عليه السلام وانا اريد ان أسأله عن صلوة الليل (الى ان قال) ثم قال من غير أن أسأله: اذا لقيت الله بالصلوات الخمس المفروضات لم يسألك عما سوى ذلك.

ورواه الصدوق باسناده عن عائذ الاحمسي نحوه».

ورواه الطبرسي في اعلام الوري^٢ في الفصل الثالث عن نوادر الحكمة لمحمد بن

احمد بن يحيى

وفيه ايضاً في باب تحريم اضاءة الصلاة:^٣

«وفي عيون الاخبار^٤ بالاسناد المذكور في اسباغ الوضوء عن الرضا عن ابيه قال: قال

رسول الله صلى الله عليه وآله:

إذا كان يوم القيامة يدعى بالعبد فأول شيء يسأل عنه الصلاة فإذا جاء بها تامة والآ زخ في النار». انظر الباب الثلاثين من عيون الاخبار وفيه ايضاً في باب وجوب اتمام الصلاة:^٥

١. ج ١ ص ٢١١. چاپ جدید ١٢/٤.

٢. ص ١٦٠ چاپ قدیم. چاپ جدید ص ٢٧٤.

٣. الوسائل ج ١ ص ٢١٤. جدید ٢٩/٤.

٤. ص ٢٠٠. چاپ جدید ٣١/٣.

٥. الوسائل ج ١ ص ٢١٤. جدید ٣٤/٤.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطاً و

«محمد بن الحسن باسناده عن محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الله بن زرارة عن عيسى بن عبد الله الهاشمي عن ابيه عن جده عن علي بن ابي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: ان عمود الدين الصلاة وهي اول ما ينظر فيه من عمل ابن آدم فان صحت نظر في عمله وان لم تصح لم ينظر في بقية عمله».

وفيه ايضاً في باب وجوب المحافظة على الصلوات و اوقاتها:

«وفي عقاب الاعمال عن محمد بن موسى بن المتوكل عن السعدابادي عن احمد بن محمد البرقي عن ابي عمران الارمني عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري عن هشام الجواليقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من صلى الصلاة لغير وقتها رفعت له سوداء مظلمة وتقول: ضيعتني ضيعتك الله كما ضيعتني وقال: اول ما يسأل العبد اذا وقف بين يدي الله تعالى عن الصلاة فان زكت صلاته زكا سائر عمله وان لم ترك صلاته لم يترك عمله.

ورواه البرقي في المحاسن عن ابي عمران مثله».

قوله: «وحوائجنا به مقضية»

قال الجوهرى في الصحاح: «الحاجة معروفة والجمع حاج وحاجات وحوج وحوائج على غير قياس كأنهم جمعوا حائجة وكان الأصمعي ينكره ويقول: هو مولد وأنا أنكره لخروجه عن القياس والآ فهو كثير في كلام العرب وينشد:

نهار المرء أمثل حين تقضى حوائجه من الليل الطويل»

وفي لسان العرب: «الحاجة والحائجة المأربة معروفة وجمع الحائجة الحوائج

قال الازهرى: الحاج جمع الحاجة وكذلك الحوائج والحاجات... الحاجة في كلام العرب الاصل فيها حائجة حذفوا منها الياء فلما جمعوها ردوا اليها ما حذفوا منها فقالوا حاجة وحوائج فدل جمعهم اياها على حوائج ان الياء محذوفة منها وحاجة حائجة على المبالغة وجمع الحاجة حاج وحاجات وحوائج على غير قياس كأنهم جمعوا حائجة و

كان الأصمعي ينكره ويقول هو مولد قال الجوهرى (فتقل كلامه) قال ابن برى: أما أنكره الأصمعي لخروجه عن قياس جمع حاجة قال: والتحويون يزعمون أنه جمع لواحد لم ينطق به وهو حاجة قال: وذكر بعضهم أنه سمع حاجة لغة في حاجة قال: وأما قوله: أنه مولد فأنه خطأ منه لأنه قد جاء ذلك في حديث سيدنا رسول الله ﷺ وفي أشعار العرب الفصحاء فمما جاء في الحديث ما روى عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: إن لله عباداً خلقهم لحوائج الناس يفزع الناس اليهم في حوائجهم أولئك الآمنون يوم القيامة وفي الحديث أيضاً أن رسول الله ﷺ قال: اطلبوا الحوائج إلى حسان الوجوه وقال ﷺ: استعينوا على نجاح الحوائج بالكتمان لها ومما جاء في أشعار الفصحاء قول أبي سلمة المحاربي: ثمت حوائجي ووذأت بشراً فبئس معرّس الركب السّغاب

قال ابن برى: ثمت أصلحت، وفي هذا البيت شاهد على أن حوائج جمع حاجة قال: ومنهم من يقول جمع حاجة لغة في الحاجة

وقال الشماخ:

تقطع بيننا الحاجات الآ حوائج يعتسفن مع الجرى

وقال الأعشى:

الناس حول قبابه أهل الحوائج و المسائل

وقال الفرزدق:

ولى ببلاد السند عند أميرها حوائج جمات و عندى ثوابها

وقال هيمان بن قحافة:

حتى إذا ما قضت الحوائجا و ملأت حلابها الخلاجا

قال ابن برى: وكنت قد سألت عن قول الشيخ الرئيس أبي محمد القاسم بن علي الحريري في كتابه درة الغواص: أن لفظة الحوائج مما توهم في استعمالها الخواص وقال الحريري: لم اسمع شاهداً على تصحيح لفظة حوائج الآ بيتاً واحداً لبدیع الزمان وقد غلط فيه وهو قوله

فسيان بيت العنكبوت وجوسق رفيع اذا لم تقض فيه الحوائج

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطاً و

فأكثر الاستشهاد بشعر العرب والحديث.

وقد أنشد أبو عمرو بن العلاء أيضاً:

حوائج من إلقاح مال ولا نخل

صريعى مدام يفزق بيننا

وأنشد ابن الأعرابي أيضاً:

و أخو الحوائج وجهه مبذول

من عَفَّ خَفَّ على الوجوه لقاءه

وأنشد أيضاً:

و نفس في حوائجها انتشار

فان اصبح تخالجنى هموم

وأنشد ابن خالويه:

لَعْنَا نَقْضَى من حوائجنا رَمَا

خليلى ان قام الهوى فاقعدا به

وأنشد أبو زيد لبعض الرّجّاز:

مستعجلات بذوى الحوائج

يا ربّ ربّ القلصّ التواعج

وقال آخر:

ولا يائسات من قضاء الحوائج

بدأن بنا لا راجياتٍ لخلصةٍ

قال: ومما يزيد ذلك ايضاحاً ما قاله العلماء. قال الخليل في العين في فصل راح:

يقال يوم راح وكبش ضاف على التخفيف من رائح وضائف بطرح الهمزة كما قال أبو

ذؤيب الهذلي:

كلون التّؤور وهى آدماء ساؤها

و سؤد ماء المرد فاها فلونه

أى سائرها

قال: وكما خففوا الحاجة من الحاجة ألا تراهم جمعوها على حوائج فأثبت صحة

حوائج وأنها من كلام العرب وأن حاجة محذوفة من حائجة وان كان لم ينطق بها عنده

قال وكذلك ذكرها عثمان بن جنى في كتابه اللمع وحكى المهلبى عن ابن دريد أنه قال:

حاجة وحائجة وكذلك حكى عن أبى عمرو بن العلاء أنه يقال فى نفسى حاجة وحائجة

وحوجاء. والجمع حاجات وحوائج وحاج وحِجّ

و ذكر ابن السكيت فى كتابه الالفاظ باب الحوائج يقال فى جمع حاجة حاجات و

حاج و حَوَج و حوائج و قال سیبویه فیما جاء فیہ تَفَعَّل و استَفَعَلَ بمعنی یقال: تَنَجَّرَ فلان حوائجہ و استنجز حوائجہ.

و ذهب قوم من أهل اللّغة الى أن حوائج يجوز أن يكون جمع حوجاء و قياسها حواج مثل صحار ثمّ قدّمت الياء على الجيم فصار حوائج و المقلوب في كلام العرب كثير و العرب تقول: بداءات حوائجك في كثير من كلامهم و كثيراً ما يقول ابن السكيت: اتهم كانوا يقضون حوائجهم في البساتين و الراحات و أنّما غلط الاصمعي في هذه اللفظة كما حكى عنه حتّى جعلها مولدة كونها خارجة عن القياس لأن ما كان على مثال الحاجة مثل غارة و حارة لا يجمع على غوائر و حوائر فقطع بذلك على أنّها مولدة غير فصيحة على أنّه قد حكى الرقاشي و السجستاني عن عبد الرحمن عن الاصمعي أنّه رجع عن هذا القول و أنّما هو شيء كان عرض له من غير بحث و لا نظر قال: و هذا الأشبه به لأن مثله لا يجهل ذلك اذ كان موجوداً في كلام النبي ﷺ و كلام العرب الفصحاء و كأنّ الحريري لم يميزه الا القول الأول عن الأصمعي دون الثاني و الله أعلم (انتهى بتلخيص منّا)»

و قال السيد عليخان رحمته الله في شرح الصحيفة^١ في شرح قوله: «و كان من دعائه في طلب الحوائج الى الله تعالى» في صدر الدعاء الثالث عشر:

«الحوائج جمع حاجة على غير قياس حتّى أنكرها بعضهم

قال المبرّد في الكامل جمع الحاجة حاج و تقديره فعلة كما تقول: هامة و هام و ساعة و ساع و أمّا قولهم في جمع حاجة حوائج فليس من كلام العرب على كثرتة على السنة المولدين و لا قياس له انتهى

و في الصحاح كان الاصمعي ينكر جمع حاجة على حوائج و يقول: هو مولّد

و قال الحريري في درة الغوّاص: يقولون في جمع حاجة حوائج فيوهمون فيه كما وهم بعض المحدثين في قوله

فسيّان بيت العنكبوت و جوسق رفيع اذا لم تقض فيه الحوائج

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطاً و

والصواب ان تجمع في اقل العدد على حاجات و في أكثره على حاج مثل هامة و هام انتهى.

وأثبتها أكثر أئمة اللغة كالخليل بن أحمد وأبي عمرو بن العلاء وابن دريد وسيبويه وابن السكيت والجوهري وابن خالويه وابن جني وابن بري وغيرهم وتصدى ابن بري للرد على من أنكروا وأورد على ثبوتها من الحديث وأشعار العرب العرباء من الشواهد ما لا مجال للتوقف فيه كقوله عليه السلام: استعينوا على انجاح الحوائج بالكتمان وقوله عليه السلام: ان لله عبادة خلقهم لحوائج الناس وقوله عليه السلام: اطلبوا الحوائج الى حسان الوجوه وقوله عليه السلام: التمسوا الحوائج على الفرس الكميث الأزثم المحجل الثلاث المطلق اليمنى... قال: فهذا مما جاء من الشواهد النبوية روته الثقات من الرواة المرضية على صحة هذه اللفظة.

وأما ما جاء من ذلك في أشعار العرب فكثير كقول الأعشى:

الناس حول قبابه أهل الحوائج و المسائل

وقول الفرزدق

ولى ببلاد السند عند أميرها حوائج جمات و عندى ثوابها

وأنشد أبو عمرو بن العلاء

من عَفَّ خَفَّ على الوجوه لقاءه وأخو الحوائج وجهه مبذول

وأنشد الفراء

نهار المرء أمثل حين يقضى حوائجه من الليل الطويل

وأنشد غير ذلك من أشعارهم الشاهدة على ذلك ثم قال:

فقد وجب ببعض هذا سقوط قول المخالف حين وجبت الحجة عليه ولم يبق دليل يستند اليه وانا اتبع ذلك باقوال العلماء ليزداد القول في ذلك ايضاحاً وتبييناً.

قال الخليل في كتاب العين: خففوا الحاجة من الحاجة الا تراهم جمعوها على حوائج وكذلك ذكره عثمان بن جني في كتاب اللع.

و حكى المهلبى عن ابن دريد أنه قال حاجة و حائجة و حوجاء و الجمع حاج و حوائج و حوج.

و ذکر ابن السکیت فی کتابه المعروف بالالفاظ قریباً من آخره باب الحوائج یقال فی جمع حاجة حاجات و حاج و حوج و حوائج
و قال سیبویه فی کتابه: انه یقال: تنجز حوائجه و استنجز حوائجه.

و ذهب قوم من أهل اللغة الى أن حوائج يجوز أن يكون جمع حوجاء و قیاسها حواجی مثل صحاری ثم قدمت الیاء علی الجیم فصارت حوائج و المقلوب من كلام العرب كثير و انما غلط الاصمعی فی هذه اللفظة حتی جعلها مولدة كونها خارجة عن القیاس لأن ما كان مثال الحاجة مثل غارة و حارة لا یجمع علی غوائر و حوائر فقطع لذلك علی انها مولدة غیر فصیحة علی أنه حکى الرقاشی و السجستانی عن عبدالرحمن عن الاصمعی أنه رجع عن هذا القول و انما هو شیء عرض له من غیر بحث و لا نظرو هذا هو الاشبه به لأن مثله لا یجهل ذلك اذ كان موجوداً فی كلام النبی ﷺ و كلام غیره من العرب الفصحاء و كأن من أنكرها لم یمر به الا القول الاول المحکی عن الاصمعی دون القول الثانی و لو انه سلك مسلك النظر و التسدید و أضرب عن مذهب التسلیم و التقليد كان الحق الیه اقرب من حبل الوريد»^۱.

(و ذنوبنا به مغفورة)

(و به وسیله او گناهانمان را مورد مغفرت و آمرزش قرار ده).

شرح - اقرار به گناه در پیشگاه عدل الهی، خود این عمل یک نوع توبه و مقدمه آن است. و اقرار به گناه و توبه هم بایستی همانند سایر اعمال دیگر از روی نقشه صحیح انجام گیرد تا مقبول درگاه الهی واقع شود. در مجلد ۱۵ بحار^۲ از حسین بن علی علیهما السلام روایت شده که فرمود: رسول خدا فرمود: «مودت و دوستی ما را به دل داشته باشید، زیرا کسی که مودت ما را داشته باشد روز قیامت به وسیله شفاعت ما وارد بهشت خواهد شد، قسم به آنکه جانم به دست قدرت اوست که بنده ای از عمل خود بهره نمی برد مگر به معرفت حق ما».

۱. شرح الصحیفة ج ۳ ص ۱۲. ۹.

۲. ص ۱۲۸. مجلد ۶۸ ص ۱۰۱ نقل از امالی مفید و امالی طوسی.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطه و

(ودعاءنا به مستجاباً)

و به وسیله او دعایمان را استجابت فرما).

شرح - البته دعا برای استجابت است چنانکه فرمود «... اَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ...»^۱ و انجام آن را شرایطی است که لازم است آن آداب و شرایط مراعات شود و ذکر آن در کتب ادعیه و اخبار آمده است.^۲ از جمله اقرار و اعتراف به گناه و طلب مغفرت از آن است چنانکه در روایات هم آمده است و در دعای کمیل است. «...اللهم اغفر لی کلّ ذنب اذنبته و کلّ خطیئة اخطأتها».

(واجعل ارزاقنا به مبسوطه)

(و به وسیله او روزی ما را توسعه ده) (و تنگ مگردان).

شرح - در مجلد یکم وسائل از راوی نقل می‌کند که گوید: از معمر بن خلاد شنیدم می‌گفت: حضرت ابو جعفر (علیه السلام) به مردی که در مقام طلب روزی از خداوند بود و می‌گفت: «اللهم انی اسألك من رزقك الحلال الطیب» نظر افکند و فرمود: درخواست روزی پیغمبران را نمودی (بلکه) بگو «اللهم انی اسألك من رزقك الواسع» چون هر کس قدرت بر قناعت روزی پیغمبران را ندارد لذا باید از خداوند مسألت فراخی و وسعت روزی را نماید.^۳

(وهمومنا به مكفیة)

(و به برکت وجود او هم و غم ما را برطرف فرما).

شرح - مهمترین و دشوارترین هم و غم ما شیعیان و ارادتمندان آن بزرگوار صدمات

۱. غافر، ۶۰.

۲. مجلد ۹۳ بحار الانوار ص ۳۰۴ باب «آداب الدعاء والذكر».

۳. وسائل، چاپ سه جلدی ۱/۲۲۷. و به همین مضمون روایتی هم در مجلد ۱۱ بحار الانوار جدید ص ۵۸ نقل از امالی طوسی که از امام ششم (علیه السلام) است نقل شده دقت شود.

و گرفتاریهایی است که از ظلم و جور حکام ستمگرو طاغوتهای زمان نسبت به مردم مستضعف خصوصاً به علاقمندان دولت حق و حکومت عدل می رسد همچنان که در توقیع شریف برای شیخ مفید آمده که می فرماید: «اگر چه خداوند آنچه را که صلاح ما و شیعیان و مؤمنان است به ما نمایانده، و جایگاهی که ما هستیم از جایگاه ظالمین دور است، ولی از اخبار و حالات شما آنچه را که به شما در دولت فاسق می گذرد کاملاً آگاهیم و چیزی از آن گرفتاریها که به شما می رسد از ما مخفی نمی ماند»^۱.

حال اگر از فقدان و غیبت آن حضرت رقت قلبی برای پیدا شود آن را غنیمت دان و دعا کن که رحمتی است و در روایت منقول در مجلد ۱۹ بحار فرمود: «اغتنموا الدعاء عند الرقة فانها رحمة»^۲.

(واقبل إلینا بوجهک الکریم)

(و به وجه کریم (و بزرگواری) خود بر ما اقبال کن و توجه فرما).

شرح - اگر کسی بخواهد که خداوند نظر لطف و رحمت خود را به او بنمایاند، شرط عمده اش این است که خود را به صفت تقوی بیاراید تا مورد توجه و عنایت حضرت احدیت قرار گیرد هم چنانکه می فرماید: «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا...»^۳ و «...اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ»^۴ از این آیات شریفه استفاده می شود که توجه حق و لطف و مرحمت او نسبت به کسانی است که از لوث کفر و شرک و نفاق و معصیت پاک و به صفت تقوی و پرهیزکاری و اعمال نیکو متصف باشند.

(واقبل تقربنا الیک)

(تقرب و توسل ما را به سویت بپذیر).

۱. مجلد ۵۳ ص ۱۷۴ نقل از احتجاج طبرسی.

۲. ص ۵۰. مجلد ۹۳ ص ۳۴۱ نقل از دعوات راوندی.

۳. النحل، ۱۲۸.

۴. البقرة، ۱۹۴. و نیز؛ التوبة، ۳۶. و نیز؛ التوبة، ۱۲۳.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطه و

شرح - البته تقرب و نزدیکی به خداوند، تقرب زمانی و مکانی نیست و خداوند از این هر دو منزّه است و زمان و مکان در ساحت قدس خداوند راه ندارد، بلکه مقصود از تقرب به خدا تحصیل مقام قرب به او است که آن روحانی و معنوی است و از راه عمل و طاعت و تقوی به دست می‌آید آن عملی که موجب رضا و خشنودی حضرت احدیت جل و عزّ قرار گیرد، و اولیا خداوند همه از این راه به درجات رفیعہ قرب حق رسیدند، و با دوری از صفات رذیلہ و اتصاف به صفات کریمہ و فضائل اخلاقی (از درکات جهل به سوی درجات علم و از بخل به سوی سخا، و از قساوت به سوی نرم دلی و عطف و گام برداشتن) مقام قرب حق حاصل می‌شود، و ولایت و محبت اهل بیت (علیهم السلام) نیز یکی از مقربات است و آن هم بدون عمل و ورع و تقوی نتیجه مطلوب نخواهد داشت.^۱

و... ت و محبت اهل بیت علیهم السلام بدون طاعت و تقوی مفهومی ندارد، و موجب تقرب به خداوند نیست. اینها فایده‌ای که برای آن می‌توان تصور کرد کاستن از عذاب و عقوبت اخروی است و دوری از خداوند را کم می‌کند، چنانکه خود اولیا حق هم در سخنانشان مکرر این را بیان کرده‌اند، و اصحاب و یاران خود را به سبزی از دستورات خدا و اطاعت او تحریص نموده‌اند، و به وسیله آنان به شیعیان خود پیام فرستاده‌اند که تنها به ولایت و محبت ما اکتفا نکنید و مغرور بدان نگردید و در عمل به وظایف معینه کوشا باشید، به صفت حموی و پرهیزکاری متصف بشوید، و بدانید که برائت از آتش جهنم جز به دست خداوند و یا آن مأموری که رضای خدا عمل نمی‌کند، نیست، و داشتن ولایت با مخالفت فرمان خداوند و سرپیچی از دستوراتش / باشد. و ما اکنون چند از آن روایات را که دلیل بر این گفتار است از کتاب بحار الانوار ج ۷۰ ص ۹۷ به مالی صدوق و مالی طوسی و مشکاة الانوار طبرسی برای ارادتمندان به خاندان عصمت و طهارت تا معلوم گردد که از نظر اولیاء حق تنها محبت و ایمان به ولایت کافی نیست.

حضرت باقر علیه السلام روایتی نقل کرده است که از جمله این است که می‌فرماید:

«ای تقوی الهی، و مطیع فرمان الهی باشد».

نیکو حاصل نگردد. و جز با صفات پسندیده شناخته نمی‌شود. سپس فرمود:

«من خدا و بندگانش قزابت و خویشاوندی نیست، هر که تقوایش بیشتر و تر است، پس بکوشید که تقوی داشته باشید و به فرمان خدا گردن نمی‌شود مگر به وسیله اعمال نیکو و پسندیده، و بدانید که برائت / حاجتی نیست. آنگاه در پایان گفتار خود فرمود: «من کان لله لا تنال ولایتنا الا بالورع والعمل» یعنی هر کس فرمان خدا / باید او دشمن ما است و کسی به ولایت ما دوستی

و مدت ۱۸ سال در خدمت آن بزرگوار بوده و ای وداع و خدا حافظی خدمت حضرت که ای جابر سلام مرا به شیعیان می‌جز به طاعت و فرمانبری از

(وانظر إلینا نظرةً رحیمةً نستكمل بها الکرامة عندک، ثم لا تصرفها عتاً بمجودک)

(به رحمت و لطف خود بر ما نظر فرما تا بدان نظر، کرامت نزد تو را به حد کمال رسانیم آنگاه دیگر نظر لطف را به جود و بخشش خود از ما باز مگیر).

شرح - اکنون پس از درخواست حاجات متعدده و استجابات آنها در پایان امر درخواست جامعی می شود که همان مقام کرامت نزد پروردگار است و آن درخواست رحمت خاصه است، و البته مشمول چنین مقامی که فوز سعادت دنیا و آخرت است خاص نیکوکاران است. چنانکه فرماید: «... إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ»^۱ و این رحمت خاصه الهیه است و مخصوص به بندگان است که اوصافشان را در این آیه شریفه بیان فرموده: «... وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ»^۲ و رحمت من به همه چیز رسا است، و آن را بر ا

خداوند مقرب درگاه او نخواهد شد، ای جابر کسی که خدا را اطاعت و ما را هم دوست بدارد او ولی و دوی خواهد بود، و کسی که معصیت خدا را نماید دوستی ما به حال او سودی ندارد...» مجلد ۷۸ بحا^۱ نقل از امالی طوسی، و ایضاً مجلد ۷۱ ص ۱۷۹.

۳. خیشمه جعفری گوید: من برای وداع و خدا حافظی خدمت امام محمد باقر علیه السلام رسیدم^۱ خیشمه به دوستان ما سلام برسان و آنها را به تقوای الهی سفارش کن و به آنها بگو: خودتان نمی توانید از عذاب خدا نجات دهیم و کسی جز به ورع و پاکدامنی به^۲ و شدیدترین غم و اندوه در روز قیامت از آن کسی است که خوبی و نیکی کار، عمل نکوشد و مخالفت نماید. مجلد ۷۰ بحار ص ۳۰۹ نقل از مشکاة^۳ المصطفی، و ۷۴ ص ۳۴۳ از کافی، و ۷۸ ص ۱۸۸ از اعلام الدین^۴.

۴. راوی گوید خدمت امام پنجم علیه السلام رسیدیم می فرمود: «ا- درآیید و به افراط و تفریط روی نیاورید، به خدا قسم براثت^۱ نداریم و ما را بر خداوند حجتی نیست، و جز به طاعت کس از شما خدا را اطاعت کند ولایت ما او را سودمند^۲ ما به او سودی نمی رساند و تقرب پیدا نمی کند» مجلد ۶۸ بحار چاپ جدید ص ۱۷۸ از مشکاة^۳.

۱۸۹ از اعلام الدین دیلمی.

۱. الأعراف، ۵۶.

۲. الأعراف، ۱۵۶.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعاءنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطه و کسانی که پرهیزکاری می کنند و زکات می دهند و آنان که به آیه های ما ایمان می آورند مقرر می کنیم.

و آیه بعد آن را توضیح می دهد «همان کسانی که رسول امی و درس نخوانده را که وصف آن در تورات و انجیل آمده است پیروی می کنند». پس اگر کسی متابعت این پیغمبر خاتم را نکند و از اطاعت از او طغیان و سرکشی نماید مورد غضب و خشم خدا قرار گیرد چنانکه فرمود: «كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ»^۱ و در آن مورد طغیان و سرکشی نکند که غضب من به شما رسد و هر کس غضب من به او رسد محققاً سقوط کند.

(و اسقینا من حوض جدّه صلی الله علیه و آله بکأسه و بیده ریّاً رویّاً هنیئاً سائغاً لا ظماً بعده یا ارحم الراحمین)

(و ما را از حوض کوثر جدش ﷺ به جام و به دست او سیراب کن سیرابی کامل، به آب خوش و گوارا که بعد از آن دیگر تشنگی نباشد ای مهربان ترین مهربانان).

شرح - در مجلد ۳ بحار الانوار^۲ از ابن عباس روایت شده گوید: وقتی که سوره «إنا أعطيناك الكوثر» نازل شد. علی بن ابی طالب (علیه السلام) از رسول خدا ﷺ سؤال کرد که یا رسول الله کوثر چیست؟ حضرت فرمود: نهری است که خداوند به من کرامت فرموده، علی (علیه السلام) گفت این نهـر شریفی است یا رسول الله پس برای ما آن را وصف کن، فرمود: آری کوثر نهـری است که از زیر عرش خدا جاری می شود، آب آن از شیر سفید تر و از عسل شیرین تر و از سرشیر لطیف تر است تا آنکه فرمود: یا علی این نهـر آب برای من و تو و دوستان تو بعد از من است.

۱. طه، ۸۱.

۲. ص ۲۹۳. ج ۸ جدید ص ۱۸ از مجالس مفید و امالی طوسی و بشاره المصطفی و مناقب. کلمه کوثر بروزن فوعل چیزی است که شانس کثرت داشته باشد و منبع جوشان و فزاینده باشد و آن را منبع خیر کثیر دانند که در خارج دارای مظاهر و مصادیقی است که از جمله آن نهـری است در بهشت چنانکه در روایت آمده است که آن نهـر بهشت هم یکی از خیرهایی است که خداوند متعال به پیغمبر اکرم عطا کرده.

وقال ﷺ: «من لم يؤمن بحوضى فلا أورده الله حوضى»^۱ هر کس به حوض من ایمان نداشته باشد خداوند او را به حوض من وارد نسازد.

بدان که انسان در دنیا و آخرت تشنه می شود و نیاز به سیراب شدن دارد، اما تشنگی و نوشیدن و سیراب شدن آن متناسب با همان عالم است که در اوست، چنانکه خداوند متعال درباره بهشتی که به متقین وعده فرموده می فرماید: «مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ...»^۲ (مثل بهشتی که به متقین وعده داده شده است در آن نهادهایی است از آب صاف و زلال تازه، و نهادهایی از شیر که طعم و مزه آن تغییر نکرده، و نهادهایی از شربت که برای نوشندگان لذت بخش است، و نهادهایی از عسل صاف و خالص و تصفیه شده و آنان در آنجا از هر میوه و ثمره ای برخوردارند).

و درباره ستمکاران می فرماید «... وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا»^۳ و اگر استغاثه کنند و فریادری خواهند به آبی چون مس گداخته به سويشان روند و پاسخشان دهند که چهره ها را بریان می کند و بد نوشیدنی است و بد جای آسایشی است.

و در سوره «دھر» وصفی از این شراب نوشیدن و کیفیت نوشیدن آن در جامه های نقره و بلورین شده است، می فرماید: «وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيِنَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝ قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۝»

۱. بحار الانوار جدید ص ۱۹ نقل از عیون الاخبار و امالی صدوق.

۲. محمد، ۱۵.

۳. و در سوره رعد آیه ۳۵ چنین می فرماید: «مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار اكلها دائم و ظلها تلك عقبى الذين اتقوا و عقبى الكافرين النار» یعنی مثل بهشتی که به پرهیزکاران وعده داده شده از زیر آن نهرا روان است مأكولات (خوراکی) و سایه آن همیشگی است، این عاقبت کسانی است که پرهیزکارند و عاقبت کافران آتش است.

۴. الکهف، ۲۹.

۵. الإنسان، ۱۵ و ۱۶ و ۱۷.

«واجعل صلواتنا (صلاتنا) به مقبولة وذنوبنا به مغفورة ودعائنا به مستجاباً واجعل ارزاقنا به مبسوطه و

یعنی و (ساقیان بهشت) با جامهای سیمین و لیوانهای بلورین بر آنان دور زنند و آن لیوانهای بلورین نقره رنگ را به اندازه و تناسب (اهلش) مقدر کرده‌اند و در آنجا با جام آبی که ممزوج به زنجبیل (عطراگین) است به آنان بنوشانند. چون قوم عرب از زنجبیل استفاده عطر و بوی خوش می‌کردند.

در تفسیر مجمع‌البیان از ابن عباس نقل می‌کند که «هرچه را که خداوند از نعمت‌های بهشت در قرآن نام برده است مثل و مانند آن در دنیا نیست، و لکن خدا آن را به همان نامی که در دنیا شناخته شده است نام می‌برد، و زنجبیل از چیزهایی است که نزد عرب محبوب و پسندیده است و لذا خداوند هم آن نعمت را به این اسم در قرآن ذکر کرده و به آنان وعده داده که در بهشت از جام آبی که ممزوج به زنجبیل بهشت است نوشانیده می‌شود.

باری برای نجات و رهایی از هول و هراس عالم قیامت باید اعمال و رفتار اولیای خدا را الگوی زندگی خود قرار دهیم و اعمال و رفتار خود را بر آن محور استوار سازیم و این است معنی روایاتی که در باب «لا تُقبل الاعمال الا بالولاية» آمده است همچنان که در مجلد سوم بحار الانوار از حضرت صادق علیه السلام از پدران بزرگوارش از رسول خدا صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین نقل شده که فرمود: «هر کس بخواهد از هول

۱. ص ۲۹۴. ج ۲۷ بحار جدید ص ۱۶۶. البته اساس و ریشه این مطلب یعنی پذیرش و قبول اعمال به وسیله ولایت را می‌توان از این آیه مبارکه استفاده کرد که می‌فرماید: «وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى». طه: ۸۲. یعنی و البته من آمرزگار کسی هستم که توبه کند و ایمان آورد و کار شایسته انجام دهد و درست به راه هدایت درآید. چون در این آیه شریفه پذیرش حکم مغفرت و ایمان و عمل صالح مشروط و مقید شده که از روی اعتدای یعنی راه صحیح و طریق مستقیم باشد همچنان که از امام پنجم و ششم در مجلد ۲۷ بحار ص ۱۷۶ از ثواب الاعمال، و ص ۱۸۰ از قصص الانبیاء. نقل شده که فرمودند: «که خداوند متعال به وسیله پیغمبر زمانش به عابدی از بنی اسرائیل که پیوسته به عبادت و تضرع و دعا به درگاه حضرت احدیت مشغول بود پیغام داد که من این عبادت و دعای تورا در صورتی می‌پذیرم که تو آن را از آن راهی که بدان دستور داده‌ام انجام دهی و پیش من آبی». پس اعمال و رفتار صالح و شایسته هم وقتی نتیجه‌بخش است و مورد قبول واقع می‌شود که از روی برنامه صحیح انجام گیرد، و انجام چنین عملی با این خصوصیت همان تسلیم به ولی امر و اطاعت و فرمانبری اوست. ولی امر که ولایت او در دین و دنیای امور مردم است شامل پیغمبر اسلام و اولیای او می‌شود که پس از پیغمبر ﷺ عهده‌دار آن می‌باشند و این است معنی «لا تُقبل الاعمال الا بالولاية».

و از این نظر هم در تفسیر جمله «ثم اهتدى» روایات متعددی در کتب اخبار و تفاسیر آمده است که آن را بر ولایت اهل بیت عصمت و طهارت تطبیق داده‌اند و با این بیان این تطبیق هم کاملاً صحیح و بجا است.

و هراس قیامت در امان باشد باید ولی مرا دوست بدارد و از او پیروی نماید و او علی بن ابی طالب وصی و جانشین من بعد از من و صاحب حوض من است که دشمنانش را از آن دور و دوستانش را سیراب می‌کند، و کسی که از آن ننوشد پیوسته تشنه و کسی که بنوشد سختی نکشد و هرگز تشنه نخواهد شد.

«يا أرحم الراحمين»

قال السيّد عليخان عليه السلام في شرح دعاء عرفة بالنسبة الى قوله: برحمتك يا أرحم الراحمين: «أى بسبب رحمتك التى وسعت كلّ شيء ومتعلّق الظرف اما الفعل قبلها وهو قوله: واجعلنا او هو وما قبله من الافعال على سبيل التنازع،

او مقسماً عليك برحمتك فتكون الباء للقسم الاستعطافيّ ومتعلّقها محذوف

ونداؤه تعالى بعنوان الأرحميّة للمبالغة في استدعاء الاجابة واستجلاب آثار الرحمة له وفي الحديث: انّ النبيّ صلى الله عليه وآله مَرَّ بِرَجُلٍ وَهُوَ يَقُولُ: يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ فَقَالَ لَهُ: سَلْ فَقَدْ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَفِيهِ: انّ لله ملكاً موكّلاً بمن يقول: يا أرحم الراحمين فمن قالها ثلاثاً قال الملك: انّ أرحم الراحمين قد أقبل عليك»^١

وقال في آخر الدعاء الخامس^٢ ما نصّه:

«(يا أرحم الراحمين) ختم الدّعاء عليه السلام بهذا النداء توقّعاً لحصول المطلب و استعطافاً بوصفه الدّالّ على أنّه الجواد المطلق الذى لا يرحم لمنفعة تعود اليه ولا لمضرة يدفعها عنه وكل رحيم سواه فرحمته لغرض من الأغراض اما ثناءً أدنيوياً أو ثواباً اخروياً او للزرقة الناشئة من الجنسية و نحوذ ذلك على أنّ تلك الرحمة أيضاً تتوقّف على داعية يخلقها الله تعالى فيه

والآفات والآلام التى تراها في هذا العالم لا تنافى رحمته سبحانه لأنّ كلّها مستتبعة

١. رياض ٤٢٢/٦.

٢. ص ٩٨ چاپ سنگى. ج ٢ ص ١٧١ چاپ جديد.

لمصالح و غایات لا يعلمها الا هو و ائمتها ضروریة فی الوجود لاشتغالها علی خیرات اکثر من الشرور

ثم اطلاق الراحم علیه تعالی و علی غیره انما هو من باب الاشتراك اللفظی دون المعنی اذ لا شركة بینہ و بین غیره فی المعنی اصلاً فان رحمته تعالی تناسب ذاته المقدسة او هی عبارة عن احسانه و لطفه بعباده و رحمة غیره رقة و انعطاف یقتضی الشفقة و اللطف بالخلق و هو سبحانه منزّه عن هذا المعنی و قد سبق بیان ذلك فی الروضة الاولى فلا وجه لاعادته.

و مما یناسب ایراده هنا ما رواه أصحاب السیر أنه اوقف صبی فی بعض الغزوات ینادی علیه بمن یزید فی یوم صائف شدید الحر فبصرت به امرأة و هو ینادی علیه فعدت مسرعة الیه و أخذته و ألصقته الی بطنها ثم القت ظهرها علی البطحاء... تقیه الحر و تقول: ابنی ابنی فبکی الناس و ترکوا ما هم فیہ فأقبل رسول الله صلی الله علیه و آله حتی وقف علیهم فأخبروه فقال: أعجبت من رحمة هذه ابنها ان الله أرحم بکم جمیعاً من هذه بابنها فتفرق المسلمون و هم فرحون مستبشرون.

اللهم انا نسألك یا أرحم الراحمین برحمتك التي وسعت العالمین أن ترحمنا رحمة تغنینا بها عن رحمة من سواک و ان تجعلنا ممن وسعه رحمتك و رضاك انک اجود مسؤول و اكرم مأمول»

منابع و مدارك

١٨. اساس البلاغه زمخشري
١٩. اساس اللغة
٢٠. استقصاء الافحام، ميرحامد حسين
٢١. استيعاب، ابن عبدالبتر
٢٢. اسرار الصلاة ملكي
٢٣. اصول اصله فيض ره
٢٤. اضواء على السنة المحمدية، محمود ابورية
٢٥. اعتقادات صدوق
٢٦. اعلام الدين ديلمى
٢٧. اعلام النبلاء
٢٨. اعلام الورى طبرسى
٢٩. اعمال الساعات كاشانى
٣٠. اعمال المحسنين جنابدى
٣١. الاعياد ملا حبيب الله
٣٢. اغاني ابوالفرج
٣٣. اقبال ابن طاووس
٣٤. اقرب الموارد
٣٥. اقيانوس (تركى)
- قرآن مجيد
١. ابطال مذهب بابيه اردكانى
٢. ابواب الجنان آشتيانى
٣. اثبات الهداة شيخ حرّ
٤. اثبات الوصيه
٥. احتجاج طبرسى
٦. احسن المصابيح جنابدى
٧. احقاق الحق تسترى
٨. احياء العلوم، غزالى
٩. اخبار مكه ازرقى
١٠. اخبار ملوك الفرس ثعالبى
١١. اختصاص مفيد
١٢. اربعين بهائى
١٣. اربعين علامه مجلسى
١٤. اربعين منتجب الدين
١٥. ارشاد الطالبين مقداد
١٦. ارشاد القلوب ديلمى
١٧. ارشاد مفيد

۳۶. اکمال الدین صدوق
 ۳۷. الانس الجلیل بتاریخ القدس و الخلیل
 ۳۸. امالی ابن شجرى
 ۳۹. امالی سید مرتضی
 ۴۰. امالی شیخ طوسی
 ۴۱. امالی صدوق
 ۴۲. امالی مفید
 ۴۳. انساب الاشراف، بلاذری
 ۴۴. انوار الربیع سید علیخان
 ۴۵. انوار نعمانیہ جزائری
 ۴۶. انیس الزائرین شبر
 ۴۷. ایضاح فضل بن شاذان
 ۴۸. ایقاظ السلاطین کاشانی
 ۴۹. بحار الانوار، علامه مجلسی؛ چاپ سنگی و چاپ ۱۱۰ جلدی
 ۵۰. بحر المغفرة ابن میر محمد قاسم
 ۵۱. بدایه و نہایه ابن کثیر
 ۵۲. بشارة المصطفی طبری
 ۵۳. بصائر الدرجات صفار
 ۵۴. بهجه مرضیه سیوطی
 ۵۵. بیان و تبیین جاحظ
 ۵۶. تاج العروس = شرح قاموس
 ۵۷. تاریخ ابن عساکر
 ۵۸. تاریخ ابن کثیر
 ۵۹. تاریخ الخلفاء سیوطی
 ۶۰. تاریخ الدولتین سرکشی
 ۶۱. تاریخ طبری
 ۶۲. تاریخ یعقوبی
 ۶۳. تاویل الآیات
 ۶۴. تاویل الآیات استرآبادی
 ۶۵. التبیان فی اعراب القرآن
 ۶۶. تجارب الامم ابن مسکویه
 ۶۷. تجرید خواجه طوسی
 ۶۸. تحصین ابن فهد حلی
 ۶۹. تحف العقول، ابن شعبه
 ۷۰. تحفه الزائر مجلسی
 ۷۱. تحفه اثنا عشریه
 ۷۲. تحفه الزائر نورى
 ۷۳. تلخیص المستدرک
 ۷۴. تدوین رافعی
 ۷۵. تذکره الفقهاء علامه حلی
 ۷۶. تراجم الرجال برقمی
 ۷۷. ترجمه جلد سیزدهم بحار
 ۷۸. ترجمه عقائد علامه مجلسی
 ۷۹. ترجمه قاموس اللغة
 ۸۰. ترجمه کلیله و دمنه چاپ قریب
 ۸۱. ترجمه کلیله و دمنه منشی ؟
 ۸۲. تشریف ابن طاووس
 ۸۳. تصریح ازهری
 ۸۴. تعلیقہ برمنهج المقال
 ۸۵. تعلیقہ شعرانی برشرح کافی
 ۸۶. تفسیر ابوالفتوح
 ۸۷. تفسیر آلوسی
 ۸۸. تفسیر امام عسکری علیه السلام
 ۸۹. تفسیر برهان
 ۹۰. تفسیر بیضاوی
 ۹۱. تفسیر تبیان
 ۹۲. تفسیر جلاء الاذهان
 ۹۳. تفسیر جلالین
 ۹۴. تفسیر صافی
 ۹۵. تفسیر عیاشی
 ۹۶. تفسیر غرائب القرآن نیشابوری
 ۹۷. تفسیر فخر رازی
 ۹۸. تفسیر فرات
 ۹۹. تفسیر قرطبی
 ۱۰۰. تفسیر قمی

١٠١. تفسير كشاف
١٠٢. تفسير مجمع البيان
١٠٣. تفسير منهج الصادقين
١٠٤. تقويم الايمان ميرداماد
١٠٥. تلخيص الشافي طوسي
١٠٦. تنزيه الانبياء سيد مرتضى
١٠٧. تهذيب الاسماء نوري
١٠٨. تهذيب شيخ طوسي
١٠٩. توحيد صدوق
١١٠. ثاقب المناقب ابن حمزه
١١١. الثقة العيون طهراني
١١٢. ثواب الاعمال صدوق
١١٣. جامع الاخبار
١١٤. جامع السعادات نراقي
١١٥. جامع الشواهد
١١٦. جامع المقال طريحي
١١٧. جامع صغير سيوطي
١١٨. جغرافية شبه جزيرة العرب، عمر رضا كحاله
١١٩. جمال الاسموع ابن طاووس
١٢٠. جمهرة اشعار العرب
١٢١. جمهرة اللغة ابن دريد
١٢٢. م طهراني = روح وريحان
نوري
طبرسي
نحفي
بر تفسير ابو الفتوح
مغني
صالح
اصفهانى
١٣٤. حياة الحيوان ديمري
١٣٥. حياة القلوب مجلسي
١٣٦. خاص الخالص ثعالبى
١٣٧. خرائج راوندى
١٣٨. خصال صدوق
١٣٩. خصائص سيد رضى
١٤٠. خصائص كبرى سيوطي
١٤١. خصائص نسائي
١٤٢. خصائص يوم الجمعة شهيد ثاني
١٤٣. دار السلام عراقى
١٤٤. دار السلام نوري
١٤٥. درة الخواص حريري
١٤٦. در المنثور سيوطي
١٤٧. الدر النثير سيوطي
١٤٨. درايه شهيد ثاني
١٤٩. درة بياض شرح خطبه حضرت زهرا(س)
١٥٠. درة نجفیه در شرح نهج البلاغه
١٥١. دستور العمل محدث قمي
١٥٢. دعائم الاسلام، قاضي نعمان
١٥٣. دعوات راوندی
١٥٤. الدلائل البرهانية علامه حلي
١٥٥. دليل الزائرین مير محمد قاسم
١٥٦. ديوان ابن التعاوين
١٥٧. ديوان ابن زيدون
١٥٨. ديوان ابن نباته
١٥٩. ديوان آيتي
١٦٠. ديوان مجتري
١٦١. ديوان حضرت اميرالمؤمنين
١٦٢. ديوان سيد مرتضى
١٦٣. ديوان متنبى
١٦٤. ذكر المساكين خويى
١٦٥. ذريعه جيلي
١٦٦. ذريعه طهراني

۱۶۷. راحلة المعاد شیرازی
 ۱۶۸. ربیع الاسابیع مجلسی
 ۱۶۹. رجال قهپائی
 ۱۷۰. رجال کشی
 ۱۷۱. رجال نجاشی
 ۱۷۲. رحله ابن بطوطه
 ۱۷۳. رحله ابن جبیر
 ۱۷۴. رساله غیبت دلدار علی
 ۱۷۵. رساله معراجیه علامه سمنانی
 ۱۷۶. رسائل صاحب بن عبّاد
 ۱۷۷. رشاد المسترشدين طباطبائی
 ۱۷۸. رواشح سماویه میرداماد
 ۱۷۹. روح و ریحان طهرانی
 ۱۸۰. الروض الثانی سهیلی
 ۱۸۱. روض الریاحین یافی
 ۱۸۲. روضات الجنات خوانساری
 ۱۸۳. الروضة
 ۱۸۴. روضة الصفا
 ۱۸۵. روضة المتقین مجلسی
 ۱۸۶. روضة الواعظین قتال
 ۱۸۷. زاد المعاد مجلسی
 ۱۸۸. زبدة المعارف ایچی
 ۱۸۹. زهر الاداب قیروانی
 ۱۹۰. زوائد الفوائد ابن طاووس
 ۱۹۱. زوائد و فوائد محمد اسماعیل...
 ۱۹۲. سحر البلاغه ثعالبی
 ۱۹۳. سر الادب ثعالبی
 ۱۹۴. سراج الشیعه مامقانی
 ۱۹۵. سرمایہ ایمان لاهیجی
 ۱۹۶. سرور العباد انصاری
 ۱۹۷. سفینه البحار قی
 ۱۹۸. سفینه النجاة قزوینی
 ۱۹۹. سقط الزند ابوالعلاء
۲۰۰. سؤال و جواب حاجی اشرفی
 ۲۰۱. سؤال و جواب مازندرانی
 ۲۰۲. سیره ابن هشام
 ۲۰۳. شافی علم الهدی
 ۲۰۴. شافیه ابن حاجب
 ۲۰۵. شجره طوبی حائری
 ۲۰۶. شذرات الذهب
 ۲۰۷. شرح العقائد دوانی
 ۲۰۸. شرح الفیه ابن ناظم
 ۲۰۹. شرح المصنوعون زنجانی
 ۲۱۰. شرح الانموذج
 ۲۱۱. شرح باب حادی عشر مقداد
 ۲۱۲. شرح تاریخ العتبی منینی
 ۲۱۳. شرح تجرید علامه
 ۲۱۴. شرح تجرید قوشجی
 ۲۱۵. شرح تصریف تفتازانی
 ۲۱۶. شرح حماسه خطیب تبریزی
 ۲۱۷. شرح خفاجی بر بیضاوی
 ۲۱۸. شرح دعاء صنمی قریش قزوینی
 ۲۱۹. شرح دعای ندبه طالقانی
 ۲۲۰. شرح دعای ندبه کلی بری = ع
 ۲۲۱. شرح دعای ندبه مرعشی
 ۲۲۲. شرح دیوان امیراز مبدی
 ۲۲۳. شرح دیوان متنبی عکبری
 ۲۲۴. شرح زیارت عاشوراء مازندرانی
 ۲۲۵. شرح شافیه حسینی
 ۲۲۶. شرح شافیه رضی
 ۲۲۷. شرح شفاء قاضی عیاض
 ۲۲۸. شرح شیخ زاده بر بیضاوی
 ۲۲۹. شرح صحیفه جزائری
 ۲۳۰. شرح صحیفه سید
 ۲۳۱. شرح صحیفه شیخ
 ۲۳۲. شرح صد کلمه

۲۳۳. شرح صمدیه سید علیخان
 ۲۳۴. شرح عوامل
 ۲۳۵. شرح قصیده ابوالعلاء
 ۲۳۶. شرح قصیده حمیری
 ۲۳۷. شرح قصیده عبدون ابن بدرون
 ۲۳۸. شرح کافی ملاصدرا
 ۲۳۹. شرح کافیہ جامی
 ۲۴۰. شرح کافیہ رضی
 ۲۴۱. شرح مازندرانی بر کافی
 ۲۴۲. شرح مقاصد تفتازانی
 ۲۴۳. شرح مقامات حریری ؟
 ۲۴۴. شرح مقامات حریری شریسی
 ۲۴۵. شرح مواقف ایجی
 ۲۴۶. شرح نغلیه شهید ثانی
 ۲۴۷. شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید
 ۲۴۸. شرح نهج البلاغه ابن میثم
 ۲۴۹. شرح نووی بر صحیح مسلم
 ۲۵۰. شفاء الامة شاملی
 ۲۵۱. شفاء الصدور طهرانی
 ۲۵۲. شفاء قاضی عیاض
 ۲۵۳. شمع الیقین لاهیجی
 ۲۵۴. شواهد التنزیل، حسکانی
 ۲۵۵. صافی ملا خلیل قزوینی
 ۲۵۶. صبح الاعشی
 ۲۵۷. صحاح جوهری
 ۲۵۸. صحیح مسلم
 ۲۵۹. صحیفه الرضا
 ۲۶۰. صحیفه هادیه کاشانی
 ۲۶۱. طراز اللغه سید علیخان
 ۲۶۲. صراط مستقیم؛ بیاضی
 ۲۶۳. صرف میر
 ۲۶۴. صفین
 ۲۶۵. صواعق محرقة ابن حجر
 ۲۶۶. ضیاء الثقلین شبّر
 ۲۶۷. طبقات ابن سعد
 ۲۶۸. طبقات شعرائی
 ۲۶۹. طرائف ابن طاووس
 ۲۷۰. عبقات الانوار، میرحامد حسین
 ۲۷۱. عقبی حسان نهاوندی
 ۲۷۲. عدة الداعی ابن فهد
 ۲۷۳. عدة الرجال اعرجی
 ۲۷۴. العدد القویة حلی
 ۲۷۵. عرائس المجالس ثعالبی
 ۲۷۶. العروة الوثقی بهائی
 ۲۷۷. عقاب الاعمال صدوق
 ۲۷۸. عقائد علامه مجلسی
 ۲۷۹. عقد الحمان کلی بری
 ۲۸۰. عقد الفرید ابن عبد ربه
 ۲۸۱. علل الشرائع صدوق
 ۲۸۲. علم الیقین فیض ره
 ۲۸۳. عماد الاسلام سید دلدار علی
 ۲۸۴. عمدہ ابن بطریق
 ۲۸۵. عنوان الکلام فشارکی
 ۲۸۶. عین الحیة کاشف الغطاء
 ۲۸۷. عین الحیة مجلسی
 ۲۸۸. العین خلیل
 ۲۸۹. عیون الاخبار صدوق
 ۲۹۰. غارات ثقفی
 ۲۹۱. غایة المرام بحرانی
 ۲۹۲. الغدیر علامه امینی
 ۲۹۳. غریب القرآن طریحی
 ۲۹۴. غنیمة القبور سبزواری
 ۲۹۵. غنیمت سید عبدالحمید
 ۲۹۶. غنیمت طوسی
 ۲۹۷. غنیمت نعمانی
 ۲۹۸. فاکهة الذاکرین بیرجندی

۲۹۹. فائق زنجشیری
 ۳۰۰. فتح الرحیم = شرح لامیه
 ۳۰۱. الفتح الوهبی منینی
 ۳۰۲. فراند السمطین
 ۳۰۳. فرحة الغری ابن طاووس
 ۳۰۴. فروق اللغات جزائری
 ۳۰۵. فروق اللغات عسکری
 ۳۰۶. فصل ابن حزم
 ۳۰۷. فصول مختاره علم الهدی
 ۳۰۸. فصول مهمه ابن صباغ
 ۳۰۹. فضائل ابن شاذان
 ۳۱۰. فضائل السادات
 ۳۱۱. فضائل الشیعه صدوق
 ۳۱۲. فقه الرضا (علیه السلام)
 ۳۱۳. فلاح السائل ابن طاووس
 ۳۱۴. فهرست منتجب الدین
 ۳۱۵. فوائد رضویه قی
 ۳۱۶. فیض القدیر شرح جامع صغیر
 ۳۱۷. الفیه ابن مالک
 ۳۱۸. قاموس اللغة
 ۳۱۹. قرب الاسناد حمیری
 ۳۲۰. قصص الانبیاء جزائری
 ۳۲۱. قصص الانبیاء راوندی
 ۳۲۲. قصیده مذهبه ابو فراس
 ۳۲۳. قلب جزیره العرب فواد حمزه
 ۳۲۴. قوام الفضول عراقی
 ۳۲۵. کاشف الاسرار طالقانی
 ۳۲۶. کافی شیخ کلینی
 ۳۲۷. الکافئة فی ابطال توبة الخاطئه
 ۳۲۸. کافیہ ابن حاجب
 ۳۲۹. کامل الزیارات ابن قولویه
 ۳۳۰. کامل میزد
 ۳۳۱. کتاب سلیم بن قیس
 ۳۳۲. الکتاب سیبویه
 ۳۳۳. کتاب عروس قی
 ۳۳۴. کشف الاستار نوری
 ۳۳۵. کشف الاسرار آقا نجفی
 ۳۳۶. کشف الریبه شهید
 ۳۳۷. کشف الظنون چلی
 ۳۳۸. کشف الغمة اربلی
 ۳۳۹. کشف المحجة ابن طاووس
 ۳۴۰. کشف المراد علامه حلی
 ۳۴۱. کشف المعالی عن رسائل بدیع الزمان
 ۳۴۲. کشف البقین علامه حلی
 ۳۴۳. کشکول سید حیدر آملی
 ۳۴۴. کشکول شیخ بهائی
 ۳۴۵. کشکول مبدی
 ۳۴۶. کفایة الاثر خزاز
 ۳۴۷. کفایة الخصام دزفولی = ترجمه غایة المرام.
 چاپ سنگی
 ۳۴۸. کفایة الطالب گنجی
 ۳۴۹. کلمه طیبه نوری
 ۳۵۰. کنز الیاکین برغانی
 ۳۵۱. کنز الزائرین برغانی
 ۳۵۲. کنز العباد برغانی
 ۳۵۳. کنز العمال
 ۳۵۴. کنز الفوائد کراجکی
 ۳۵۵. کنز اللغة
 ۳۵۶. کنز المصائب برغانی
 ۳۵۷. گفتار خوش یار قلی
 ۳۵۸. گوهر مراد لاهیجی
 ۳۵۹. لسان العرب
 ۳۶۰. لمعه بیضاء شرح خطبه حضرت زهرا (س)
 ۳۶۱. لهوف ابن طاووس
 ۳۶۲. لوامع صاحبقرانی مجلسی
 ۳۶۳. لثالی الاخبار تویسرکانی

٣٦٤. مجالس المؤمنين تسترى
 ٣٦٥. مجمع الامثال ميداني
 ٣٦٦. مجمع البحرين طريحي
 ٣٦٧. مجمع الزوائد هيثمي
 ٣٦٨. مجموعه وزام
 ٣٦٩. محازات نبويه سيد رضى
 ٣٧٠. محاسن برقى
 ٣٧١. محاضرات راغب
 ٣٧٢. محبوب القلوب لاهيجى
 ٣٧٣. مختصر حسن بن سليمان حلى
 ٣٧٤. المحجة البيضاء فيض
 ٣٧٥. مختص ابن سيده
 ٣٧٦. محيط المحيط بستانى
 ٣٧٧. مختصر الدول ابن العبرى
 ٣٧٨. مختصر بصائر الدرجات
 ٣٧٩. مختصر تحفه اثنا عشرية
 ٣٨٠. مدارج النبوة دهلوى
 ٣٨١. مدھش ابن جوزى
 ٣٨٢. مدينة المعاجز
 ٣٨٣. مرآة العقول مجلسى
 ٣٨٤. مرآة الكمال مامقانى
 ٣٨٥. مرآة الانوار
 ٣٨٦. مراقبات حاج ميرزا جواد ملكى
 ٣٨٧. مروج الذهب مسعودى
 ٣٨٨. مزار شهيد اول
 ٣٨٩. مزار شيخ مفيد
 ٣٩٠. مزار كبير
 ٣٩١. مزهر سيوطى
 ٣٩٢. مسار الشيعه شيخ مفيد
 ٣٩٣. مسالك الممالك استطخرى
 ٣٩٤. مسالك شهيد ثانى
 ٣٩٥. مستدرک حاكم
 ٣٩٦. مستدرک نورى
 ٣٩٧. مسترشد طبرى
 ٣٩٨. مسند احمد
 ٣٩٩. مشارق برسى
 ٤٠٠. مشكاة الانوار طبرسى
 ٤٠١. مشكاة السالك كلى برى
 ٤٠٢. مصابيح الانوار شبره
 ٤٠٣. مصباح الزائر ابن طاووس
 ٤٠٤. مصباح الشريعة
 ٤٠٥. مصباح المتهجد طوسى
 ٤٠٦. مصباح الهداية يزدى
 ٤٠٧. مصباح كفعمى
 ٤٠٨. مصباح منير فيومى
 ٤٠٩. مطول تفتازانى
 ٤١٠. معادن الجواهر سيد محسن امين
 ٤١١. معارج الاحكام قزوينى
 ٤١٢. معالم الزلنى بحراني
 ٤١٣. معاني الاخبار صدوق
 ٤١٤. معجم البلدان ياقوت
 ٤١٥. معجم كبير طبراني
 ٤١٦. معجم ما استعجم بكرى
 ٤١٧. معجم المفهرس قرآن مجيد
 ٤١٨. معيار اللغة
 ٤١٩. مغنى ابن هشام
 ٤٢٠. مفاتيح الجنان محدث قمى
 ٤٢١. مفاتيح الكنوز نظام العلماء
 ٤٢٢. مفتاح الجنات عاملى
 ٤٢٣. مفتاح السعادات صدر الاسلام اصفهاني
 ٤٢٤. مفتاح الهداية يزدى
 ٤٢٥. مفردات راغب
 ٤٢٦. مفصل زنجشى
 ٤٢٧. مفيد العلوم خوارزمى
 ٤٢٨. مقاتل الطالبين
 ٤٢٩. مقالات الاسلاميين اشعري

۴۳۰. مقائیس اللغة
 ۴۳۱. مقتضب الاثرین عیاش
 ۴۳۲. مقتل خوارزمی
 ۴۳۳. مقنع صدوق
 ۴۳۴. مقنعه شیخ مفید
 ۴۳۵. مقیاس الهدایه مامقانی
 ۴۳۶. مکارم الاخلاق طبرسی
 ۴۳۷. مکاسب شیخ انصاری
 ۴۳۸. مکه و المدينة فی الجاهلیة...
 ۴۳۹. مکیال المکارم اصفهانی
 ۴۴۰. ملل و نحل شهرستانی
 ۴۴۱. من لا یحضره الفقیه، شیخ صدوق
 ۴۴۲. منازل الآخره، محدث قمی
 ۴۴۳. مناهج الاحکام طالقانی
 ۴۴۴. مناقب ابن شهر آشوب
 ۴۴۵. مناقب ابن مغازی
 ۴۴۶. مناقب خوارزمی
 ۴۴۷. مناقب مرتضوی کشنی
 ۴۴۸. منتخب الانوار المصنیه
 ۴۴۹. منتخب طریحی
 ۴۵۰. منتهی الارب
 ۴۵۱. منتهی الآمال قمی
 ۴۵۲. المنح المکیة ابن حجر
 ۴۵۳. منزل الوحي هیکل
 ۴۵۴. منهاج النجاة محمد حسین...
 ۴۵۵. منهج الرشاد تستری
 ۴۵۶. میراث محدث ارموی
 ۴۵۷. نجم الثاقب نوری
 ۴۵۸. نخبه الدعوات صادق...
 ۴۵۹. نزہة الادباء
 ۴۶۰. نزہة المجالس صفوری
 ۴۶۱. النصوص شیخ صدوق
 ۴۶۲. نفس الرحمان نوری
۴۶۳. نفس المهموم، محدث قمی
 ۴۶۴. نہایة الارب نویری
 ۴۶۵. نہایہ ابن اثیر
 ۴۶۶. نہج البلاغہ
 ۴۶۷. نہج السعادة محمودی
 ۴۶۸. نواہج الرواة طهرانی
 ۴۶۹. نور الثقلین
 ۴۷۰. ہدایة الانام عرب باغی
 ۴۷۱. ہدایة الانام محدث قمی
 ۴۷۲. ہدایة الامہ عاملی
 ۴۷۳. ہدایہ صدوق
 ۴۷۴. الہدی الی دین المصطفی بلاغی
 ۴۷۵. ہدیة الاحیاب قمی
 ۴۷۶. الہدیة الرضویہ بروجردی
 ۴۷۷. ہدیة الزائرین قمی
 ۴۷۸. ہدیة الزائرین محمد ربیعاً
 ۴۷۹. وافی فیض؛ سہ جلدی
 ۴۸۰. وسائل الشیعة؛ سہ جلدی و ۲۰ جلدی و ۳۰ جلدی
 ۴۸۱. وسیلة النجاة نهاوندی
 ۴۸۲. وسیله القرية
 ۴۸۳. وظیفہ الانام اصفهانی
 ۴۸۴. وفاء الوفاء سمهودی
 ۴۸۵. وفيات الاعیان
 ۴۸۶. یتیمہ الدھر
 ۴۸۷. یقین ابن طاووس
 ۴۸۸. ینابیع المودّة